

مَجْمُوعُ كُتُبِ رَسَائِكَ
الْإِمَامِ الْمَهَادِيِّ إِلَى الْحَقِّ
يَحْيَى بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مَجْمُوعُ كُتُبِ سَيِّدِنَا
الْإِمَامِ الْهَادِي إِلَى الْحَقِّ
يَحْيَى بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْقَاسِمِ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
(٢٤٥ هـ - ٢٩٨ هـ)

تَقْدِيمُ
الْإِمَامِ الْحُجَّةِ الْمَجِيدِ لِلدِّينِ
مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُورِ الْمَوْيَكِيِّ (ع)
(١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ)


مَكْتَبَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ (ع)

صف وتحقيق وإخراج:



اليمن - صعدة - ت (٥٣١٥٨٠) سيار (٧١٣٨٤٢٩٨٩)

الطبعة الأولى

١٤٤٣هـ - ٢٠٢١م

جميع الحقوق محفوظة لمكتبة أهل البيت (ع)



مقدمة مكتبة أهل البيت (ع)

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين، وبعد:

فاستجابة لقول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأفـال ٢٤]، ولقوله تعالى: ﴿وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٤] عمران، ولقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى ٢٣]، ولقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب ٣٣]، ولقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة ٥٥].

ولقول رسول الله ﷺ: ((إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنها لن يفترقا حتى يردا عليّ (الحوض))، ولقوله ﷺ: ((أهل بيتي فيكم كسفينة نوح، من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهو))، ولقوله ﷺ: ((أهل بيتي أمان لأهل الأرض كما أن النجوم أمان لأهل السماء))، ولقوله ﷺ: ((من سرّه أن يحيا حياتي؛ ويموت مماتي؛ ويسكن جنة عدن التي وعدني ربي؛ فليتول علياً وذريته من بعدي؛ وليتولّ وليه؛ وليقتد بأهل بيتي؛ فإنهم عترتي؛ خلّقوا من طيبي؛ ورزقوا فهمي وعلمي)) الخبر، وقد بين ﷺ بأنهم: علي، وفاطمة، والحسن والحسين وذريتهما عليهما السلام - عندما جلّلهم ﷺ بكساء وقال: ((اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً)).

استجابة لذلك كلّ كان تأسيس مكتبة أهل البيت (ع).

ففي هذه المرحلة الحرجة من التاريخ؛ التي يتلقّى فيها مذهب أهل البيت (ع)

مثلاً في الزيدية، أنواع الهجمات الشرسة، رأينا المساهمة في نشر مذهب أهل البيت المطهرين ﷺ عبر نشر ما خلفه أئمتهم الأطهار ﷺ وشيعتهم الأبرار رضي الله عنهم، وما ذلك إلا لثقتنا وقناعتنا بأن العقائد التي حملها أهل البيت ﷺ هي مراد الله تعالى في أرضه، ودينه القويم، وصراطه المستقيم، وهي تُعبر عن نفسها عبر موافقتها للفطرة البشرية السليمة، ولما ورد في كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ﷺ.

واستجابةً من أهل البيت ﷺ لأوامر الله تعالى، وشفقة منهم بأمة جدّهم ﷺ، كان منهم تعميدُ هذه العقائد وترسيخها بدمائهم الزكية الطاهرة على مرور الأزمان، وفي كل مكان، ومن تأمل التاريخ وجدّهم قد ضحّوا بكل غالٍ ونفيس في سبيل الدفاع عنها وتثبيتها، ثائرين على العقائد الهدّامة، منادين بالتوحيد والعدالة، توحيد الله عز وجل وتنزيهه سبحانه وتعالى، والإيمان بصدق وعده ووعيده، والرضا بخيرته من خلقه.

ولأن مذهبهم ﷺ دينُ الله تعالى وشَرُّعه، ومرادُ رسول الله ﷺ وإرثه، فهو باقٍ إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وما ذلك إلا مصداق قول رسول الله ﷺ: ((إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض)).

قال والدنا الإمام الحجة/ محمد الدين بن محمد المؤيدي (ع): (واعلم أن الله جلّ جلاله لم يرتضِ لعباده إلا ديناً قوياً، وصراطاً مستقيماً، وسبيلاً واحداً، وطريقاً قاسطاً، وكفى بقوله عز وجل: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام ١٥٣]. وقد علمت أن دين الله لا يكون تابِعاً للأهواء: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [المؤمنون ٧١]، ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس ٣٢]، ﴿شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ﴾ [الشورى ٢١].

وقد خاطب سيّد رسله ﷺ بقوله عز وجل: ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ

تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٣٢﴾ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١٣٣﴾ ﴿هود﴾، مع أنه ﷺ ومن معه من أهل بدر، فتدبر واعتبر إن كنت من ذوي الاعتبار، فإذا أحطت علماً بذلك، وعقلت عن الله وعن رسوله ما ألزمتك في تلك المسالك، علمت أنه يتحتم عليك عرفان الحق واتباعه، وموالاته أهله، والكون معهم، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩]، ومفارقة الباطل واتباعه، ومبايئتهم ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [المائدة: ٥١]، ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢]، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ ثُلُقُنَّ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾ [المتحنة: ١]، في آيات تثلي، وأخبار تثلي، ولن تتمكن من معرفة الحق وأهله إلا بالاعتماد على حجج الله الواضحة، وبراهينه البينة اللاتحقة، التي هدى الخلق بها إلى الحق، غير معرج على هوى، ولا ملتفت إلى جدال ولا مرأى، ولا مبال بمذهب، ولا محام عن منصب، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [النساء: ١٣٥] (١).

وقد صدرَ بحمد الله تعالى عن مكتبة أهل البيت (ع):

- ١- الشافي، تأليف/ الإمام الحجة عبد الله بن حمزة (ع) ٦١٤ هـ، مذيلاً بالتعليق الوافي في تخريج أحاديث الشافي، تأليف السيد العلامة نجم العترة الطاهرة/ الحسن بن الحسين بن محمد ﷺ ١٣٨٨ هـ.
- ٢- مَطْلَعُ الْبُدُورِ وَمَجْمَعُ الْبُحُورِ في تراجم رجال الزيدية، تأليف/ القاضي العلامة المؤرخ شهاب الدين أحمد بن صالح بن أبي الرجال ﷺ، ١٠٢٩ هـ - ١٠٩٢ هـ.

(١) التحف الفاطمية شرح الزلف الإمامية.

٣- مَطَالِيعُ الْأَنْوَارِ وَمَشَارِقُ الشُّمُوسِ وَالْأَقْمَارِ - ديوان الإمام المنصور بالله
عبدالله بن حمزة (ع) - ٦١٤هـ.

٤- مجموع كتب ورسائل الإمام المهدي الحسين بن القاسم العياني (ع) ٣٧٦هـ - ٤٠٤هـ.

٥- مَحَاسِنُ الْأَزْهَارِ فِي تَفْصِيلِ مَنَاقِبِ الْعِتْرَةِ الْأَطْهَارِ، شرح القصيدة التي نظمها
الإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة (ع)، تأليف / الفقيه العلامة الشهيد حميد
بن أحمد المحليّ الهمداني الوادعي (رحمته الله) - ٦٥٢هـ.

٦- مجموع السيد حميدان، تأليف / السيد العالم نور الدين أبي عبدالله حميدان بن
يحيى بن حميدان القاسمي الحسني رضي الله تعالى عنه.

٧- السفينة المنجية في مستخلص المرفوع من الأدعية، تأليف / الإمام أحمد بن
هاشم (ع) - ت ١٢٦٩هـ.

٨- لوامع الأنوار في جوامع العلوم والآثار وتراجم أولي العلم والأنظار، تأليف/
الإمام الحجة / مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع) ١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ.

٩- مجموع كتب ورسائل الإمام الأعظم أمير المؤمنين زيد بن علي (ع)، تأليف/
الإمام الأعظم زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) ٧٥هـ - ١٢٢هـ.

١٠- شرح الرسالة الناصحة بالأدلة الواضحة، تأليف / الإمام الحجة عبدالله بن
حمزة (ع) - ت ٦١٤هـ.

١١- صفوة الاختيار في أصول الفقه، تأليف / الإمام الحجة عبدالله بن
حمزة (ع) ت ٦١٤هـ.

١٢- المختار من صحيح الأحاديث والآثار من كتب الأئمة الأطهار وشيعتهم
الأخيار، لِمُخْتَصَرِهِ / السيّد العلامة محمد بن يحيى بن الحسين بن محمد
حفظه الله تعالى، اختصره من الصحيح المختار للسيد العلامة / محمد بن
حسن العجري (رحمته الله).

١٣- هداية الراغبين إلى مذهب العترة الطاهرين، تأليف / السيد الإمام الهادي بن
إبراهيم الوزير (ع) - ت ٨٢٢هـ.

- ١٤-الإفادة في تاريخ الأئمة السادة، تأليف/ الإمام أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني(ع) - ٤٢٤ هـ.
- ١٥-المنير - على مذهب الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم (ع) تأليف/ أحمد بن موسى الطبري رحمته الله.
- ١٦-نهاية التنويه في إزهاق التمويه، تأليف السيد الإمام/ الهادي بن إبراهيم الوزير(ع) - ٨٢٢ هـ.
- ١٧-تنبيه الغافلين عن فضائل الطالبين، تأليف/ الحاكم الجشمي المحسن بن محمد بن كرامة رحمته الله - ٤٩٤ هـ.
- ١٨-عيون المختار من فنون الأشعار والآثار، تأليف الإمام الحجة/ مجدالدين بن محمد بن منصور المؤيدي(ع) ١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ.
- ١٩-أخبار فخ وخبر يحيى بن عبدالله (ع) وأخيه إدريس بن عبدالله(ع)، تأليف/ أحمد بن سهل الرازي رحمته الله.
- ٢٠-الوافد على العالم، تأليف/ الإمام نجم آل الرسول القاسم بن إبراهيم الرسي(ع) - ٢٤٦ هـ.
- ٢١-الهجرة والوصية، تأليف/ الإمام محمد بن القاسم بن إبراهيم الرسي(ع).
- ٢٢-الجامعة المهمة في أسانيد كتب الأئمة، تأليف/ الإمام الحجة مجدالدين بن محمد بن منصور المؤيدي(ع) ١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ.
- ٢٣-المختصر المفيد فيما لا يجوز الإخلال به لكل مكلف من العبيد، تأليف/ القاضي العلامة أحمد بن إسماعيل العلقي رحمته الله ت ١٢٨٢ هـ.
- ٢٤-خمسون خطبة للجمع والأعياد.
- ٢٥-رسالة الثبات فيما على البنين والبنات، تأليف/ الإمام الحجة عبدالله بن حمزة(ع) ت ٦١٤ هـ.
- ٢٦-الرسالة الصاعدة بالدليل في الرد على صاحب التبديع والتضليل، تأليف/ الإمام الحجة/ مجدالدين بن محمد بن منصور المؤيدي(ع) ١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ.

- ٢٧- إيضاح الدلالة في تحقيق أحكام العدالة، تأليف / الإمام الحجة مجدالدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع) ١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ.
- ٢٨- الحجج المنيرة على الأصول الخطيرة، تأليف / الإمام الحجة مجدالدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع) ١٣٣٢ هـ - ١٤٢٨ هـ.
- ٢٩- النور الساطع، تأليف / الإمام الهادي الحسن بن يحيى القاسمي (ع) ١٣٤٣ هـ.
- ٣٠- سبيل الرشاد إلى معرفة ربّ العباد، تأليف / السيد العلامة محمد بن الحسن بن الإمام القاسم بن محمد (ع) ١٠١٠ هـ - ١٠٧٩ هـ.
- ٣١- الجواب الكاشف للالتباس عن مسائل الإفريقي إلياس - ويليهِ / الجواب الراقي على مسائل العراقي، تأليف / السيد العلامة الحسين بن يحيى بن الحسين بن محمد (ع) (١٣٥٨ هـ - ١٤٣٥ هـ).
- ٣٢- أصول الدين، تأليف / الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (ع) ٢٤٥ هـ - ٢٩٨ هـ.
- ٣٣- الرسالة البديعة المعلنّة بفضائل الشيعة، تأليف / القاضي العلامة عبدالله بن زيد العنسي رحمته الله ٦٦٧ هـ.
- ٣٤- العقد الثمين في معرفة رب العالمين، تأليف الأمير الحسين بن بدرالدين محمد بن أحمد (ع) ٦٦٣ هـ.
- ٣٥- الكامل المنير في إثبات ولاية أمير المؤمنين (ع)، تأليف / الإمام القاسم بن إبراهيم الرسي (ع) ٢٤٦ هـ.
- ٣٦- كتابُ التَّحْرِيرِ، تأليف / الإمام الناطق بالحق أبي طالب يحيى بن الحسين الهاروني (ع) - ٤٢٤ هـ.
- ٣٧- مجموع فتاوى الإمام المهدي محمد بن القاسم الحسيني (ع) ١٣١٩ هـ.
- ٣٨- القول السديد شرح منظومة هداية الرشيد، تأليف / السيد العلامة الحسين بن يحيى بن الحسين بن محمد (ع) (١٣٥٨ هـ - ١٤٣٥ هـ).
- ٣٩- قصد السبيل إلى معرفة الجليل، تأليف السيد العلامة / محمد بن عبدالله عوض حفظه الله تعالى.

- ٤٠- نظرات في ملامح المذهب الزيدي وخصائصه، تأليف السيد العلامة/ محمد بن عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٤١- معارج المتقين من أدعية سيد المرسلين، جمعه السيد العلامة/ محمد بن عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٤٢- الاختيارات المؤيَّدية، من فتاوى واختيارات وأقوال وفوائد الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع)، (١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ).
- ٤٣- من ثمار العلم والحكمة (فتاوى وفوائد)، تأليف السيد العلامة/ محمد بن عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٤٤- التحف الفاطمية شرح الزلف الإمامية، تأليف الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد المؤيدي (ع) ١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ.
- ٤٥- المنهج الأقوم في الرِّفْع والضَّم والجَهْر بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وإثبات حَيِّ عَلَى خَيْرِ الْعَمَلِ فِي التَّائِذِينَ، وغير ذلك من الفوائد التي بها النَّفْعُ الْأَعْمُ، تأليف/ الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع).
- ٤٦- الأساس لعقائد الأكياس، تأليف/ الإمام القاسم بن محمد (ع).
- ٤٧- البلاغ الناهي عن الغناء وآلات الملاهي. تأليف الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد المؤيدي (ع) ١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ.
- ٤٨- الأحكام في الحلال والحرام، للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم (ع) ٢٤٥هـ - ٢٩٨هـ.
- ٤٩- المختار من (كتر الرشاد وزاد المعاد، تأليف/ الإمام عز الدين بن الحسن (ع) ت ٩٠٠هـ).
- ٥٠- شفاء غليل السائل عما تحمله الكافل، تأليف/ العلامة الفاضل: علي بن صلاح بن علي بن محمد الطبري.
- ٥١- الفقه القرآني، تأليف السيد العلامة/ محمد بن عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٥٢- تعليم الحروف.
- ٥٣- سلسلة تعليم القراءة والكتابة للطلبة المبتدئين/ الجزء الأول الحروف الهجائية.

- ٥٤- سلسلة تعليم مبادئ الحساب / الجزء الأول الأعداد الحسابية من (١ إلى ١٠).
- ٥٥- تسهيل التسهيل على متن الأجرومية.
- ٥٦- أزهار وأثمار من حدائق الحكمة النبوية على صاحبها وآله أفضل الصلاة والسلام، تأليف السيد العلامة / محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٥٧- متن الكافل بنيل السؤل في علم الأصول، تأليف / العلامة محمد بن يحيى بهران (ت: ٩٥٧هـ).
- ٥٨- الموعظة الحسنة، تأليف / الإمام المهدي محمد بن القاسم الحسيني (ع) - ١٣١٩هـ.
- ٥٩- أسئلة ومواضيع هامة خاصة بالنساء، تأليف السيد العلامة / محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٦٠- المفاتيح لما استغلق من أبواب البلاغة وقواعد الاستنباط، تأليف السيد العلامة / محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٦١- سلسلة تعليم القراءة والكتابة للطلبة المبتدئين / الجزء الثاني الحركات وتركيب الكلمات.
- ٦٢- سلسلة تعليم مبادئ الحساب / الأعداد الحسابية الجزء الثاني.
- ٦٣- المركب النفيس إلى أدلة التنزيه والتقديس، تأليف السيد العلامة / محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٦٤- المناهل الصافية شرح المقدمة الشافية، تأليف / العلامة لطف الله بن محمد الغياث الظفيري، ت ١٠٣٥هـ.
- ٦٥- الكاشف لذوي العقول عن وجوه معاني الكافل بنيل السؤل، تأليف / السيد العلامة أحمد بن محمد لقمان، ت ١٠٣٧هـ.
- ٦٦- الأنوار الهداية لذوي العقول إلى معرفة مقاصد الكافل بنيل السؤل، تأليف / الفقيه العلامة أحمد بن يحيى حابس الصعدي، ت ١٠٦١هـ.
- ٦٧- مجمع الفوائد المشتمل على بغية الرائد وضالة الناشد، تأليف الإمام الحجّة / مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع) ١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ.

- ٦٨- كتاب الحج والعمرة، تأليف الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي (ع) ١٣٣٢هـ - ١٤٢٨هـ.
- ٦٩- المسطور في سيرة العالم المشهور، تأليف السيد العلامة/ محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٧٠- محاضرات رمضانية في تقريب معاني الآيات القرآنية، تأليف السيد العلامة/ محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٧١- زبر من الفوائد القرآنية ونوادر من الفرائد والقلائد الربانية، تأليف السيد العلامة/ محمد عبدالله عوض حفظه الله تعالى.
- ٧٢- المنتزع المختار من الغيث المدرار المعروف بشرح الأزهار، تأليف العلامة عبد الله بن مفتاح رحمه الله تعالى.
- ٧٣- متن غاية السؤل في علم الأصول للسيد العلامة الحسين بن الإمام القاسم بن محمد (ع) ت (١٠٥٠هـ).
- ٧٤- درر الفرائد في خطب المساجد، تأليف السيد العلامة عبد الله بن صلاح العجري رحمته الله تعالى.
- ٧٥- الكاشف الأمين عن جواهر العقد الثمين، تأليف الفقيه العلامة محمد بن يحيى مداعس (ت ١٣٥١هـ).
- ٧٦- عدة الأكياس المنتزع من شفاء صدور الناس في شرح معاني الأساس، تأليف السيد العلامة أحمد بن محمد بن صلاح الشرفي القاسمي رحمه الله تعالى، (٩٧٥هـ - ١٠٥٥هـ).
- ٧٧- معيار أغوار الأفهام في الكشف عن مناسبات الأحكام، تأليف الفقيه العلامة عبدالله بن محمد النجري (٨٢٥هـ - ٨٧٧هـ).
- ٧٨- البيان الشافي المنتزع من البرهان الكافي، تأليف الفقيه العلامة عماد الدين يحيى بن أحمد بن مظفر (٨٧٥هـ).
- ٧٩- أثمار الأزهار في فقه الأئمة الأطهار، تأليف الإمام شرف الدين يحيى بن شمس الدين بن أحمد بن يحيى المرتضى عليه السلام (٨٧٨هـ - ٩٦٥هـ).

٨٠- مجموع رسائل الإمام الهادي إلى الحق، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليه السلام، (٢٤٥هـ - ٢٩٨هـ).

وهناك الكثير الطيب في طريقه للخروج إلى النور إن شاء الله تعالى، نسأل الله تعالى الإعانة والتوفيق.

ونتقدم في هذه العجالة بالشكر الجزيل لكل من ساهم في إخراج هذا العمل الجليل إلى النور -وهم كثر- نسأل الله أن يكتب ذلك للجميع في ميزان الحسنات، وأن يجزل لهم الأجر والمثوبة.

وختاماً نشترّف بإهداء هذا العمل المتواضع إلى روح مولانا الإمام الحجة/ مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي -سلام الله تعالى عليه ورضوانه- باعث كنوز أهل البيت (ع) ومفاخرهم، وصاحب الفضل في نشر تراث أهل البيت (ع) وشيعتهم الأبرار رضي الله عنهم.

وأدعو الله تعالى بما دعا به (ع) فأقول: اللهم صلّ على محمد وآله، وأتم علينا نعمتك في الدارين، واكتب لنا رحمتك التي تكتبها لعبادك المتقين؛ اللهم علّمنا ما ينفعنا، وانفعنا بما علّمتنا، واجعلنا هداة مهتدين؛ ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر]، نرجو الله التوفيق إلى أقوم طريق بفضلہ وكرمه، والله أسأل أن يصلح العمل ليكون من السعي المتقبل، وأن يتداركنا برحمته يوم القيام، وأن يختم لنا ولكافة المؤمنين بحسن الختام، إنه ولي الإجابة، وإليه منتهى الأمل والإصابة، ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الأحقاف ١٥].

وصلی الله على سيدنا محمد وعلى أهل بيته الطيبين الطاهرين.

مدير المكتبة/

إبراهيم بن مجد الدين بن محمد المؤيدي

مقدمة التحقيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الأمين، وعلى آله
الطيبين الطاهرين، قرناء الكتاب، وأمناء رب الأرباب، وبعد:

فامثالاً لقول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا
عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢٠]، وشوقاً ورغبةً في خدمة الدين الحنيف عامة،
وتراث أهل بيت النبي ﷺ خاصة، وعلم إمام اليمن الإمام الهادي إلى الحق
عليه السلام على وجه أخص، وتلبيةً منا لحاجة طلاب العلوم الدينية، الذين سَخَرُوا
أوقاتهم لقراءة وطلب العلم الشريف، بالتعلم حاضراً، والتعليم مستقبلاً، إن
شاء الله تعالى - قمنا بإعادة إخراج مجموعة من كتب الإمام الأعظم، والبحر
الخنضم، والبدر الأتم، مَنْ بَشَّرَ به رسول رب العالمين، وجدد الله به الدين في
القرن الثالث الهجري، الإمام الهادي إلى الحق القويم، يحيى بن الحسين بن
القاسم بن إبراهيم عليه وعليهم سلام رب العالمين، وذلك لما له من الأهمية بين
أوساط الزيدية أولاً، ولما فيه من العلوم الغزيرة والفوائد الكبيرة، ولاحتوائه
على الاستدلالات القوية، المشبعة بالآيات القرآنية والأدلة العقلية، ولما لمؤلفه
عليه السلام من ملكة كبيرة في شتى العلوم تمكنه من سوق الدليل بطريقة سلسلة مرتبة
قريبة الانتوال، كل ذلك بلا تكلف منه ﷺ.

وقبل ذلك نسوق إليك أيها القارئ اللبيب نبذاً يسيرة من ترجمته عليه السلام،
والسند إلى هذه الكتب فنقول:

ترجمة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام

نسبه:

هو الإمام الهادي إلى الحق المبين، أبو الحسين يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام.
وأمه: أم الحسن بنت الحسن بن محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

مولده:

ولد عليه السلام بالمدينة المطهرة سنة خمس وأربعين ومائتين، وحُملَ إلى جده القاسم عليه السلام فوضعه في حجره المبارك وعوّذه، وقال لأبيه: بِمَ سميتَه؟ قال: يحيى -وقد كان للحسين أخ يسمى يحيى توفي قبل ذلك- فبكى القاسم حين ذكره، وقال: هو والله يحيى صاحب اليمن. وإنما قال ذلك لأخبار رويت بذكره.
وبقي القاسم عليه السلام بعد ذلك سنة واحدة.

شيء من الآثار الواردة فيه

وفيه آثار عن جده النبي صلّى الله عليه وآله وسلم وأبيه الوصي عليه السلام، منها: عن أمير المؤمنين عليه السلام، قال: (ما من فتنة إلا وأنا أعرف سائقها وناعقها -ثم ذكر فتنة بين الثمانين والمائتين، قال:- فيخرج رجل من عترتي اسمه اسم نبي، يميز بين الحق والباطل، ويؤلف الله قلوب المؤمنين على يديه).

وأشار الرسول صلّى الله عليه وآله وسلم بيده إلى اليمن، وقال: ((سيخرج رجل من ولدي في هذه الجهة اسمه يحيى الهادي يحيي الله به الدين)).

ويسّر الله له علم الجفر الذي أوحى الله إلى نبيه فيه علم ما يكون إلى يوم القيامة، وكان معه ذو الفقار سيف أمير المؤمنين، وإلى ذلك أشار صاحب البسامة بقوله:

مَنْ خُصَّ بالجفرِ مِنْ أبناءِ فاطمةٍ وذو الفقارِ وَمَنْ أروى ظمأَ الفَقْرِ

شيء مما قيل فيه:

ومن الشهادات التاريخية الحقة ما شهد به للإمام الهادي إلى الحق وللأئمة من أهل البيت الحافظ ابن حجر في فتح الباري شرح البخاري، حيث فسر بهم الخبر النبوي المروي في البخاري وغيره، وهو: ((لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان))، فأفاد أنه صدق الحديث ببقاء الأمر في قريش باليمن من المائة الثالثة في طائفة من بني الحسن، قال: ولا يتولى الإمامة فيهم إلا من يكون عالماً متحريراً للعدل.

إلى قوله: والذي في صعدة وغيرها من اليمن، لا شك في كونه قرشياً؛ لأنه من ذرية الحسن بن علي.

وقال العلامة مؤلف بهجة المحافل يحيى بن أبي بكر العامري في الرياض المستطابة ما لفظه: ثم في زمن المعتمد والمعتضد والمقتدر إلى المستعصم آخر ملوك العباسيين، تحرز أهل البيت إلى بلدان لا يقدر عليهم فيها مثل: جيلان وديلمان وما يواليها من بلاد العجم، ومثل نجد اليمن كصنعاء وصعدة وجهاتها، واستوثق أمرهم وقاموا بالإمامة بشروطها قاهرين ظاهرين، فقام منهم بنجد اليمن نحو بضع وعشرين إماماً أولهم وأولاهم بالذكر الإمام الهادي يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن المشني، كان مولده بالمدينة، ومنشؤه بالحجاز، وتعلمه به وبالعراق، وظهور سلطانه باليمن سنة ثمانين ومائتين، وكان جاء إلى اليمن وقد عم بها مذهب القرامطة والباطنية، فجاهدتهم جهاداً شديداً، وجرى له معهم نيف وثمانون وقعة لم ينهزم في شيء منها، وكان له علم واسع، وشجاعة مفرطة.

وقال ابن حزم صاحب المحلى - في ذكر أولاد الإمام الناصر - ما لفظه: والحسن المنتخب، والقاسم المختار، ومحمد (المهدي)، بنو أحمد الناصر بن يحيى الهادي بن الحسين بن القاسم الرسي بن إبراهيم طباطبا، وليحيى هذا الملقب بالهادي رأي في

أحكام الفقه قد رأيته لم يبعد فيه عن الجماعة كل البعد.. إلى آخره.
وقال نشوان الحميري في كتاب الحور العين ص ١٩٦ ما لفظه: وأول من دعا
باليمن إلى مذهب الزيدية ونشر مذهب أئمتهم يحيى بن الحسين بن القاسم بن
إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب،
ولقبه الهادي إلى الحق.

قيامه عليه السلام:

ولما انتشرت فضائله، وظهرت أنواره وشمائله، وفد إليه وفد أهل اليمن،
فسألوه إنقاذهم من الفتن، فسأدهم وخرج الخرجة الأولى، ثم كر راجعاً لما
شاهد من بعض الجند أخذ شيء يسير من أموال الناس، فنزل بأهل اليمن من
الشدائد والفتن ما لا قبل لهم به، فعادوا الطلب وتضرعوا إليه، فأجابهم
وخرج ثانياً عام أربعة وثمانين ومائتين.

ومن كلامه المأثور: (يا أهل اليمن لكم علي ثلاث: أن أحكم فيكم بكتاب
الله وسنة رسوله ﷺ، وأن أقدمكم عند العطاء، وأن تقدمكم عند اللقاء، ولي
عليكم: النصح، والطاعة ما أطعت الله). ولقد أقسم في بعض مقاماته أنه لا
يغيب عنهم من رسول الله إلا شخصه (إن أطاعوه).
وكان له حين قام خمس وثلاثون سنة من مولده.

وما نشر الله في أقطار الدنيا أنواره، وبث في اليمن الميمون بركاته وآثاره -
منذ أحد عشر قرناً- إلا لشأن عظيم، ولقد ملأ اليمن أمناً وإيماناً، وعلماً وعدلاً،
ومساجد ومعاهد، وأئمة هدى، وما أصدق قول القائل فيه ﷺ:

فسائل الشهب عنه في مطالعها والفجر حين بدا والصبح حين أضا
سل سنة المصطفى عن نجل صاحبها من علم الناس مسنوناً ومفترضاً

وكراماته المنيرة، وبركاته المعلومة الشهيرة مشرقة الأنوار، دائمة الاستمرار
على مرور الأعصار، وما أحقه بقول القائل في جده الحسين السبط ﷺ:

أرادوا ليخفوا قبره عن وليه فطيب تراب القبر دل على القبر

ذكر صفة الإمام الهادي إلى الحق (ع):

كان عليه السلام أسدياً أنجل العينين، غليظ الساعدين، بعيد ما بين الصدر والمنكبين، خفيف الساقين والعجز كالأسد، وكان في حال حدثته يدخل السوق في أوان البلوغ، وقد امتاروا من موضع فيقول: ما طعامكم؟ فيقال: الحنطة؛ فيدخل يده في الوعاء، فيأخذ منها في كفه ويطحنها في كفه بيده، ثم يخرجها فيقول: هذا دقيق، يري شدته وقوته.

كان موصوفاً من حال صباه بفضل القوة والشدة والبأس والشجاعة والاشتغال بالعلم والتوفر عليه؛ فأما الزهد والورع فمما لا يحتاج إلى وصفه به لظهور الحال فيه عند الخاص والعام والمخالف والموافق.

وكان عليه السلام يأخذ الدينار فيطمس سكتته بيده ويمحوها، وكان له على رجل حق فلواه ومطله فحنق عليه فأهوى إلى عمود حديد فلواه في عنقه ثم سواه وأخرج عنقه منه.

شيء من علمه وتواضعه:

روى السيد أبو طالب عليه السلام قال: حدثني يوسف بن أحمد بن كخ، قال: حدثني القاضي أبو حامد المروزي، قال: حدثني أبو الحسن الهمداني المعروف بالخروري - وكان رجلاً فقيهاً على مذهب الشافعي، تاجراً يجمع بين الفقه والتجارة - قال: قصدت اليمن في بعض الأوقات وحملت ما أتجر فيه هنالك ابتغاء لرؤية يحيى بن الحسين عليه السلام لما كان يتصل بنا من آثاره، فلما حصلت بصعدة قلت لمن لقيته من أهلها: كيف أصل إليه ومتى أصل وبمن أتوسل في هذا الباب؟ فقل لي: الأمر أهون مما تقدّر، تراه الساعة إذا دخل الجامع للصلاة بالناس؛ فإنه يصلي بالناس الصلوات الخمس كلها.

فانتظرت حتى خرج للصلاة، فصلّى بالناس وصليت خلفه، فلما فرغ من

صلاته تأملته فإذا هو قد مشى في المسجد إلى قوم أعلاء في ناحية منه فعادهم وتفقد أحوالهم بنفسه، ثم مشى في السوق وأنا أتبعه، فغير شيئاً أنكره ووعظ قوماً وزجرهم عن بعض المناكر، ثم عاد إلى مجلسه الذي كان يجلس فيه من داره فتقدمت إليه وسلمت عليه فرحب بي وأجلسني وسألني عن حالي ومقدمي فعرفته أنني تاجر وأني وردت ذلك المكان تبركاً بالنظر إليه، وعرف أنني من أهل العلم فأنس بي وكان يكرمني إذا دخلت إليه، إلى أن قيل لي في يوم من الأيام: إن غداً يوم المظالم، وإنه يقعد فيه للنظر بين الناس، فحضرت غداة هذا اليوم فشاهدت هيبة عظيمة، ورأيت الأمراء والقواد والرجالة وقوفاً بين يديه على مراتبهم، وهو ينظر في القصص ويستمع الظلامات ويفصل الأمور؛ فكأنني شاهدت رجلاً غير من كنت شاهدته وبهرتني هيئته.

فادعني رجل على رجل حقاً وأنكره المدعى عليه وسأله البينة فأتى بها، فحلف الشهود، فعجبت من ذلك، فلما تفرق الناس دنوت إليه وسلمت عليه وقلت: أيها الإمام رأيتك حلفت الشهود. فقال: هذا رأيي أنا أرى تخليف الشهود احتياطاً عند بعض التهمة؛ وما تنكر من هذا؟ هذا قول طاووس من العلماء التابعين، وقد قال تعالى: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِادَتَيْهِمَا﴾ [المائدة: ١٠٧]، قال: فاستفدت في تلك الحال منه مذهبه وقول من قال به من التابعين والدلالة عليه، ولم أكن عرفت شيئاً منه قبل ذلك.

وأنفذ إليّ يوماً من الأيام يقول: إن كان في مالك لله حق زكاة فأخرجه إلينا، فقلت: سمعاً وطاعة من لي بأن أخرج زكاتي إليه، وحسبت حسابي فإذا علي من الزكاة عشرة دنانير، فأنفذتها إليه.

فلما كان ذات يوم بعث إليّ واستدعاني فإذا هو يوم العطاء والمال يوزن ويخرج إلى الناس، فقال: إني أحضرتك لتشهد إخراج زكاتك إلى المستحقين، فقممت وقلت: الله الله أيها الإمام كأنني أرتاب فيك بشيء أو أشك في فعلك؛

فتبسم وقال: ما ذهبت إلى حيث ظننت ولكن أردت أن تشهد إخراج زكاتك. وقلت له يوماً من الأيام: رأيتك أيها الإمام أول ما رأيتك وأنت تطوف على المرضى في المسجد تعودهم وتمشي في السوق، فقال لي: هكذا كان آبائي كانوا يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق، وأنت يا أبا علي إنما عهدت الجبابة الظلمة -يعني بني العباس-.

وقال أبو عبدالله اليميني رحمته الله: كنت أسمع الهادي عليه السلام كثيراً ما يقول: أين الراغب؟ وأين من يطلب العلم؟ إنما يحبنا مجاهد راغب في فضله، متحرراً ما عند الله بجهده، ولعمري إنه لأكبر فروض الله على عباده، وأحق ما كان من تقدمه يده، ولكن لو كان مع ذلك رغبة في العلم فبحثوا الصادقوا من يحيى بن الحسين علماً عاماً. روى أبو العباس الحسني رحمته الله أنه سمع أبا بكر بن يعقوب عالم أهل الري وحافظهم يقول حين ورد عليه اليمن: قد ضل فكري في هذا الرجل -يعني يحيى بن الحسين عليه السلام- فإنني كنت لا أعرف لأحد مثل حفظي لأصول أصحابنا، وأنا الآن إلى جنبه جَذَع، بينا أجاره في الفقه وأحكي عن أصحابنا قولاً؛ إذ يقول: يا أبا بكر ليس هذا قولكم فأرآده، فيُخرج لي المسألة من كتبنا على ما حكى وادعى، فقد صرت إذا ادعى شيئاً عنا أو عن غيرنا لا أطلب معه أثراً.

وروى أبو العباس الحسني رحمته الله قال: دخلت الري سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة وكنت ارتحلت إلى شيخ العلوية وعالمهم أبي زيد عيسى بن محمد العلوي رحمته الله من ولد زيد بن علي عليه السلام وإلى غيره من أبي حاتم وآخرين، وحضرت مجلس النظر لأبي بكر الخطاب فقيه الكوفيين وحافظهم فجريت مع من حضر في مسائل النظر فقال لي: ما قرابة ما بينكم وبين أصحاب اليمن من أولاد يحيى بن الحسين وأولئك الأشراف؟ فقلت له: كان يحيى بن الحسين من أولاد إبراهيم بن الحسن بن الحسن، ونحن من أولاد داود بن الحسن بن الحسن، وداود وإبراهيم أخوان، فنحن وهم بنو الأعمام، ولكن أم يحيى بن الحسين كانت عمّة جدي؛ فقال:

علمت أن هذا عن أصل، وكان يعجبه كلامي، ثم أنشأ يحدث، قال: كنا عند علي بن موسى القمي فذكر له خروج علوي باليمن يدّعي الإمامة فقال: حسني أم حسيني؟ فقليل: بل حسني ويقال: له دون أربعين سنة؛ فقال: هو ذاك الفتى - مرتين-. فقلنا: من هو؟ فقال: كنا في مجلس أبي حازم القاضي يوم الجمعة، فدخل شاب له رواء ومنظر، فأخذته العيون ومكنوه، فجلس في غمار الناس فما جرت مسألة إلا خاض فيها وذكر ما يختاره منها ويحتج ويناضر، فجعلوا يعتذرون إليه من التقصير في حقه، ثم أسرع النهوض، فقليل لأبي حازم: هذا رجل من الأشراف من ولد الحسن بن علي عليه السلام فقال الناس: إن ما خالط قلوبنا من هيئته لمنزلة له؛ فاجتهدنا أن نعرف مكانه وسألنا عنه فلم نقدر عليه، فلما كانت الجمعة الثانية اجتمع الناس وكثروا شوقاً إلى كلامه ورجاء أن يعاودهم فلم يحضر، فتعزّفنا حاله فإذا تغيّبه لحال خوف داخله من السلطان.

وكان أبو حازم يقول: إذا كان لأحد من أهل هذا البيت أمر فلذلك الفتى، ثم عاودنا علي بن موسى فقال: ألم أقل لكم إن العلوي هو ذاك الفتى، قد استعلمت فإذا هو ذلك بعينه.

وحكى أبو العباس الحسني عليه السلام قال: حدثني جدي عليه السلام أن يحيى عليه السلام قدم آمل قبل ظهوره والناصر رضي الله عنه مع محمد بن زيد بجرجان، ومعه أبوه وبعض عمومته والموالي، فنزلوا حجرة بخان العلا قال: وأشار لي إليها ونحن نجتاز الخان يوماً قال: ولم أسمع أنه بلغ من تعظيم بشر من الناس ما كان من تعظيم أبيه وعمومته له، ولم يكونوا يخاطبونه إلا بالإمام.

قال: ولما سمع الناس به امتلأ الخان بالناس حتى كاد السطح يسقط، وعلا صيته وكتب إليه الحسن بن هشام من سارية وكان على وزارة محمد بن زيد بأن ما يجري يوحش ابن عمك، فقال: ما جئنا ننازعكم سلطانكم، ولكن ذكر أن لنا في هذا البلد شيعة وأهلاً فقلنا: لعل الله أن يفيدهم منا.

وخرجوا مسرعين وثيابهم عند القصار، وخفافهم عند الإسكاف ما استرجعوها، قال: فلحقناهم بدجج ولحمان وما يصطبغ به من حصرم وغيره، فتناولوا الأمتعة وردوا اللحمان إلينا بحالها؛ فسألنا الموالي عن سبب ردها.

فقالوا: إنه يقول بلغني أن الغالب على أهل البلد التشبيه والجبر فلم آمن أن تكون من ذبائحهم، فقد سمعت أن أهلنا بهذا البلد لا يتوقون ذبائحهم، وكان عليه السلام يحرم ذبائح المجبرة والقدرية والمشبهة والمرجئة، وكان يكفرهم بهذه الاعتقادات لإلحادهم في أسماء الله تعالى وإضافة القبيح إليه تعالى.

مؤلفاته:

فأما تقدمه في العلم فاشتهاره يغني عن تفصيله، وكان عليه السلام لا يتمكن من إملاء مسألة إلا وهو على ظهر فرسه في أغلب الأوقات، ومن أحب أن يعرف تفصيله فلينظر في كتبه وأجوبته عن المسائل التي سئل عنها ووردت إليه من البلدان، وتصانيفه في فنون العلم؛ ككتاب الأحكام، والمنتخب، وكتاب الفنون، وكتاب المسائل، ومسائل محمد بن سعيد، وكتاب التوحيد، وكتاب القياس، وكتاب المسترشد، وكتاب الرد على أهل الزيغ، وكتاب الإرادة والمشية، وكتاب الرضاع، وكتاب المزارعة، وكتاب أمهات الأولاد، وكتاب العهد، وكتاب تفسير القرآن - ستة أجزاء - ومعاني القرآن - تسعة أجزاء -، وكتاب الفوائد - جزآن -، وكتاب جواب مسائل الرازي - جزآن -، وكتاب السنة، وكتاب الرد على ابن الحنفية، وكتاب تفسير خطايا الأنبياء، وكتاب أبناء الدنيا، وكتاب الولاء، وكتاب مسائل الحسين بن عبدالله، وكتاب جواب القمي، وكتاب مسائل ابن سعد، وكتاب جواب مسائل نصاري نجران، وكتاب بوار القرامطة، وكتاب أصول الدين، وكتاب الإمامة وإثبات النبوة والوصية، وكتاب مسائل أبي الحسين، وكتاب الرد على الإمامية، وكتاب الرد على أهل صنعاء، وكتاب الرد على سليمان بن جرير، وكتاب البالغ المدرك، وكتاب المنزل بين المنزلتين. قال الإمام المنصور بالله عبدالله

بن حمزة: وتركنا قدر ثلاثة عشر كتاباً لم نذكرها كراهة التطويل، وهي عندنا معروفة موجودة، وأول تصانيفه صنفها وله سبع عشرة سنة.

جهاده:

وله مع القرامطة - أقمأهم الله سبحانه وتعالى - نيف وسبعون وقعة كانت له اليد فيها عليهم، وله ليلة معهم تشبه ليلة جده علي بن أبي طالب عليه السلام التي تسمى ليلة الهريز، لم يحص هو ولا غيره كم قتل فيها.

وإذا طلع ظهر فرسه لم تقم له قائمة، وكان معه ذو الفقار سيف جده علي بن أبي طالب، وهجم عليه العدو بـ (ريدة) فانهزم عنه أجناده فثبت في وجه عدوه في عدة يسيرة من أصحابه، ولما رأى من انهزم عنه ثباته ونكايته في عدوه عطفوا وحمل فقتلهم مقتلة عظيمة، وقال في ذلك اليوم:

الله يشهدي وكل مثقف	بالصبر والإبلاء والإقدام
حقاً ويشهد ذو الفقار بأني	أرويت حديه نجيع طغام
علاً ونهلاً في المواقف كلها	طلباً بثأر الدين والإسلام
حتى تذكر ذو الفقار مواقفاً	من ذي الأيادي السيد القمقام
جدي علي ذي الفضائل والنهي	سيف الإله وكاسر الأصنام

وفتح صعدة ونجران وحيوان وصنعاء وذمار وحيسان، وبعث عماله إلى عدن، ودوخ ملوك اليمن، وطرد جند بني العباس من الجفاتم وأنصارهم من صنعاء ومخالف اليمن، ونزل إلى تهامة بعد أيان ملوكها على طاعته فغدروا به فقتلوا طائفة من جنده، وبقي في عدة يسيرة فاستنصف بها من عدوه وقتلهم قتلة عظيمة.

ولما ظهر ابن فضل الملعون القرمطي باليمن، وأظهر دين المجوسية والكفر، وظهر من عسكره التأذين بأشهد أن علي بن الفضل رسول الله، قال لأصحابه:

قد تعين علينا فرض جهاد هذا الكافر، قال أصحابه: لا قدرة لنا عليهم وهم عدد كثير؛ فقال عليه السلام: وما يجزعكم من عدوكم وأنتم ألفا رجل، فقالوا: إنما نحن ألف واحد، فقال: أنتم ألف، وأنا أقوم مقام ألف وأكفي كفايتهم.

وكان يضرب ضرب جده علي بن أبي طالب عليه السلام، ضَرَبَ بنجران على باب میناس رجلاً فجذب السيف من بين رجله، فلما نظر إليه ابن حميد، قال: اسرُّوا ضربة هذا العلوي فوالله لئن رآها الناس لا تناصروا.

وطعن رجلاً فأمرقه وشاله بالرمح فثنى قصب الرمح وانكسر، وطعن رجلاً على باب الهجر بنجران فرمى به وبفرسه في أراكة، وكان في ملاحم كثيرة يضرب بسيفه حتى يغري بيده فلا ينفك إلا بالماء السخن، فقال:

غريت أنا مل راحتي بصفيحتي لله در خبعتن أغراها

وكان شعاره في الحرب: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج]، وكان يقاتل على فرس يقال له أبو الحماحم كان لا يقوى على حمله في الحرب غيره لا لسمن كان فيه ولكن لقوته وشدته.

وكان إذا ركبه علم أعداؤه أنه يريد مباشرة القتال بنفسه في يومه، فإذا ركب غيره اطمأنت نفوسهم بأنه لا يقاتل بنفسه في ذلك اليوم.

وبرز له رجل ذات يوم في بعض حروبه فرفع الرجل يده بالسيف ليضربه فأهوى بيده فقبض بها على يد الرجل على مقبض السيف فهشم أصابعه.

عبادته:

روى سليم الذي كان يتولى خدمته: أنه تبعه في بعض الليالي، وكان يسير مع الإمام إلى الموضع الذي يبيت فيه ثم ينصرف، وفي تلك الليلة رأى أن يبيت على الباب - ولم يعلم به الإمام - لينظر ما يصنع، قال: فسهر الليل أجمع ركوعاً وسجوداً، وكنت أسمع وقع دموعه، ونشيجاً في حلقه عليه السلام.

ودخل ذات يوم - وقد كان جلس للناس - يريد النوم، قال الراوي: فرجعت

فإذا هو في مكانه، فقلت: يا ابن رسول الله ألم تكن أردت النوم؟ فقال: دخلت وهممت بذلك، فقلت: ما يؤمنني أن بابي طالب حاجة أو مظلوماً فأكون قد أثمت فخرجت على الفور.

وحكى علي بن العباس عليه السلام قال: دخلت على يحيى بن الحسين عليه السلام وقد تدرع وتسليح والشموع بين يديه وهو يريد قتال القرامطة، وذلك بُعِيد السَّحَر وقد بلغه اجتماعهم وهجومهم بقضهم وقضيضهم فوجدته مفكراً مطرقاً، فقلت: يظنرك الله بهم أيها الإمام ويكفيكهم فطالما قد كفى؛ فقال: لست أفكر فيهم فإني أود أن يكون لي يوم كيوم زيد بن علي عليه السلام، ولكن بلغني عن فلان - وذكر بعض الطالبية - كذا وكذا من المنكر فغمني ذلك، فقال بعض من حضر: ويفعل كذا وكذا، قال: سوأة لذلك الشيخ!! وكان لا يحزنه إلا ظهور المعاصي وضلال الأمة.

أولاده المعقبون ومدة إمامته:

محمد، وأحمد، والحسن.
أقام ثماني عشرة سنة مقيماً لأحكام كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم، ومعزاً لدينه، وضرب باسمه الدينار والدرهم، وعمل الطراز.

وفاته:

قبضه الله إليه شهيداً بالسّم، وهو في ثلاث وخمسين سنة، ليلة الأحد لعشر بقين من ذي الحجة سنة ثمان وتسعين ومائتين، ودفن يوم الاثنين في قبره الشريف المقابل لمحراب جامعته الذي أسسه بصعدة، وروى السيد أبو العباس عليه السلام أنه نعي إلى الإمام الناصر الأطروش فبكى بنحيب ونشيج، وقال: اليوم انهد ركن الإسلام.

مشهده بصعدة من أرض اليمن، وقد كان عليه السلام رأى نوراً ساطعاً في حال حياته، واختط الجامع المقدس على جذوة ذلك النور. ذكر ذلك بتامه في

(الأسانيد اليعقوبية) في قصة لا يسع الحال الإتيان بها، وكان ذلك أول أساس لصعدة هذه الموجودة المعمورة ببركته، وكانت صعدة القديمة تحت جبل تلمص كما هو المشهور.

ومن أراد الاستزادة مما كان عليه الهادي عليه السلام في تواضعه وعلمه وأخلاقه وجهاده، وتفصيل دخوله اليمن وغير ذلك فعليه بكتاب سيرته براوية أحد أصحابه المخلصين: علي بن محمد بن عبيد الله العباسي العلوي، وغيرها من كتب السير والتواريخ كالتحف والشافي والمصابيح والحدائق والإفادة وغيرها.

هذا، وقد اعتمدنا في ترجمتنا هذه المختصرة على كتاب التحف شرح الزلف للإمام الحجة مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي عليه السلام، وكذلك على كتاب الشافي للإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة عليه السلام، مع تقديم وتأخير ودمج وإضافات يسيرة، مع الاختصار ما أمكن، كي نخفف من على كاهل الكتاب، والله سبحانه الموفق للصواب، وهو حسبنا وإليه المآب، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً.

عملنا في التحقيق

أولاً: قمنا بإعادة صفه وإدراجه إلى الكمبيوتر من جديد.

ثانياً: قمنا أثناء ذلك بإدخال علامات الترقيم المتعارف عليها، وتقسيم الفقرات حسب السياق.

ثالثاً: قمنا بترتيب الكتب على نسق كتب أصول الدين قدر الإمكان، وتأخير ما كان فقهاً إلى آخر الكتاب.

رابعاً: أضفنا بعض العناوين تسهيلاً للقارئ وتقريباً للفهم وتيسيراً للرجوع إليها عند الحاجة.

خامساً: قمنا بترجمة بعض الكلمات الغريبة من المعاجم، كما ذلك موضح في حواشي الكتاب.

سادساً: قمنا بالترجمة لمن استطعنا ممن ورد ذكرهم في هذا الكتاب، وكذلك تخريج بعض الأحاديث وبعض الأبيات الشعرية.

سابعاً: قابلناه على عدة مخطوطات مما توفر لدينا وهي كالتالي:

المخطوطات المعتمدة:

١ - مخطوطة من مكتبة آل سهيل قال في آخرها: كان الفراغ بمن الله تعالى وعونه ضحى يوم الجمعة شهر ربيع آخر سنة ١٣٧٢ هـ اثنان وسبعون وثلاثمائة وألف بعناية سيدي الوالد العلامة شرف الإسلام الحسن بن محمد سهيل أطال مدته وغفر له ولنا ولجميع المؤمنين آمين وصلى الله على محمد وآله وسلم، بقلم العبد الفقير الحقير الراجي عفو ربه ومغفرته والدعاء من إخوانه المؤمنين في الحياة وبعد الممات: علي بن إسماعيل سهيل غفر الله له ولوالديه وللمؤمنين أجمعين، وسهل لهم جميع المطالب إنه على كل شيء قدير آمين، وصلى الله على محمد وعلى آله وسلم تسليماً، والحمد لله كثيراً، بكرة وأصيلاً.

وقال بعد ذلك في أسفل الصفح: الحمد لله، تمت القراءة والإملاء والمقابلة على يدي سيدي الوالد العلامة مالكة، شرف الإسلام والدين، الحسن بن محمد سهيل، جزاه الله عنا خير الدارين، وقد أبلغنا الجهد في التصحيح لهذا المجموع صلوات الله على مؤلفه بقدر الطاقة والإمكان، على يدي من ذكر حال الإملاء وذلك في مسجد التوت بصعدة، وكان التمام في شهر رمضان الكريم سنة ١٣٧٢ هـ اثنتين وسبعين وثلاثمائة وألف، كتبه علي إسماعيل سهيل غفر الله له ولوالديه ولشيخه وللمؤمنين. ورمزنا لهذه النسخة بـ(أ).

٢ - نسخة من مكتبة برنستون وهي عبارة عن مجموع كبير من كتب الإمام الهادي عليه السلام، وفي آخره قدر الثلث مؤلفات لغيره، قال في آخرها ما لفظه: تم الكتاب بمن الله العزيز الوهاب لعله شهر محرم الحرام مفتاح سنة سبعة وخمسين وثلاثمائة وألف ١٣٥٧ هـ، وذلك بعناية سيدي العلامة المولى العزي: محمد بن محمد بن محمد الكبسي حرسه الله آمين، بقلم أسير ذنبه، الحقير: أحمد شويل

وفقه الله، بواسطة سيدي العلامة حسين بن محمد بن يحيى عامر حفظه الله.
وقال في هامش آخر في نفس الصفحة: تم لنا قصاصة هذا الكتاب ليلة
الجمعة سلخ القعدة سنة ١٣٦٥هـ، وقد نبهنا على ما لم يظهر من الألفاظ
بالتظنين أو التشكيك أو هكذا [أم. هـ] فوق اللفظة التي لم تظهر؛ لأن في خط
الأم بعض تقصير وإلغاز حرر بتاريخه. ورمزنا لها بـ(ب).

٣ - نسخة خطية من مكتبة آل الهاشمي وكأنها قرئت على المولى الحجة السيد
مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي كما ظهر ذلك في بعض الحواشي والله أعلم.
وجد في آخرها ما لفظه: فرغ من زبر هذا الكتاب الجليل ضحوة يوم الاثنين
المبارك شهر رجب الأصب في سنة ١٣٣٥هـ، والله الحمد كثيراً بكرة وأصيلاً،
بقلم أسير ذنبه ورهين كسبه، الفقير إلى الله الغني: أحمد بن عبدالله بن أحمد بن
علي مشحم، غفر الله له وللمؤمنين، بعناية سيدي الولي العلامة ضياء الدين
والإسلام، وبقية أولاد الأئمة الأعلام: إسماعيل بن عبدالله الهاشمي حفظه الله
وأدام بركاته، والحمد لله على ما أولى وأنعم، وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وترحم، ولا قوة إلا بالله. وقد رمزنا لها برمز(د).

٤ - نسخة خطية وهي التي صورتها مكتبة اليمن الكبرى وهي موسومة
بالمجموعة الفاخرة قال في آخرها: كان تمام زبر هذا الكتاب المبارك في يوم
الجمعة لعله آخر شهر الحجة الحرام سنة ١٠٩٧هـ، وذلك بعناية سيدي الصنو
القاضي ضياء الدين يحيى بن الحسين السحولي حفظه الله تعالى، بخط العبد
الفقير إلى الله الفقيه حسين بن علي حثيث وفقه الله. ورمزنا لها بالرمز(هـ).

٥ - نسخة خطية مختوماً عليها بختم مكتوب فيه: وقف على جامع شهارة،
وهذه النسخة عبارة عن مجموع كبير من كتب الهادي عليه السلام، وجده القاسم
وولده المرتضى عليه السلام، وكذلك غيرهم.

وبالمناسبة فهي مشتملة على كتب للإمام الهادي عليه السلام غير ما أخرج، والسبب
الذي دعا إلى عدم إخراجها في الوقت الراهن هو محاولة إبقاء الكتاب على ما طبع

سابقاً قدر الإمكان، وذلك معاونة لمن يملك كتاب من النسخ الماضية وهو يقرأ فيه، ولكن إن شاء الله سنحاول عند سنوح الفرصة إخراجها في ملحق يشتمل عليها وعلى غيرها من كتبه عليه السلام التي لم تطبع، مثل: عهد الهادي عليه السلام إلى الدعام وكذلك وصية شعرية يوصي فيها أولاده وغيرهم، كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

وأيضاً هذه النسخة لم تشتمل على كل ما اشتمل عليه سابقتها.

وقد رمزنا لها بالرمز (ج)، لكننا اضطررنا للمقابلة على مخطوطات أخرى ورمزنا لها بنفس الرمز مثل النسخة التي من مكتبة ميونخ وإن كان اشتهاها على عدة كتب فقط مثل مسائل محمد بن الحسن بن الحنفية وغيرها. **هذا**، وقد قابلنا على هذه النسخ قدر الإمكان، وحاولنا أن نضع في الأصل ما ترجح لنا أنه الصحيح في أكثر الأماكن، مع الإشارة إلى ما في بقية النسخ، إلا إذا انفردت نسخة بهذا الذي يترجح لنا فإننا نشير إلى ذلك في الهامش بلفظ: ولعله الأولى، أو نحوه.

وكذلك استصحبنا ما قد طبع من كتب الإمام الهادي عليه السلام ورسائله في الطبقات السابقة تحت مسمى مجموع كتب ورسائل الإمام الهادي عليه السلام، أو تحت مسمى المجموعة الفاخرة، وكذلك ما أخرجه محمد عمارة، أو سيف الدين الكاتب، ولم نعتد عليها وإنما على سبيل الإيناس والاطمئنان والتقوية، وإذا احتجنا إلى شيء منها رمزنا له برمز (ط).

نسأل الله الإخلاص في القول والعمل، وأن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم، متقبلة مذخورة ليوم الدين، وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين، والحمد لله رب العالمين.

قسم التحقيق

مكتبة أهل البيت عليهم السلام

١٩/محرم/١٤٤٣هـ

مقدمة الإمام الحجة مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي عليه السلام

قال والدنا ومولانا وحجة عصرنا شيخ الإسلام وإمام أهل البيت الكرام مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي أيدته الله تعالى وأطال بقاءه:

أروي مؤلفات إمام اليمن الهادي إلى الحق المبين، أمير المؤمنين يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليهم السلام، الأحكام، والمنتخب، والمجموع [هذا الذي بين يديك]، وغيرها؛ بالطرق المذكورة في كتابنا (الجامعة المهمة لأسانيد كتب الأئمة)، وكتابنا (لوامع الأنوار وجوامع العلوم والآثار) إلى الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين عليه السلام التي منها:

عن والدي العلامة محمد بن منصور المؤيدي رضى الله تعالى عنهما سماعاً فيما سمعت فيه منها بقراءتي عليه رضي الله عنه وبالإجازة العامة، وهو عن والدنا الإمام المهدي لدين الله محمد بن القاسم، عن شيخه السيد الإمام محمد بن محمد الكبسي، عن شيخه السيد الإمام محمد بن عبد الرب.

ويروي الإمام المهدي محمد بن القاسم ذلك وغيره، عن شيخه الإمام المنصور بالله محمد بن عبد الله الوزير، عن شيخه السيد الإمام أحمد بن زيد الكبسي، عن شيخه السيد الإمام محمد بن عبد الرب.

والسيد الإمام محمد بن عبد الرب يروي ذلك وغيره عن عمه العلامة إسماعيل، عن أبيه العلامة محمد، عن أبيه العلامة زيد، عن أبيه الإمام المتوكل على الله إسماعيل، عن أبيه الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد، عن السادة الأعلام إبراهيم بن المهدي القاسمي، وأمير الدين بن عبد الله المطهري، وصلاح بن أحمد بن عبد الله الوزير، ثلاثتهم عن السيد الإمام أحمد بن عبد الله الوزير، عن الإمام المتوكل على الله يحيى شرف الدين عليه السلام؛ عن القاضي العلامة علي بن أحمد، عن القاضي العلامة علي بن زيد رضي الله عنه؛ عن الإمام المتوكل على الله المطهر بن محمد بن سليمان الحمزي، عن الفقيه نجم الدين يوسف بن أحمد،

عن الفقيه شرف الدين الحسن بن محمد النحوي، عن الفقيه عماد الدين يحيى بن حسن البحيح رضي الله تعالى عنهم؛ عن الأمير الخطير المؤيد بن أحمد؛ عن الأمير الكبير الناصر للحق الحسين بن بدر الدين محمد عليه السلام، عن الشيخ محيي الدين عطية بن محمد، عن الأميرين الداعيين إلى الله تعالى شيتي الحمد شمس الدين وبدره يحيى ومحمد ابني أحمد بن يحيى بن يحيى عليهم السلام، عن القاضي شمس الدين جعفر بن أحمد رضي الله تعالى عنه، عن القاضي أحمد بن أبي الحسن الكني، عن أبي الفوارس توران شاه، عن أبي علي بن آموج، عن القاضي زيد بن محمد، عن علي خليل، عن القاضي يوسف الخطيب رضي الله تعالى عنهم؛ عن الإمام المؤيد بالله، والإمام أبي طالب، عن السيد أبي العباس، عن السيد الإمام علي بن العباس الحسني، عن الإمام الهادي إلى الحق، جميع مؤلفاته.

ويروي الإمامان المؤيد بالله وأبو طالب، وأبو العباس الحسني عن السيد الإمام يحيى الهادي بن الإمام المرتضى محمد بن يحيى، عن عمه الإمام الناصر للدين أحمد بن يحيى، عن والده إمام اليمن محيي الفرائض والسنن، أمير المؤمنين الهادي إلى الحق القويم، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليهم السلام.

وأروى أيضاً مؤلفات الإمام الهادي إلى الحق القويم يحيى بن الحسين عليهما السلام عن والدي رضي الله عنهما، عن الإمام المهدي لدين الله محمد بن القاسم، عن الإمام المنصور بالله محمد بن عبد الله الوزير، عن مشائخه السادة الأعلام، أحمد بن زيد الكبسي، وأحمد بن يوسف زبارة، ويحيى بن عبد الله الوزير، ثلاثتهم عن السيد الإمام الحسين، عن أبيه يوسف، عن أبيه الحسين بن أحمد زبارة الحسني، عن السيد العلامة عامر بن عبد الله بن عامر، عن الإمام المؤيد بالله محمد، عن أبيه الإمام القاسم بن محمد، عن السادة الأعلام أمير الدين بن عبد الله، وإبراهيم بن المهدي؛ وصلاح بن أحمد بن عبد الله الوزير، عن السيد الإمام أحمد بن عبد الله الوزير، عن الإمام شرف الدين، عن الإمام محمد بن علي السراجي،

عن الإمام عز الدين بن الحسن، عن الإمام المطهر بن محمد، عن الإمام المهدي أحمد بن يحيى عليه السلام، عن أخيه الهادي بن يحيى، وشيخه محمد بن يحيى، عن القاسم بن أحمد بن حميد الشهيد، عن أبيه عن جده، عن الإمام المنصور بالله عز وجل عبد الله بن حمزة عليه السلام، عن محيي الدين محمد بن أحمد القرشي رضي الله تعالى عنهم، عن الإمام المتوكل على الرحمن أحمد بن سليمان عليه السلام، عن الشيخ الأجل إسحاق بن أحمد، عن عبد الرزاق بن أحمد، عن الشريف علي بن الحارث، وأبي الهيثم يوسف بن أبي العشيرة، عن الحسن بن أحمد الضهري إمام مسجد الهادي، عن محمد بن أبي الفتح رضوان الله عليهم، عن الإمام المرتضى لدين الله محمد، عن أبيه إمام الأئمة وهادي الأمة أمير المؤمنين وسيد المسلمين الهادي إلى الحق المبين يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم رضوان الله وسلامه عليهم.

فسائل الشهب عنه في مطالعها والفجر حين بدا والصبح حين أضا
سل سنة المصطفى عن نجل صاحبها من علم الناس مسنوناً ومفترضاً

فالله تعالى نسأل أن يمن لنا وللمؤمنين بمرافقتهم، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

نعم، وكل من تقدم في هذا الإسناد المبارك من مشاهير علماء الزيدية، وأعلام الثقة الأثبات من العصاة المرضية، ولو نقلت فضائلهم وأحوالهم لضاق المقام.

هذا، واعلم أنه يلزمك أيها المكلف طلب الحق وعرفانه، ويتوجه عليك تحقيقه وإتقانه، حتى تكون على بصيرة من ذلك في الدين، غير مرتبك في حبال المقلدين، ولا مرتطم في ضلال المضلين، من الجاهلين والمعاندين، فترتوي من معين برهانه، وتعرفه بالدليل، وتقتفي بتوفيق الله تعالى أوضح سبيل، إن لم تكن والعياذ بالله ممن غطى الرين على قلبه، وغشى الزيغ أنوار بصره ولبه، وأخذ دينه عن أفواه الرجال وقلدهم؛ فما لوابه من يمين إلى شمال، فكان من دين الله على أعظم زوال، كما

ورد به الخبر عن سيد البشر، صلى الله عليه وعلى آله خير آل؛ وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [الأفـال: ٢٣].

هذا، وقد كثرت في هذه الأعصار الضلالات، وانتشرت كل الانتشار الجهالات، وصار يدعي اتباع الحق والدليل - ويموه على الرعاع من الأتباع بالوقوف على منهاج السنة ورفض التقليد، ليصدهم عن السبيل - من ليس من ذلك القبيل، بل هو رافض للحجج النيرة، مفرق لعمى بصره بين ما جمع الله تعالى على لسان رسوله ﷺ في الآيات المتكاثرة والأخبار المتواترة، من الكتاب والسنة والعترة المطهرة، واقف في حومة الدعوى، داع إلى تقليد أرباب الزيغ بمجرد الأهواء ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ثَانِي عِظْفِهِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الحج: ٨-٩]، ووقعت شبههم هذه الباطلة، وتأثرت تمحلاتهم المضمحلة الماحلة في قلوب كثير من لا ثبوت لأفهامهم في مجال العلوم، ولا رسوخ لأقدامهم في مقام المنطوق والمفهوم، ولا اطلاع لهم على الحقائق، ولا تمييز بالنظر الصحيح بين مخالف وموافق، وصار الحال كما قال:

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

وأكد هذا أن مؤلفات المخالفين منشورة، قد امتلأت بها جوانب المعمورة، وأسفار الهداة من سفن النجاة عن الانتشار محصورة ومهجورة، حتى صار الذين لا هوى لهم في مجانبة الحق، يطلعون على نقولات الباطل المختلق، ولا يبتدون إلى أقوال أئمتهم، وردود أعلام ملتهم، ويروون الروايات عن الرواة، فلا يفرقون بين معدّل ومجروح، ومقبول ومطروح، ولا يعرفون من هو في حزب المضلين الغواة، ومن هو في حزب المهتدين الهداة، مع سفن النجاة.

وهنا أغتنم الفرصة لأحث المؤمنين الأخيار من العلماء الأبرار وطلبة

العلم الشريف - كثر الله سوادهم - على الاهتمام بإخراج كتب أئمتهم الأطهار، وشيعتهم الأبرار إلى حيّز الوجود، سليمة نقية صافية خالية من الدغل والزلل، وتوخي الأمانة والنزاهة في النقل من الأصول المأمونة.

هذا، ومن العجائب - وما عشت أراك الدهر عجباً - أن أناساً من رؤساء هؤلاء الفريق صاروا يموهون على الأغمار، بأن العترة الأطهار عليهم السلام، وأتباعهم الأبرار رضي الله عنهم، ينهون عن اتباع الدليل، ويأمرون بالتقليد، ويسمون - من خالف آل محمد صلوات الله عليه وعليهم ورفض الأدلة المعلومة من الكتاب والسنة - بالاجتهاد المطلق، والاتباع للحق.

ويا سبحان الله!! ومن الذي دعا الخلق إلى الحق، واتباع الكتاب والسنة، وهدى العباد، وسنّ لهم الجهاد والاجتهاد، والأخذ برهان الأدلة؟! غير أهل بيت النبوة، ومعدن الرسالة، قراء التنزيل، وأمناء التأويل، صلوات الله وسلامه عليهم.

وقد علّم كل ذي علم أنها ما تأسست التقليديات إلا لصد الناس عن العترة المطهرة عن الأرجاس، المنزهة عن الأدناس، وهي من البدع المحدثّة في الأديان، التي ما أنزل الله بها من سلطان.

وقد علم أولو العلم أن هؤلاء الأئمة الذين أمروا الناس بتقليدهم، كانوا من أنصار أئمة العترة، القائمين بما أمرهم الله تعالى لهم من المودة والنصرة، وأقوالهم وأفعالهم معلومة، وحاشاهم عن رفض التمسك بالثقلين وتنكب سفينة النجاة، وترك المودة لمن أمرهم الله تعالى بمودته، وألزمهم بموالاته وطاعته، من أعلام أهل بيت نبيهم الهداة.

قال المحدث الكبير يحيى بن أبي بكر العامري في الرياض المستطابة: وقد ذكر ابن الجوزي وغيره أن الأئمة المتبوعين في المذاهب بايع كل واحد منهم لإمام من أئمة أهل البيت، بايع أبو حنيفة لإبراهيم بن عبد الله بن الحسن، وبايع مالك لأخيه محمد، وبايع الشافعي لأخيهما يحيى. انتهى المراد.

ومتابعة أبي حنيفة للإمام الأعظم زيد بن علي عليه السلام مشهورة.

قال السيوطي في تاريخ الخلفاء صفحة (٢٤٣) طبعة سنة ١٤٠٨ هجرية: وفي سنة (٤٥) كان خروج محمد وإبراهيم ابني عبدالله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب إلى قوله: وأذى المنصور خلقاً من العلماء ممن خرج معهم، أو أمر بالخروج، قتلاً وضرباً وغير ذلك، منهم أبو حنيفة وعبد الحميد بن جعفر، وابن عجلان. وممن أفتى بجواز الخروج مع محمد علي المنصور مالك بن أنس رحمته الله. انتهى.

هذا، فكيف ينسب المبتدعون ذلك إلى ورثة الكتاب والسنة، وكل إمام منهم عليه السلام يدعو إلى كتاب الله وسنة رسوله صلوات الله وسلامه عليه كل من بلغته الدعوة، ومؤلفاتهم مشحونة بالأدلة على وجوب اتباع الأدلة، ولكن لا بد لكل مبتدع من دعوى، كلمة حق يراد بها باطل، أو تلفيق شبهة زيغ يستهوي بها الجاهل الغافل، وهذا هو لبس الحق بالباطل، الذي ينهى عنه الملك العادل، بأمثال قوله عز وجل: ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٤٢].

ولهذا تعين البيان بحسب الإمكان؛ لما أخذ الله تعالى من الميثاق في منزل الفرقان، وسنة سيد ولد عدنان، ولسنا والحمد لله نستنكر من غلبة الباطل وكثرة أهله، ولا نستوحش لانقباض الحق وقلة حزبه، فإن سنة الله عز وجل في عبادته، وعادته المستمرة في بلاده، التخلية بين خلقه في هذه الدار، ليمكن الجميع من الاختيار، وقد أخرج الجزء لدار القرار، واقتضت حكمته الربانية قبض الدنيا عن خاصة أوليائه، وانزواءها عن خلاصة أصفياه؛ ليكون الاتباع لخالص الدين، والطاعة لمحض اليقين.

وتالله لقد غرست في صدور المتمردين شجرات، يجتنى من زيغها وضلالها ثمرات، والله حكمة بالغة، وربنا الرحمن المستعان على ما يصفون.

وعلى كل حال فعزبه المنصورون وإن قُهرُوا، وجنده الغالبون وإن غلبُوا، كما قصه عز وجل في الكتاب المين ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨]، وقد قال عمار

-الذي يدور مع الحق حيثما دار، رضوان الله عليه، لما أُخِر عن المقام الذي اختاره الله تعالى له ورسوله صلّى الله عليه وآله وإمامه وإمام الأبرار:-

يا ناعي الإسلام قم فأنعه قد مات عرف وبدا منكر
ما لقريش لا علا كعبها من قدموا اليوم ومن آخروا

وذلك في صدر الإسلام فكيف بمثل هذه الأيام؟! التي هي من أعلام النبوة، بتصاديق مواعيد الله على لسان رسوله صلّى الله عليه وآله، من اغتراب الإسلام، وتغيير الأعلام، واقتراب ظهور دينه الحنيف، وتجديد شرعه الشريف، بقيام خاتم الأئمة، ومقيم الحجة من أهل بيت نبيه، مهدي هذه الأمة، كاشف الظلمة، ومفرج الغمة، ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ﴾ [المائدة: ٥٢]، إنه على كل شيء قدير وهو حسبنا ونعم الوكيل.

قال بعض علماء العترة عليهم السلام: إني لأكثر التعجب، وما عشت أراك الدهر عجباً، من رجل عالم بمصادر الأمور ومواردها، وكيفية الاستدلال ومقاصدها، ودلالات الألفاظ على معانيها، وتراهم وهم كثير، يوردون ويروون عن الله عز وجل، وعن رسوله صلّى الله عليه وآله، تلك الأدلة والنصوص، والقواطع في حق أهل البيت عليهم الصلاة والسلام على الخصوص، بما لا يمكن دفعه لفظاً ولا معنى، ولا سنداً ولا متناً، حتى إذا استنتجت منهم فائدتها، وطلبت منهم عائدتها، بوجوب اتباعهم الذي هو مقتضاه في علم أو عمل، أنكر وبرطم، ولوى عنقه وتجهّم، وإن ذكرت عنده خلافتهم رأها نكراً، أو رأى من يتابعهم في مقالة أو مذهب عده مبتدعاً، أو سمع بقراءة في كتبهم ومؤلفاتهم اتخذها هزواً ولعباً، فما أدري ما بقي لهم من معاني تلك الأدلة والنصوص؟! وأي فضل ترك لهم على الناس إذ أوجب عليهم أن يكونوا تبعاً والله قد جعلهم متبوعين، ومؤخرين والله قد جعلهم مقدمين؟!

وأجل النظر فيما تجده في كتب كثير من محدثي العامة وفقهائها، فلا تلقاها إلا

على هذا النهج، ما ذاك إلا لإرادة الله عز وجل إظهار الحق على ألسنتهم وأيديهم، حجة عليهم وإن راموا الإنكارها. انتهى.

قلت: فقد صار الأمر في حالهم ما قصه الله تعالى من أمثال قوله تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ [النمل: ١٤]، وأصل كل ضلالة وفتنة، ومنبع كل فرقة ومحنة، في هذه الأمة والأمم السالفة، أتباع الأهواء، والإخلاق إلى الدنيا.

وقد علم كل ذي علم وفهم، وفهم كل ذي فهم، ما جرى لأهل بيت النبوة في هذه الأمة، وما فعله الطغاة مع العترة المطهرة، وما ساعدتهم به علماء السوء، وفقهاء الضلال، من اتباع أهوائهم على كل حال، ورفض أهل بيت نبينهم، وطرح ما يدينون به من دين ربهم، حتى غيروا معالم دين الله، وافترخوا على الله ورسوله ﷺ؛ لترويج ما يهونونه من الصد عن سبيل الله في الأفعال والأقوال، كل ذلك معارضة للآل، ومخالفة لما أمرهم به في شأنهم ذو الجلال.

وقد قصدوا استئصال السلالة النبوية، وإبادة الذرية العلوية، وإزالتهم عن وجه البسيطة بالكلية، وأبلغوا مجهودهم في طمّ منارهم، وطمس أنوارهم، فأبى الله تعالى لهم ذلك، وغلبهم على ما هنالك، كيف وهم قرناء الكتاب، والحجة على ذوي الألباب، والسفينة المنجية من العذاب، والثقل الأصغر الذين خلفهم الرسول مع الثقل الأكبر في الأرض، ولن يفترقا إلى يوم العرض، ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٣٢].

وتهافت في أثرهم الأتباع من العوام، والهجم الرعاع من الطعام، أتباع كل ناعق، وسيقة كل سائق، وركضوا في ميادين الدول، كما وصفهم الله عز وجل: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ [الفرقان: ٤٤]، وهم الجم الغفير، والجمع الكثير، ﴿وإن تُطِيعُوا أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٦]، ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يوسف: ١٠٣]، فعظمت الفتنة، واشتدت المحنة، وتمت الفرقة المنهي عنها في الكتاب المبين، وعلى لسان الرسول الأمين.

هذا، واعلم أن الله جل جلاله قال: ﴿فَمَآذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى

تُضْرَفُونَ ﴿[يونس: ٣٢]﴾، وقال الرسول ﷺ: ((افترقت أمة أخي موسى إلى إحدي وسبعين فرقة، منها فرقة ناجية، والباقون في النار، وافترقت أمة أخي عيسى إلى اثنتين وسبعين فرقة، منها فرقة ناجية والباقون في النار، وستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة، منها فرقة ناجية والباقون في النار))، وهذا الخبر متلقى بالقبول، فكلام من شكك فيه غير مقبول، وقال وصيه علي بن أبي طالب عليه السلام: (ما وحده من كيّفه، ولا حقيقته أصاب من مثله، ولا إياه عنى من شبّهه، ولا صمّده من أشار إليه وتوّهّمه)، وغير ذلك مما هو معلوم بين الأمة.

ثم إنه معلوم بضروريات المعقول عدم صدق المتناقضات وما إليه تؤول، وقد قال جل ذكره: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ [الزمر: ٣٢]، فكيف تكون هذه الفرق كلها ناجية على اختلاف أهوائها وتباين آرائها؟! ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [المؤمنون: ٧١].

وقد أوضح لهم الدليل، وأنهج لهم السبيل، بما ركب فيهم من العقول، وأتاهم به الرسول، فلم يكن خلاف من خالف، وشقاق من شاقق، فيما هذا حاله إلا إخلالاً بما كلفه الله تعالى من معرفته، أو عناداً لما احتج به عليه من حجته، ألم ينههم عن التفرق في الدين، والاكتفاء بالظن فيما لا بد فيه من اليقين؟ قال جل ذكره: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وقال عز وجل: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، وغير ذلك مما احتج به على الخلق، وأرشدهم به إلى الحق.

وقد طرحت هذه الفرق حجة الله الكبرى عليها، وهي العقول التي ميّز الله تعالى بينها وبين البهائم بها، فألهمها فجورها وتقواها، فمنهم من شبّه الله بخلقه، ومنهم من أثبت قدماء مع الله؛ ولو شابهها لشاركها فيما لأجله قضت العقول

بحدوثها، واستدلت به على موجدتها، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، وقد قال تعالى نفيّاً للمثل بطريقة الكناية أو مجاز الزيادة في الذكر المنير: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وقال تعالى فيما أفاد عموم السلب من الأخبار: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ٤]، فانحط صاحب هذه المقالة عن دائرة التوحيد، وتفكر في خالقه وهو لا يعرف ماهية نفسه، وتركيب حقائقه، التي هي مخلوقة موضوعة، مقدرة مصنوعة، وكيف يطمح بجهله إلى التفكير في رب العالمين، المتعالي بجلال العزة والعظمة عن المخلوقين، ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسِّرُهُ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ كَلَّا لَمَّا يُفْضَىٰ مَا أَمَرَهُ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا﴾ [عبس: ١٧-٢٦]، سبحانه الله الملك الحق المبين، ما أوضح آياته، وأصرح بيناته، وأبلغ نعماءه، وأسبغ آلاءه.

هذا، وقد أرشدنا ذو العزة القاهرة، والعظمة الباهرة، إلى النظر في عجائب مصنوعاته، وغرائب مبتدعاته، التي حارت فيها العقول، مثل قوله عز وجل: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ١٦٤].

ومنهم من دخل في ظلال الجبر والظلمة، ونبذ العدل والحكمة، وزاغ عن الهدى والرحمة، وقد قرع سمعه قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨]، وقوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٨]، ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ [غافر: ٣١]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧]، وقالت الجبرية: بل أرادته وشأه وخلقه وارتضاه، فأبطلوا حجة الله على خلقه، بإنزال كتبه،

وإرسال رسله، ونبيه وأمره، وتهديده وزجره، وأسقطت عن أنفسها التكليف، وتلعبت بالدين الحنيف، وقالوا كما قال الله في الذكر الحكيم: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام: ١٤٨]، ولما كان في قولهم إسقاط الحجة ردّ عليهم بقوله: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾ [الأنعام: ١٤٩]، أي إذا ثبت أنهم كذبوا كما كذب الذين من قبلهم، وألا علم عندهم، وما يتبعون إلا الظن، وما هم إلا يخرصون، فقد ثبتت الحجة لله على خلقه، وأنه سبحانه ما شاء إتيانهم القبايح، وارتكابهم الفضائح، ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩].

فأخبر أنه لو شاء أن يجبرهم بالقهر والقسر لهداهم أجمعين، ولكنه جل وعلا مكّنهم من الأمرين، وبين لهم النجدين، وركّب فيهم العقول، وأرسل إليهم الرسول، ولو أكرههم لسقطت حكمة التكليف وبطل مراده، وكانت الحجة عليه لا له على عباده، ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر: ٦٠].

ثم إنهم في زعمهم ليس لهم على صحة دينهم برهان قاطع، ولا بيان ساطع، يجوزون الكذب الصراح في كل ما أتى به الشارع؛ لقولهم: إنه لا يقبح منه قبيح، ولنفيهم التحسين والتقبيح بالعقل، موادهم سقيمة، وأشكالهم عقيمة، طرق عاداتهم منسدة، وكم قاعدة لهم منهدة، إن لم يفعل الله شيئاً لشئ - أيتهما الجبرية بزعمكم أنه يلزم الاستكمال تبعاً للفلاسفة الملحدين الجهال - فما معنى تعليل نفي الحجة عليه بالإرسال.

وكم آية في الكتاب هم عنها عمون، تنادي بالرد عليهم إن كانوا يعقلون، ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات]، وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾
 [آل عمران: ٧]، فسمى الله تعالى المحكمات أم الكتاب، ترد إليهن المتشابهات أو المؤولات
 من الخطابات، أنزلها الله زيادة في التكليف، وتعريضاً للابتلاء، ومضاعفة للثواب، هذا
 كلام الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد.
 هذا، وبيان شبه هذه الفرق وتقرير الرد عليها وتحرير الدلائل وما خالفت فيه من
 المسائل لا يحتمل مدار رحاه هذه السواقط، وإنما أردنا التنبيه لمن غفل عن مهوي
 التلف، ومداحض المساقط.

وحجج الله تعالى واضحة المنهاج، بينة الفجاج، ودينه قويم، وصراطه مستقيم؛
 ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾
 [الأنفال: ٤٢]، وإليك النظر أيها المطلع، المتبع لكتاب ربه، وسنة نبيه ﷺ، إن كنت عن
 طريق الحق غير حائد ولا لضروري المعقول والمنقول بجاحد؛ فالمقصود بالخطاب
 أرباب النظر والاعتبار؛ من ذوي الأبصار ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الرعد: ١٩]،
 فأما من أعمى بصائرهم الهوى، وأغشى أبصارهم الردى، من طائفتي المتمردين
 والمقلدين، الذين ألفوا آبائهم ضالين فليسوا بمقصودين، ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا
 تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ
 إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [النمل: ٨٠-٨١].

اللهم صل على محمد وآله، وأتمم علينا نعمتك في الدارين، واكتب لنا رحمتك التي
 تكتبها لعبادك المتقين، اللهم علمنا ما ينفعنا وانفعنا بما علمتنا، واجعلنا هداة مهتدين،
 ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ
 آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠]، ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي
 أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ
 الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: ١٩].

مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي

كُتِبَ بِأَمْرِهِ وَلَدَهُ / إِبْرَاهِيمَ مَجْدُ الدِّينِ الْمُؤِيدِي

البالغ المدرك
كتاب

كتاب البالغ المدرك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وسلم آمين

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم:

[وجوب النظر للعلم بوجود المدير الحكيم]

يجب على البالغ المدرك في بلاد الكفر وغيرها أن ينظر إلى هذه الأعاجيب المختلفة المدركات بالحواس، من السماء والأرض وما بث فيها من الحيوان، المجتلبة إلى أنفسها المنافع، النافرة عن المضار - أنها محدثة؛ لظهور الإحداث فيها، معترفة بالعجز على أنفسها، أنها لم تصنع أنفسها، ولم تشاهد صنعتها، وتعجز أن تصنع مثلها، وتعجز أن تصنع ضدها.

فلما شهدت العقول على أن هذا هكذا، ثبت أن لها مُدَبِّرًا حكيمًا دبرها، ومعتدماً اعتمادها، وقاصداً قصدها، ليس له شبيه ولا مثيل؛ إذ المثل جائز عليه ما جاز على مثله، من الانتقال والزوال والعجز، والزيادة والنقصان، وأن بإحداثه إياها له المنة عليها ببقائها^(١)؛ إذ كانت الرغبة منها^(٢) في البقاء ونفورها عن الفناء دالة على المنة عليها بالبقاء، وأن الممتن عليها ببقائها هو المنعم [عليها]^(٣) بإحداثه إياها.

[وجوب شكر المنعم]

فإذا علم البالغ المدرك أن هذا هكذا - كان عليه أن يشكر المنعم عليه، فإذا علم أن شكر المنعم عليه واجب، كان عليه أن يشكر المنعم، وشكر المنعم عليه هو الطاعة له.

(١) - في (أ): له المنة عليها. وفي (ب، هـ): له المنة ببقائها.

(٢) - في (أ): لها.

(٣) - غير موجودة في (أ).

[معرفة الآخرة]

وفي الحكمة التقويم بين المطيع والعاصي، وفي ذلك إيجاب الثواب والعقاب؛ فلما تصرمت أعمار المطيعين ولم يثابوا، وتقضت آجال العاصين ولم يعاقبوا، وجب على قود التوحيد واطّراد الحكمة أنّ داراً بعد هذه الدار، يثاب فيها المطيعون، ويعاقب فيها المسيئون، وهذه أمور أوجبتها الفطرة، واستحقت بالإيمان^(١)، وقليل من تقررت المعرفة في قلبه إلا باستقرار أدلتها^(٢)، وشهادة بعضها على بعض، وتضمن كل شيء منها ما قبله وبعده، واستطرد ذلك كله في العقول.

[معرفة أنه لا بد من رسول]

فلما أن كان ذلك كذلك - كان في ضرورة العقل أن لا سبيل له إلى [علم^(٣)] كيفية الطاعة من دون الخبر من عند المنعم بكيفية الطاعة؛ إذ لا يمكن الخبر من الله ملاقاته لله؛ فإذا علم أن الخبر لا يمكن من الله مشافهة لله، علم أن خبر الطاعة لا يمكن إلا برسول من عند المنعم، باين^(٤) من البشر في أعلامه [وأفعاله^(٥)]؛ فمن هاهنا لزم البالغ المدرك أن يعلم أن الله رسولاً لا من قبل إخبار الناقلين؛ فلما لم يجوز إلا بعثة الرسل، وكانت الرسل من البشر، وفي مثل تركيب المبعوث إليهم، وعباداً لله مثلهم - لم يجوز تصديقهم على الله إلا بدلالة بيّنة وحجة قاطعة، يعلم الخلق بعجزهم عنها أن الله تولى ذلك على أيديهم، فجاءت الرسل بالآيات التي ليس في قوى الخلق المجيء بمثلها، فوجب تصديقهم على الله بعد الحجة والبيان.

فمن أدرك أزمته وشاهدتهم في عصورهم، وقامت عليه حجتهم - لزمه الإقرار بهم، والتسليم لأمرهم، والقبول لما جاءوا به^(٦)، وسقط عنه كثير من

(١) - في هامش (أ)، (د) تعليق: أي دار الآخرة التي يثاب فيها المطيعون.

(٢) - في (أ)، (هـ): أولها.

(٣) - غير موجود في (ب).

(٤) - في (د): كائن.

(٥) - في (أ): وفعاله.

(٦) - في نسخة شرح هذا للإمام أبي طالب زيادة لفظ: «والديانة لما دعوا إليه». (هامش أ، د).

الكلفة في تمييز الأخبار، وامتحان الناقلين، وبحسب ما قامت عليه الحجة كلفه الله الذب عن دينه والقيام بحجته.

ومن تراخت به الأيام عن لقائهم، وكان في غير أعصارهم، كانت الحجة عليه في معرفتهم والتصديق^(١) لما جاءوا به، والديانة لما دعوا إليه - تواتر^(٢) الأخبار التي في مثلها يمتنع الكذب، ولا يتهياً بالاتفاق، ويكون سامعها مضطراً في فطرته إلى أن ناقلها لا يمكن مثلهم الكذب ولا التواطؤ على مقالة، كقوم مختلفي الأجناس متبايني الديار منقطعي الأسباب متفاوتي اللقاء متراخي الأزمنة، ينقلون خبراً واحداً، متسق النظام، محروساً من^(٣) الغلط، محصناً من^(٤) الوهم، [ولعله يخرج في مال أحدهم وبدنه، لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب، قد كاد يكون ولما أن يكون عياناً]^(٥).

[ورود الأخبار الكاذبة]

وقد يجيء بين ذلك أخبار بعضها مستحيل كونه في العقول، ويبعد أن يجيء بمثلها^(٦) رسول؛ لما فيها من الكذب والزور، ولن تجيء هذه الأخبار مجيء

(١) - في (ب، ج): والقبول.

(٢) - في (أ، ب): توالي.

(٣) - في (ب، ج): عن.

(٤) - في (ب): عن.

(٥) - قال في شرح البالغ المدرك لأبي طالب عليه السلام عند قوله: «ولعله يخرج في مال أحدهم وبدنه.. إلخ» ما لفظه: هذا الكلام فيه تقديم وتأخير وترتيبه: قد كاد يخرج في مال أحدهم وبدنه لا يعارضهم فيه معارض بتكذيب، ولعله أن يكون عياناً. هذا أولى في الكلام وأبلغ في التهام، وأكثر اتساقاً عند النظام الذي أشار إليه هذا الإمام عليه السلام؛ لأن الراوي العدل يروي الخبر ولو خرج في نفسه وماله وأشفى منه على الهلكة من الظالم وهو قوله عليه السلام: قد كاد أن يكون عياناً؛ لأن الأخبار المروية عنه عليه السلام أربعة أقسام.. إلى آخر ما حكاه في الشرح، فليرجع إليه.

تمت من هامش نخ (د).

(٦) - في (ب، ج): بها.

إجماع أبداً، وإنما سبيلها الشذوذ والغلط في التأويل، وفي معرفة [مخرج] (١) الخاص من العام، وفي معرفة المحكم من المتشابه.

[أقسام الأخبار]

فمن هذه الأخبار ما هو في أصله منسوخ، ومنها ما هو في مخرجه عام وفي معناه خاص، ومنها متشابه يحتاج إلى بيان، ومنها ما حفظ أوله ونسي آخره، ومنها ما روي مرسلًا بلا حجة فيه ولا تبيان لمتدبريه، ومنها ما دُلّس على الرواة في كتبهم، فيا لله كيف حارت العقول، وقَلَدت الأتباع، وتُقسمت الأهواء، وتفرقت الآراء، وتُبذ القرآن، وتُغيرت السنن، وبُدلت الأحكام، وخُولف التوحيد، وعاد الإسلام غريباً، والمؤمن وحيداً خائفاً، والدين خاملاً!!

فستسديك اللهم وعونك، فإننا لم نُؤت في تفرقنا من قبلك، ولا في اختلافنا من قَدَرِكَ، كذب المدعون ذلك فيك، وهلك المفترون ذلك عليك، ونحن الشهود لك على خلقك، والناصبون لكل من عَنَدَ عن دينك، واتهم قضاءك وجانب هداك، وأحال ذنبه عليك، ونسب جوره إليك، أو قاسك بمقدار، أو شبّهك بمثال، وقد قطعت العذر بكتابك المنزل، وأكملت دينك على لسان نبيك المرسل محمد ﷺ.

أما بعد، فإن الدين لما عفت آثاره، وانطمست أعلامه، واضمحلت أنبأؤه، وسدت مطالعه عندما فقد من أنصاره والقائمين بحفظه وحياطته - نطق الكاظمون، وظهر المُرْصِدُونَ، والله جل ذكره إلى كل رصد من الباطل طلائع من الحق، ومع كل داع إلى الضلال بينات من الهدى، وإلى جنب طريق كل حيرة سبب واضح من الإرشاد، وفي كل شيء حجة قاطعة.

فأما رسل الله ﷺ فقد قاموا بحجج البلاغ، وأدوا وظائف الحقوق،

(١) - غير موجودة في (ب).

وبلغوا ما عليهم من فرض النصيحة، وأنفذوا شرائط الله عليهم في خلقه، ووقفوا العباد على سبيل النجاة، وسلکوا بهم منهاج السلامة، وحذروهم طرق الحيرة، واحتملوا في جنب مرضاته الصبر في البأساء والضراء، صلوات الله عليهم ورحمته.

[ذكر الفترة والعمل فيها]

وفيا بين أزمنة الرسل فترات في مثلها يتحير الضلال، ويدفن الحق، ويغمض البرهان، بتظاهر الجبارين على أولياء الله، وهنالك يندب الشيطان ولاته، ويبث دعائه، وينصب حبائله، ويدخل على الناس الشبهة، ويضطرهم إلى الحيرة، وليست فترة من الهدى، ولكنها فترة من الرسل، وفيها كتبه وحججه، وبقايا من أهل العلم، يُحْيُونَ العلم وَيُخَيِّوْنَ به، قد وجهوا الله رغبتهم، وامتنحهم الله بأهل دهرهم، قد تمسكوا بنور كتابه وعرفوا مواقع حججه في كل بدعة حدثت، أو شبهة نزلت، فهم من الناس في أذى وجهه، ومن الله في كلاءة وحفظ، فهم الأقلون عدداً، والأعظمون عند الله قدراً، ولن تخلو أمة من مغتال لها مفرق لجماعتها، وآخر داعٍ إلى هداها وصلاحتها.

فمن نظر فاعتدلت فطرته، وصفت طبيعته، وكان نظره بعين النصيحة لنفسه، قد ملّك عقله الحكم على هواه^(١)، وقيد شهواته بأسار الذل تحت سلطان الحكمة، فأسلمه ذلك إلى مباشرة اليقين بربه، فاستلان ما استوعر منه المترفون، واستأنس إلى ما استوحش منه الجاهلون، وصحب الدنيا أيام حياته، وقلبه معلق بالمحل الأعلى، لا تعتريه سامة ولا فتور من طلب ما أمل من عيش مقيم، قد أيقن بالخلّف فجاد بالعطية.

دله الله فاستدل، وخاطبه ففهم عنه أحسن الإرشاد، طيبة نفسه بكل ما بذل

(١) - في (هـ): ما يهواه.

في جنب الله؛ لأنه هجم على اليقين، وانس بالتقوى، فضمنت له النجاة، وخرج من غمرات الشكوك إلى روح الاستيقان، فأقام الدنيا مقامها الذي أقامها الله [عليه^(١)]، واستهان بالعاجلة وآثر العاقبة، ومهد لطول المنقلب، ولن يعدم أن يكون في الخلق من قد استبهم^(٢) عن الفهم، وولج في مضايق الحيرة، أعمى حيران يدعو إلى العمى، ويقول: أعتزل البدع وفيها اضطجع، ويقول: أجتنب الشبهات وفيها وقع، متبع لآثار أوليه، مقتد بآبائه، أكثر ما عنده تقليد أسلافه، واثمان أكابره، والإنسان على ما جرت به^(٣) تربيته، والإلف إلى ما سبق إلى اعتقاده، ضنين بفراق عاداته، لم يتقسم التفتيش قلبه، ولم يجتز^(٤) في طرق البحث فكره، ولم تميزه المناظرة، فلم يعتوره الاحتجاج، ولم يتنسم روائح اليقين، ولا نظر في العلل التي معرفتها نهاية الاستبصار، متوسد غمرة الاختلاف، وحيرة الفرقة، غفل عن تمييز الأمور، فهو عقيم القلب عن^(٥) لقاح الهدى، ظمآن إلى مرشد يحسن تبصرته، ويريه الحق من وجوهه، وليس على اليقين مما اعتقد، والظن مستول على قلبه، والشبهة دواء، والحيرة ثمرته، نتاج إرادته كثرة^(٦) الاختلاط، ولكل أمر سبب، والعلل كثيرة والأسباب متفاوتة مجتمعة ومفترقة، لا يميزها إلا من وطئ أوائل الأمور التي بها يهجم على معرفتها، ولكل شيء منها حد متى تُعدِّي سلم متعديه إلى الهلكة؛ لأنه جزع^(٧) الحدود المضروبة له.

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - أي: دخل في طبع البهائم. (هامش أ، د).

(٣) - في (أ، ب، ج): عليه.

(٤) - في (ب): يجز. وفي (ج): يمتحن.

(٥) - في (ب، ج): من.

(٦) - (كثرة) غير موجودة في (ب، ج).

(٧) - «جاز» نخ هامش (أ، د).

[ذكر شروط النظر]

فواجب على كل بالغ عاقل أن ينظر في نجاته، ولن ينتفع ناظر بنظره إلا بسلامة قلبه من الزيغ، وطهارته من الهوى، وبرأته من إلف العادة التي عليها جرى، والقصد بإرادته ونيته إلى العدل والنصفة، وإعطائه كل أمر من الأمور بقسطه، والحكم عليه بقدره، وأخذ نفسه بالوظائف المؤدية له إلى النجاة، وحراسة قلبه من الأمور المسلمة له إلى الضلال، والحائلة بينه وبين حسن الاصطفاء، واختيار^(١) الصواب وترك التقليد، ويكون طالباً لقيام الحجة، لازماً لمنازل القرآن متمسكاً به، مؤثراً له على ما سواه، ملتمساً للهدى فيه، فلن يعدم الهدى من قَصَدَ قَصْدَه؛ لأن الله جل ذكره ضمن لمن اتبع هداه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة.

فبمثل هذه الشروط يستنير^(٢) البرهان، ويُستَشَفُّ الغامض من الصواب، ويستبين^(٣) دقائق العلوم، ويهجم على مباشرة اليقين بربه، فيهتك الشكوك عن قلبه، يُؤَيَّدُ بنيته، ويصعد في درجات اليقين بربه، أولئك أهل العقول الراجحة، والفطر الصحيحة، والآراء السليمة، وأولئك بقية الله في خلقه، وخيرته من عباده، وخلصاؤه من بريته، وأوتاد أرضه، ومعادن دينه.

(١)- في (ب، ج): وإصابة.

(٢)- في (هـ): يستبان.

(٣)- في (هـ): وتستبان.

فيه معرفة الله عز وجل

كتاب فيه معرفة الله عز وجل (١)

من العدل والتوحيد وتصديق الوعد والوعيد وإثبات النبوة والإمامة في النبي وآله

عليهم السلام

رواية الإمام المرتضى لدين الله عن أبيه الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين

صلوات الله عليهم أجمعين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ابن رسول الله صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وسلامه:

[أول ما يجب على العبد معرفته من توحيد الله وعدله]

أول ما يجب على العبد أن يعلم أن الله واحد أحد، صمد فرد، ليس له شبيه ولا نظير، ولا عدل، ولا تدركه الأبصار في الدنيا ولا في الآخرة، وذلك أن [كل (٢)] ما وقع عليه البصر فمحدود ضعيف، محوئي محاط به، له كل وبعض، وفوق وتحت، ويمين وشمال، وأمام وخلف، وأن الله لا يوصف بشيء من ذلك، وهكذا قال لا شريك له: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام]، وقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص]، والكفو: فهو المثل والنظير والشبيه، والله سبحانه ليس كمثله شيء، وقال: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، وقال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق]، وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]، وقال: ﴿وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ﴾ [الأعراف: ٧].

يعني في جميع ذلك أن علمه محيط بهم، لا أنه داخل في شيء من الأشياء

(١) - هذا الكتاب غير موجود في (أ، د).

(٢) - زيادة من (ب).

كدخول الشيء في الشيء، ولا خارج من الأشياء بائن عنها فيغيب عليه شيء من أمورهم، بل هو العالم بنفسه.

وأنه عز وجل شيء لا كالأشياء؛ إذ الأشياء من خلقه وصنعه، وقال عز وجل: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٩]، فذكر سبحانه أنه شيء؛ لإثبات الوجود ونفي العدم، والعدم لا شيء.

ثم يعلم أنه عز وجل عدل في جميع أفعاله، ناظر لخلقه، رحيم بعباده، لا يكلفهم ما لا يطيقون، ولا يسألهم ما لا يجدون، و﴿لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء]، وأنه لم يخلق الكفر ولا الجور ولا الظلم، ولا يأمر بها، ولا يرضى لعباده الكفر، ولا يظلم العباد، ولا يأمر بالفحشاء، وذلك أنه من فعل شيئاً من ذلك أو أراده أو رضي به فليس بحكيم ولا رحيم، وإن الله لرؤوف رحيم، جواد كريم متفضل، وأنه لم يحل بينهم وبين الإيمان، بل أمرهم بالطاعة، ونهاهم عن المعصية، وأبان لهم طريق الطاعة والمعصية، وهداهم النجدين، ومكّنهم من العملين، ثم قال: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]، وقال: ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنشقاق]، وقال: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ٣٩]، أو يأمرهم بالكفر ثم يقول: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ؟﴾ [آل عمران: ١٠١] أو يصرفهم عن الإيمان ثم يقول (١): ﴿فَأَنِّي تُصْرَفُونَ﴾ [٢٣]؟ [يونس]، أو يقضي عليهم بقتل الأنبياء صلى الله عليهم ثم يقول: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة].

[بيان أن الله بريء من أفعال العباد]

والله عز وجل بريء من أفعال العباد، وذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [النحل]، وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا

(١) - في (ب): فيقول.

فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا عِبَادَةً وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ [الأعراف]، ثم قال: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا عِبَادُونا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَاسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿٦٩﴾ [الأنعام]، فأكذبهم الله في قولهم، ونفى عن نفسه ما نسبوه إليه بظلمهم.

وقال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٦٦﴾ [الذاريات]، فذكر أنه خلقهم للعبادة لا للمعصية، وكذلك^(١) نسب إليهم فعلهم حيث يقول: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٦٥﴾ [القمر]، يقول: فعلوه، ولم يقل: فعله، بل نسبته إليهم؛ إذ هم فعلوه.

وقال عز وجل هو: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴿١٦﴾ [الرعد]، يقول: هو خالق كل شيء يكون [منه^(٢)]، ولم يقل: إنه خلق فعلهم بل قال: ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ [العنكبوت: ١٧]، يقول: تصنعون وتقولون إفكاً، كما قال: ﴿تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا﴾ [النحل: ٦٧]، يقول: أنتم تجعلونه.

وتبيين الكفر والإيمان من الله عز وجل، وفعلهما من الأدميين، ولولا أنه عز وجل بين خلقه الكفر والإيمان ما إذا عرفوا الحق من الباطل، ولا المعتدل من المائل، ولكن عرفهم بذلك، كما قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في بعض مواعظه: (خلقنا ولم نك شيئاً، وأخرجنا من بطون أمهاتنا لا نعلم شيئاً، فغذانا بلطفه، وأحياناً برزقه، وأطعمنا وسقانا، وكفانا وآوانا، ووضع عنا الأقاليم، وأزال عنا الآثام، فلم يكلفنا معرفة الحلال والحرام حتى إذا أكمل لنا العقول، وسهل لنا السبيل، نصب لنا العلم والدليل، من سماء رفعها، وأرض وضعها، وشمس أطلعها، ورتوق فتقها، وعجائب خلقها، فعرفنا الخير من الشر، والنفع من

(١) - في (ب): وكذا.

(٢) - غير موجودة في (ب).

الضر، والحسن من القبيح، والفساد من الصحيح، والكذب من الصدق، والباطل من الحق، أرسل إلينا الرسل، وأنزل علينا الكتب، وبين لنا الحلال والحرام، والحدود والأحكام، فلما وصلت دعوته إلينا، وقامت حجته علينا، أمرنا ونهانا، وأنذرنا وحذرننا، ووعدنا وأوعدنا، فجعل لأهل طاعته الثواب، وعلى أهل معصيته العقاب، جزاء وافق أعمالهم، ونكالا بسوء فعلهم، ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ﴿٦١﴾ [فصلت].

وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل، حيث يقول: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٤٣]، وقال النبي صلى الله عليه وعلى أهل بيته: ((صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي، قد لعنوا على لسان سبعين نبياً: القدرية والمرجئة، قيل: وما القدرية يا رسول الله؟ وما المرجئة؟ فقال: أما القدرية فهم الذين يعملون المعاصي ويقولون: إنها من الله قضى بها وقدرها علينا، وأما المرجئة فهم الذين يقولون: الإيمان قول بلا عمل))، ثم قال ﷺ: ((القدرية مجوس هذه الأمة)).

[الوعد والوعيد]

ثم يجب عليه أن يعلم أن وعده ووعيده حق، من أطاعه أدخله الجنة، ومن عصاه أدخله النار أبد الأبد، لا ما يقول الجاهلون من خروج المعذنين من العذاب المهين إلى دار المتقين، ومحل المؤمنين، وفي ذلك ما يقول رب العالمين: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [النساء: ١٦٩، الأحزاب: ٦٥، الجن: ٢٣]، ويقول: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [المائدة: ٣٧]، ففي كل ذلك يخبر أنه من دخل النار فهو مقيم فيها غير خارج منها، فنعود بالله من الجهل والعمى، ونسأله العون والهدى، فإنه ولي كل النعماء، ودافع كل الأسواء.

[نبوة نبينا محمد ﷺ]

ثم يجب عليه أن يعلم أن محمداً بن عبدالله بن عبدالمطلب - عبد الله ورسوله، وخيرته من خلقه، وصفوته من جميع بريته، خاتم النبيين لا نبي بعده،

قد بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ثم قبضه الله إليه حميداً مفقوداً، فصلوات الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين وسلم.

[الإمامة: أولاً إمامة الإمام علي عليه السلام]

ثم يجب عليه أن يعلم أن علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب أمير المؤمنين، وسيد المسلمين، ووصي رسول رب العالمين ووزيره وقاضي دينه، وأحق الناس بمقام رسول الله ﷺ، وأفضل الخلق بعده، وأعلمهم بما جاء به محمد ﷺ، وأقومهم بأمر الله في خلقه، وفيه ما يقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة: ٥٥]، فكان مؤتي الزكاة وهو راعع علي بن أبي طالب دون جميع المسلمين، وفيه يقول الله سبحانه: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ [٣] أولئك الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾ [الواقعة]، فكان السابق إلى ربه غير مسبوق، وفيه يقول الله عز وجل: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [يونس: ٣٥].

فكان الهادي إلى الحق غير مهدي، والداعي إلى الصراط السوي، والسالك طريق الرسول الزكي، ومن سبق إلى الله، وكان الهادي إلى غامض أحكام كتاب الله، فهو أحق بالإمامة؛ لأن أسبقهم أهداهم، وأهداهم أتقاهم، وأتقاهم خيرهم، وخيرهم بكل خير أولاهم، وما جاء له من الذكر الجميل في واضح التنزيل فكثير غير قليل.

وفيه أنزل الله على رسوله بغدير خم: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]، فوقف ﷺ وقطع سيره، ولم يستجز أن يتقدم خطوة [واحدة^(١)] حتى ينفذ ما عزم عليه في علي، فنزل تحت الدوحة مكانه، وجمع الناس ثم قال: ((أيها الناس، أأستأذنكم من أنفسكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، فقال: اللهم

(١) - زيادة من (ب).

اشهد، ثم قال: اللهم اشهد، فمن كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه، وانصر من نصره، واخذل من خذله))، والناس كلهم مجتمعون يسمعون كلام رسول الله ﷺ، وهو رافع بيد علي حتى أبصر بياض آباطهما وهو ينادي بهذا القول.

وفيه يقول ﷺ: ((علي مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي))، ويقول: ((علي مع الحق، والحق معه))، ويقول: ((أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأتها من بابها))، وقال: ((الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة، وأبوهما خير منهما))، وقال: ((أنت أخي يا علي في الدنيا والآخرة))، وقال: ((علي أفضى الخلق وأعلمهم)).

[ثانياً: إمامة الحسنين عليهما السلام]

ثم يجب عليه أن يعلم أن الحسن والحسين ابنا رسول الله ﷺ وحيباه، وأنها إماما عدل، واجبة طاعتها، مفترضة ولايتها، وفيهما وفي جدهما وأبيهما وأمهما يقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾... إلى قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ [٨٦] [الإنسان].

وفيها ما يقول رسول الله ﷺ: ((كل بني أنثى ينتمون إلى أبيهم، إلا ابني فاطمة فأنا أبوهما وعصبتها))، فهما ابناه وولدها بفرض الله وحكمه، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه في إبراهيم الخليل صلى الله عليه: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [٨٧] وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ [٨٨] [الأنعام]، فذكر أن عيسى من ذرية إبراهيم، كما موسى وهارون من ذريته، وإنما جعله ولده وذريته بولادة مريم، وكان سواء عنده في معنى الولادة والقربة ولادة الابن وولادة البنت؛ إذ قد أجرى عيسى وموسى مجرى واحداً من إبراهيم صلى الله عليه.

وفيها وفي أبيهما وأمهما ما يقول الله تبارك وتعالى لرسوله ﷺ: إِذْ أَمَرَهُ بِالْمَاہِلَةِ لِلنَّصَارَى، فقال له: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا

وَفَسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهُلُ فَتَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٣١﴾
[آل عمران]، فحضر ﷺ بعلي وفاطمة والحسن والحسين صلى الله عليهم أجمعين.
[فيمن تكون الإمامة بعد الحسين عليه السلام]

ثم يجب عليه أن يعلم أن الإمامة لا تجوز إلا في ولد الحسن والحسين؛
بتفضيل الله لهما، وجعله ذلك فيهما وفي ذريتهما، حيث يقول تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ
ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ
ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿٣٢﴾﴾ [البقرة].

فكانت النبوة والإمامة والوصية والملك في ولد إبراهيم صلى الله عليه، إلى أن
بعث الله محمداً ﷺ فأفضت النبوة إليه، وختم الله الأنبياء به، وجعله خاتم
النبيين وسيد المرسلين، وقال: ﴿رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴿٣٣﴾﴾
[هود: ٧٣]، وقال: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِيهِ ﴿٣٤﴾﴾ [الزخرف: ٢٨]، وقال: ﴿أَمْ
يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ ءَاتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَءَاتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾﴾ [النساء]، وقال موسى صلى الله عليه لقومه:
﴿يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا
وَءَاتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾﴾ [المائدة]، وقال: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي
إِسْرَآئِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالتَّوْبَةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى
الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾﴾ [الجاثية]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ
عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٨﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٩﴾﴾ [آل
عمران]، فكانت النبوة في إبراهيم ثم أفضت إلى إسماعيل، ثم إلى إسحاق، ثم إلى
ابنه يعقوب، ثم إلى ابنه يوسف، ثم في بني إسرائيل -وهو يعقوب- الأول
فالأول، حتى كان آخرهم عيسى صلى الله عليهم أجمعين.

ثم حول الله النبوة إلى محمد خاتم النبيين فقال سبحانه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴿٤٠﴾﴾
[الفتح: ٢٩]، ثم قال: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴿٤١﴾﴾
[الحشر: ٧]، وقال النبي ﷺ: ((إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن

تصلوا من بعدي أبدا: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض)).

وقال سبحانه: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب]، فبين الأمر سبحانه فيهم وأوضحه؛ ﴿لَقَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء]، ومحمد من ولد إسماعيل بن إبراهيم، وكذلك ذريته.

ثم قال سبحانه: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢]، فورثة الكتاب: محمد وعلي والحسن والحسين [عليه السلام] (١)، ومن أولدوه من الأخيار. ثم قال في ولداهم: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ [فاطر: ٣٢]، ففيهم إذ كانوا بشراً ما في الناس، وقال: ﴿وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣]، كما قال في ولد إبراهيم وإسحاق صلى الله عليهما: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات] (٢).

وكان فيما بين الله عز وجل لخليله إبراهيم صلى الله عليه؛ إذ قال لإبراهيم: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي...﴾ فقال له ربه: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٥]، ثم قال: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود]، وقال: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، و﴿الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

وأن الإمام من بعد الحسن والحسين من ذريتهما من سار بسيرتهما، وكان مثلهما، واحتذى بحدوهما، فكان ورعاً تقياً، صحيحاً نقياً، وفي أمر الله سبحانه مجاهداً، وفي حطام الدنيا زاهداً، وكان فهماً لما يُحتاج إليه، عالماً بتفسير ما يرد عليه، شجاعاً كميّاً، بذولاً سخيّاً، رؤوفاً بالرعية، متعطفاً متحنناً حليماً، مساوياً لهم بنفسه، مشاوراً لهم في أمره، غير مستأثر عليهم، ولا حاكم بغير حكم الله فيهم، قائماً شاهراً لنفسه (٢)، رافعاً لرايته مجتهداً، مفرقاً للدعاة في البلاد، غير

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - في (ب): لسيفه.

مقصر في تأليف العباد، مخيفاً للظالمين، مؤمناً للمؤمنين، لا يأمن الفاسقين ولا يأمنونه، بل يطلبهم ويطلبونه، قد باينهم وباينوه، وناصبهم وناصبوه، فهم له خائفون، وعلى إهلاكه جاهدون، يبغيتهم الغوائل، ويدعو إلى جهادهم القبائل، متشرداً عنهم، خائفاً منهم، لا يردعه عن أمور الله ولا يمنعه عن الاجتهاد عليهم كثرة الإرجاف، شَمَرِيٌّ^(١) مُشَمَّرٌ، مجتهد غير مقصر.

[ذكر أعلام أهل البيت بعد الحسن والحسين ﷺ]

فمن كان كذلك من ذرية الحسن والحسين فهو الإمام المفترضة طاعته، الواجبة على الأمة نصرته، مثل من قام من ذريتهما من الأئمة الطاهرين، الصابرين لله المحتسبين، مثل زيد^(٢) بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، إمام المتقين، والقائم بحجة رب العالمين، ومثله ابنه يحيى^(٣) المحتذي بفعله، ومثل محمد^(٤) بن عبدالله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الذي جاء فيه الخبر عن رسول الله ﷺ أنه خرج ذات يوم إلى باب المدينة، فوقف في

(١)- في المعجم: الشَمَرِي: الأشد مَصَافِي في أمره.

(٢)- هو الإمام فاتح باب الجهاد والاجتهاد الغاضب لله في الأرض ومقيم أحكام السنة والفرص، أبو الحسين زيد بن علي سيد العابدين بن الحسين السبط، وهو أخو باقر علم الأنبياء وهو مجدد المائة الأولى. مولده ﷺ سنة ٧٥ للهجرة على أصح الأقوال. استشهد ﷺ في زمن هشام بن عبد الملك الأموي ليلة الجمعة لخمسة بقين من محرم سنة اثنتين وعشرين ومائة وله من العمر ست وأربعون سنة. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٣)- الإمام يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، مولده سنة سبع وتسعين على الأرجح، قام ﷺ بعد أبيه، وقتل وعمره ثمان وعشرون سنة، وكان قاتل يحيى ﷺ قد رأى في منامه أنه يقتل نبياً.. إلى قوله: استشهد في أيام فرعون هذه الأمة الوليد بن يزيد بن عبد الملك الأموي، بعد صلاة الجمعة في شهر رمضان سنة ست وعشرين ومائة. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٤)- هو الإمام أبو القاسم محمد ابن أبي الأئمة عبدالله الكامل المحض بن الحسن بن الحسن السبط ﷺ، قيامه في جمادى من هذه السنة أي سنة استشهاده، وبايعته المعتزلة مع الزيدية، وفضلاء الأئمة. وخرج معه جعفر الصادق ﷺ المتوفى سنة ثمان وأربعين ومائة، عن خمس وستين سنة، ثم استأذنه في الرجوع؛ لكبر سنه وضعفه. واستشهد في شهر رمضان الكريم سنة ١٤٥ هـ وله من العمر اثنتان وخمسون سنة وكان لقبه النفس الزكية وكان فيه خاتم في كتفه يشبه خاتم النبوة في رسول الله ﷺ. (التحف شرح الزلف بتصرف).

موضع ومعه جماعة من أصحابه، فقال لهم: ((ألا إنه سيقتل في هذا الموضع رجل من ولدي، اسمه كاسمي، واسم أبيه كاسم أبي، يسيل دمه من هاهنا إلى أحجار الزيت، وهو النفس الزكية، على قاتله ثلث عذاب أهل النار)).

ومثل أخويه إبراهيم^(١) ويحيى^(٢) ابني عبدالله، ومثل الحسين^(٣) بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، وهو صاحب فخر، ومثل محمد^(٤) والقاسم^(٥) ابني إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب، فمن كان كذلك من ذرية الحسن والحسين فهو إمام لجميع المسلمين، لا

(١)- هو الإمام أبو الحسن إبراهيم بن عبدالله بن الحسن بن الحسن السبط (عليه السلام) وهو شقيق الإمام محمد بن عبدالله، مولده (عليه السلام) سنة خمس وتسعين، دعا بعد قتل أخيه سنة مائة وخمس وأربعين وبإيعته المعتزلة مع الزيدية وفضلاء الأئمة. استشهد في أيام أبي الدوانيق في ذي الحجة من هذه السنة وعمره خمسون سنة. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٢)- أبو الحسين يحيى بن عبدالله بن الحسن بن الحسن السبط، دعا إلى الله بعد قتل الإمام الحسين بن علي الفخي، وكان في الوقعة التي قتل فيها وأصيب ذلك اليوم بسبعين نصابة التي استقرت في درعه، وخرج (عليه السلام) بعدها إلى اليمن ودخل صنعاء وأخذ عنه علماء اليمن، وبعد دعائه اغتاله هارون الغوي، وقد كان أسلم على يديه ملك الترك، وغدر به هارون في قصة طويلة.. إلخ. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٣)- الإمام أبو عبدالله الحسين بن علي بن الحسن المثلث بن الحسن المثنى بن الحسن السبط (عليه السلام)، وأبوه هو الذي كانوا يعرفون في الحبس الأوقات برواتبه. دعا في المدينة يوم السبت لإحدى عشرة ليلة بقيت من ذي القعدة سنة تسع وستين ومائة، وبإيعه من رؤساء أهل البيت (عليه السلام) موسى بن جعفر الصادق بن محمد الباقر. وخرج في عصابة من آل محمد وستة وعشرون رجلاً وتوافوا هم وشيعتهم إلى ثلاثمائة وبضع عشرة عدة أهل بدر.. إلى قوله: وجموع الباطل أربعون ألفاً.. إلى قوله: وقتل وهو محرم هو وأصحابه وله من العمر إحدى وأربعين سنة. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٤)- الإمام محمد بن إبراهيم (عليه السلام): الإمام أبو القاسم محمد بن إبراهيم بن إسماعيل الديباج بن إبراهيم الشبه بن الحسن الرضا بن الحسن السبط بن الوصي علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم وسلامه. قام في الكوفة يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الأولى سنة تسع وتسعين ومائة، توفي (عليه السلام) شهيداً ليلة خلت من رجب في السنة المذكورة (١٩٩هـ). (من التحف شرح الزلف بتصرف).

(٥)- الإمام أبو محمد نجم آل الرسول وإمام المعقول والمنقول، القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن السبط صلوات الله عليه وسلامه. قام لما سمع بموت أخيه الإمام محمد بن إبراهيم بمصر سنة تسع وتسعين ومائة، ولبت في دعاء الخلق إلى الله إلى سنة ست وأربعين ومائتين. (من التحف شرح الزلف بتصرف).

يسعهم عصيانه، ولا يحل لهم خذلانه، بل يجب عليهم موالاته وطاعته، ويعذب الله من خذله، ويشيب من نصره، ويتولى من يتولاه، ويعادي من عاداه.
[بعض ما ورد في الإمام زيد بن علي عليه السلام]

ومما روى الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام قال: أخبرني أبي قال: قال جدي رسول الله ﷺ قال: ((إنه سيخرج منا رجل يقال له زيد، فينتهب ملك السلطان، فيقتل، ثم يصعد بروحه إلى السماء الدنيا، فيقول له النبيون: جزئ الله نبيك عنا أفضل الجزاء كما شهد لنا بالبلاغ، وأقول أنا: أقررت عيني يا بني، وأديت عني، ثم يذهب بروحه من سماء إلى سماء حتى ينتهي به إلى الله عز وجل، ويحيي أصحابه يوم القيامة يتخللون أعناق الناس بأيديهم أمثال الطوامير^(١)، فيقال: هؤلاء خلف الخلف، ودعاة الحق إلى رب العالمين)).

وفيه، عن محمد بن الحنفية، أنه قال: ((سيصلب منا رجل يقال له زيد في هذا الموضع -يعني موضعاً بالكوفة يقال له الكناس^(٢)- لم يسبقه الأولون ولا الآخرون فضلاً)).

وفيه^(٣)، عن محمد بن علي بن الحسين باقر العلم: أن قوماً وفدوا إليه فقالوا: يا ابن رسول الله، إن أخاك زيداً فينا، وهو يسألنا البيعة، أفنبايعه؟ فقال لهم محمد: بايعوه، فإنه اليوم أفضلنا^(٤).

وعنه أيضاً: أنه اجتمع زيد ومحمد في مجلس فتحدثوا، ثم قام زيد فمضى، فأتبعه محمد بصره، ثم قال: لقد أنجبت أمك يا زيد.

(١)- قال في المعجم الوسيط: الطامور: الصحيفة، جمع طوامير.

(٢)- في (ب): الكناسة.

(٣)- الضمير عائد على زيد بن علي عليه السلام فيها جميعاً.

(٤)- قال الإمام الحجة مجد الدين بن محمد المؤيدي عليه السلام في كتاب التحف شرح الزلف في سياق إيراده لرواية العامة من تاريخ الطبري ما لفظه: «وكانت طائفة منهم قبل خروجه مروا إلى جعفر بن محمد بن علي فقالوا له: إن زيد بن علي فينا يبايع أفترى لنا أن نبايعه؟ فقال لهم: نعم، بايعوه فهو والله أفضلنا وسيدنا وخيرنا، فجاءوا فكتموا ما أمرهم به».

وفيه ما قال جعفر بن محمد الصادق رحمة الله عليه، لما أراد زيد الخروج إلى الكوفة من المدينة قال له جعفر: أنا معك يا عم، فقال له زيد: أو ما علمت يا ابن أخي أن قائمنا لقاعدنا وقاعدنا لقائمنا، فإذا خرجت أنا وأنت فمن يخلفنا في حرمننا، فتخلف جعفر بأمر عمه زيد.

وعن جعفر أيضاً لما أراد يحيى بن زيد اللحق إلى أبيه، قال له ابن عمه جعفر: أقرئه عني السلام، وقل له: فلاني أسأل الله أن ينصرك ويبقيك، ولا يرينا فيك مكروهاً، وإن كنت أزعم أي عليك إمام فأنا مشرك.

وعنه أيضاً لما جاءه خبر قتل أبي قرة الصقيل بين يدي زيد بن علي: تلا هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [النساء: ١٠٠]، رحم الله أبا قرة.

وعنه أيضاً لما جاءه خبر قتل حمزة^(١) بين يدي زيد بن علي: تلا هذه الآية: ﴿رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٣٣].

وعنه لما جاءه خبر قتل عمه زيد وأصحابه، قال: ذهب والله زيد بن علي كما ذهب علي بن أبي طالب والحسن والحسين وأصحابهم شهداء إلى الجنة، التابع لهم مؤمن، والشاك فيهم ضال، والراد عليهم كافر.

[الروافض وسبب تخلفهم عن الإمام زيد عليه السلام]

وإنما فرّق بين زيد وجعفر قوم كانوا بايعوا زيد بن علي، فلما بلغهم أن سلطان الكوفة يطلب من بايع زيدا ويعاقبهم، خافوا على أنفسهم فخرجوا من بيعة زيد ورفضوه مخافة من هذا السلطان، ثم لم يدروا بهم يحتجون على من لامهم وعاب عليهم فعلهم، فقالوا بالوصية حينئذ، فقالوا: كانت الوصية من علي بن الحسين

(١) - لعله حمزة بن أبي حمزة الثمالي المسمى ثابت.. إلخ. قال في مطلع البدور: وحمزة وأخويه سالم ومنصور استشهدوا بين يدي الإمام زيد بن علي. (مطلع البدور).

إلى ابنه محمد، ومن محمد إلى جعفر؛ ليموهوا به على الناس، فضلوا وأضلوا كثيراً، وضلوا عن سواء السبيل، اتبعوا أهواء أنفسهم، وآثروا الدنيا على الآخرة، وتبعهم على قولهم [هذا] (١) من أحب البقاء وكره الجهاد في سبيل الله.

ثم جاء قوم من بعد أولئك فوجدوا كلاماً مرسوماً في كتب ودفاتر، فأخذوا بذلك على غير تمييز ولا برهان، بل كابروا عقولهم، ونسبوا فعلهم هذا إلى الأخيار منهم من ولد رسول الله عليه وعليهم السلام، كما نسبت الحشوية ما روت من أباطيلها وزور أقاويلها إلى رسول الله ﷺ؛ ليثبت لهم باطلهم على من اتخذوه مأكلة لهم، وجعلوهم خدماً وخولاً، كما قال الله عز وجل في أشباههم: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ﴾ [الأعراف: ١٦٩].

وكذلك هؤلاء الذين رفضوا زيد بن علي وتركوه، ثم لم يرضوا بما أتوا من الكبائر حتى نسبوا ذلك إلى المصطفين من آل الرسول ﷺ، فلما كان فعلهم على ما ذكرنا ساهم حينئذ زيد روافض، ورفع يديه فقال: «اللهم اجعل لعنتك ولعنة آبائي وأجدادي ولعنتي على هؤلاء الذين رفضوني، وخرجوا من بيعتي، كما رفض أهل حروراء علي بن أبي طالب عليه السلام حتى حاربوه». فهذا كان خبر من رفض زيد بن علي وخرج من بيعته.

وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال لعلي [بن أبي طالب] (٢): ((يا علي، إنه سيخرج قوم في آخر الزمان، لهم نبي يعرفون به يقال لهم: الرافضة، فإن أدركتهم فاقتلهم، فإنهم مشركون، فهم لعمرى شر الخلق والخلقة)).

وأما الوصية فكل من قال بإمامة أمير المؤمنين ووصيته، فهو يقول بالوصية،

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - غير موجود في (هـ، ب).

على أن الله عز وجل أوصى بخلقه على لسان النبي إلى علي بن أبي طالب والحسن والحسين، وإلى الأخيار من ذرية الحسن والحسين، أولهم علي بن الحسين وآخرهم المهدي، ثم الأئمة فيما بينهما.

وذلك أن تثبيت الإمامة عند أهل الحق في هؤلاء الأئمة من الله عز وجل على لسان رسول الله ﷺ، فمن ثبت الله فيه الإمامة، واختاره واصطفاه، وبين فيه صفات الإمام، فهو إمام عندهم مستوجب للإمامة؛ لقول النبي ﷺ إذ يقول: ((من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر من ذريتي فهو خليفة الله في أرضه، وخليفة كتابه، وخليفة رسوله)) قال: «من ذريتي» فولد الحسن والحسين من ذرية النبي ﷺ.

ثم قال: ((عليكم بأهل بيتي، فإنهم لن يخرجوكم من باب هدى، ولن يدخلوكم في باب ردئ)) وقال: ((مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح، من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى))، وقال: ((النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهبت النجوم من السماء أتى أهل السماء ما يوعدون، وإذا ذهب أهل بيتي من الأرض أتى أهل الأرض ما يوعدون)) يعني في جميع ذلك: الصالحين من ولده، وقال صلى الله عليه وعلى أهل بيته: ((من سمع واعيتنا أهل البيت فلم ينصره لم يقبل الله له توبة حتى تلفحه جهنم))، ثم قال: ((من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية)).

[فِيمَنْ جَعَلَ اللَّهُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ]

والله عز وجل قد جعل الأمر والنهي في خيار آل محمد عليه وعلى آله السلام، وزواه عن ظالمهم وظالمي غيرهم، ومكن أهل الحق منهم وأجازه لهم، وذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَعَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج، ٥١] ثم قال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ

الْقَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ [النور]، وقال سبحانه لرسله: ﴿فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿٥٧﴾﴾ [إبراهيم]، وقوله لإبراهيم صلى الله عليه: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾﴾ [البقرة]، وعلى هذا النحو قال تبارك وتعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴿٥٩﴾﴾ [آل عمران: ٢٦]، يعني: الأنبياء ومن تبعهم من الأئمة الصادقين، كقوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٦٠﴾﴾ [التوبة]، وكقول إبراهيم عليه السلام: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ﴿٦١﴾﴾ [إبراهيم: ٣٦]، ثم قال: ﴿وَتَنَزَّعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ ﴿٦٢﴾﴾ [آل عمران: ٢٦]، فقد نزح الملك من الفراعنة والجبابرة، وإنما الملك هو الأمر والنهي، لا المال والسعة والحلّة، كما قال عز وجل عندما قالوا: ﴿أَتَى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ ﴿٦٣﴾﴾ [البقرة: ٢٤٧]، فقد بين عز وجل في هذه الآية أن الملك هو الأمر والنهي، لا سعة المال.

ثم قال: ﴿وَتُعَزُّ مَنْ تَشَاءُ ﴿٦٤﴾﴾ [آل عمران: ٢٦]، فقد أعز الأنبياء ومن تبعهم من الأئمة الصادقين وأوليائهم الصالحين، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾﴾ [المنافقون: ٨]، والمؤمن لا يملك من متاع الدنيا شيئاً، فسماه الله عزيزاً؛ إذ فعله ذلك يوصله إلى دار العز أبد الأبد.

ثم قال: ﴿وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ﴿٦٦﴾﴾ [آل عمران: ٢٦]، فقد أذل الفراعنة ومن تبعهم من الظالمين؛ لأنهم معتدون غير محقين.

فكل من كان في يده أمر ونهي، وكان فعله مخالفاً للكتاب والسنة فهو فرعون من الفراعنة، وكل عالم متمرد فهو إبليس من الأبالسة، وكل من عصي الرحمن من سائر الناس فهو شيطان من الشياطين، وذلك قوله: ﴿شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴿٦٧﴾﴾ [الأنعام: ١١٢]، ثم قال: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦٨﴾﴾ [الناس].

والظالم وإن اتسع في هذه الدنيا من مال غيره، وأكثر من مظالم الناس، ووقع عند الجاهل أنه عزيز، فهو عند الله عز وجل وعند أوليائه ذليل؛ لأن فعله ذلك

يورده إلى دار الذل أبد الأبد، كما قال الله عز وجل: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْيِهَادُ﴾ [آل عمران]، وقال النبي ﷺ في الأمراء الظالمين: ((طعمة قليلة وندامة طويلة)).

[الحكمة في إمهال الظالمين]

وفعل هؤلاء الظالمين وأمرهم وسلطنتهم إنما تقوم بأعوانهم الذين يتبعونهم، ويعينونهم على ظلمهم، وإذا تفرق الأعوان منهم وأسلموهم لم تقم لهم دولة، ولا تثبت لهم راية، فمتى كثرت جماعتهم تقووا بهم على باطلهم، واستضعفوا المستضعفين من خلق الله، وأمهل لهم ربهم وتركهم، ولم يحل بينهم وبين من يظلمونهم؛ إذ كل ظالم، القوي والمستضعف، وذلك قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام]، وقال: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزْوَاجُهُمْ﴾ [مريم]، يقول: خليناهم عليهم، كما قال: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [الإسراء: ٥]، وكما قال النبي ﷺ: ((لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر، أو ليسلطن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب، ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم، حتى إذا بلغ الكتاب أجله كان الله المنتصر لنفسه، فيقول: ما منعكم إذ رأيتموني أعصى أن لا تغضبوا في)).

فمن هذه الجهة ترك الظالمين ولم يأخذهم؛ لأن الرعية في ظلمهم وتظالمهم فيما بينهم أصناف: فقوم يقولون على الله بالجبر والتشبيه، وينفون عنه العدل والتوحيد، وينسبون إليه عز وجل أفعال العباد، ويقولون: إن هذا [الظلم^(٢)] الذي نزل بهم بقضاء [من الله^(٣)] وقدر، ولولا أن الله قضى عليهم بهذا الظلم الذي نزل بهم من هؤلاء الظالمين ما إذا قدر الظالم أن يظلمهم، غير أن هذا الظلم مقدر عليهم عند الله

(١) - في (ب): لي.

(٢) - زيادة من (ب).

(٣) - زيادة من (ب).

على يدي هذا الظالم، فإذا كانت معرفتهم هذه المعرفة، وكان معبودهم الذي يزعمون أنهم يعبدونه هذا فعله بهم، فمتى يصل هؤلاء إلى معرفة الخالق، ومتى يدعونه ويستعينون به على [دفع^(١)] ظلمهم؟ إنما هم يدعون هذا الذي يزعمون أنه قضى عليهم بهذا الظلم وقدره، ولهذا يُصلُّون، وله يصومون ويحجون، وبه في جميع ما ينزل بهم من الظلم والجور والمصائب في المال والولد والبدن، يستغيثون به على دفع هذه المضار والبلوى التي نزلت بهم، فهم يعبدون صورة مصورة، وعلى هذا النحو أسلمهم ربهم، وتركهم من التوفيق والتسديد، وخذلمهم ولم ينصرهم على ظلمهم، وكيف ينصرهم على ظلمهم وهو المقدر لهذا الظلم عليهم الذي نزل بهم؟ فهو الذي يدعونه بزعمهم.

أما إنهم لو أنصفوا عقولهم، وعرفوا الله عز وجل حق معرفته، ونفوا عنه ظلم عباده، كما نفاه عز وجل عن نفسه، ثم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر، ودعوا ربهم حينئذ على ظلمهم؛ إذا لاستجاب لهم دعوتهم، وكشف ما بهم من الظلم والجور، وذلك قوله عز وجل: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: ٦٠]، وقال: ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٥٧]، ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ١٠١].

[مباحث عدة في أصول الدين وغيرها]

[أقسام الهدى من الله]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الهدى من الله عز وجل هديان: هدى مبتدأ، وهدى مكافأة، فأما الهدى المبتدأ: فقد هدى الله به البر والفاجر، وهو العقل والرسول والكتاب، فمن أنصف عقله وصدق رسوله وآمن بكتابه وحل حلاله وحرم حرامه؛ استوجب من الله الزيادة بالهدى الثاني؛ جزاء على عمله، ومكافأة على فعله، كما قال عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧]، وقال: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [مريم: ٧٦] ^(٢).

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - غير موجودة في (ب).

ومن كابر عقله وكذب رسوله ورد كتابه استوجب من الله الخذلان، وتركه من التوفيق والتسديد، وأضله وختم على سمعه وقلبه، وجعل على بصره غشاوة، وذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ..﴾ عنى الهدى الثاني، ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ﴾ يقول: ومن يرد أن يوقع اسم الضلال عليه^(١)، بعد أن استوجب بفعله القبيح: ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَعُدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنعام]، فقد بين عز وجل في آخر الآية أنه لم يضلّه، ولم يضيق صدره إلا بعد عصيانه وكفره وضلاله؛ لأنه يقول: ﴿كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢)، ولم يقل: إنه يجعل الرجس على الذين آمنوا. ثم قال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً﴾ [الجاثية: ٢٣]، [كما]^(٣) اتخذ إلهه هواه أوقع عليه اسم الضلال وسماه [به]^(٤) ودعاه بعد أن اتخذ إلهه هواه وختم على سمعه^(٥) [وقلبه]، وتركه من التوفيق والتسديد وخذله، ولم يؤيده ولم يسدده كما أيد وسدد الذي عبده، عز وجل.

ثم قال: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]، ثم قال: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة]، وقال: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾^(٦) [غافر]، ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾^(٧) [غافر]، ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ﴾^(٨) [غافر].

(١) - في (ب، هـ): عليه الضلال.

(٢) - في (ب): كَمَا.

(٣) - زيادة من (ب).

(٤) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٥) - زيادة من (ب).

[معاني الضلال في كتاب الله]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الضلال في كتاب الله عز وجل على وجوه:
فوجه منها: قول الله تبارك وتعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة]، يقول: إنهم ضلوا عن سواء السبيل، وهم النصارى.
والوجه الثاني: قوله سبحانه: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ [الضحى]، يقول:
 عن شرائع النبوة فهذاك الله، وقال موسى: ﴿فَعَلْتُهَا إِذًا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الشعراء]، يقول: من الجاهلين بعاقبة فعلي، وقال أولاد يعقوب: ﴿إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [يوسف]، يقولون: جاهل عندما يؤثر يوسف علينا ونحن أنفع له من يوسف صلى الله عليه.

والوجه الثالث: قوله: ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا إِحْدَاهُمَا﴾ [البقرة: ٢٨٢]، أي: تنسى إحداهما الشهادة فتذكر إحداهما الأخرى.

والوجه الرابع: قوله: ﴿أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد]، يقول: أبطل أعمالهم.
والوجه الخامس: قوله سبحانه في قصة فرعون والسامري حيث يقول: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى﴾ [طه]، يقول: أغواهم وأرداهم ولم يرشدهم.
والوجه السادس: قوله سبحانه: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣]، وقوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]، ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾ [إبراهيم: ٢٧]، و﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ﴾ [غافر]، ونحو هذا في القرآن كثير، يعني في جميع ذلك: أنه يوقع عليه اسم الضلال، ويدعوه به بعد العصيان والطغيان، لا أنه يغويهم عن الصراط المستقيم كما أغوى وأضل فرعون قومه، وإن اشتبه اللفظ فمعناه متباين مفترق عند أهل العلم؛ إذ الله عز وجل رحيم بعباده، ناظر لخلقه، وفرعون [كافر^(١)] لعين

(١) - زيادة من (ب، هـ).

ملعون، مضل غوي، وهو عز وجل قد عذب فرعون على فعله وضلاله، وقبح سوء فعله بنفسه وقومه، وكيف يغوي خلقه ويضلهم ولا يرشدهم ثم يعذبهم على فعله؟ إذاً لكان لهم ظالماً، وعليهم متعدياً، وهو مع ذلك يعيب على من فعل مثل هذا الفعل؛ إذ يقول عز وجل: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَزِمْ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [النساء]، وبعث إليهم الرسول، وأنزل عليهم الكتاب، ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨]، فأمرهم أن يدخلوا كلهم في الإسلام والإيمان؛ فلو كان كما يقول الجاهلون إنه هدى قوماً وأضل قوماً ولم يهدمهم - لم يكن لقوله: ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ معنى؛ إذ كان عز وجل بزعمهم أدخل قوماً في الإسلام، وحال بين قوم وبين الدخول في الإسلام.

فما معنى قوله لقوم داخلين في الإسلام: «ادخلوا» وهم داخلون؟! كما لا يقول لقائم: قم، وكما لا يقول لجالس: اجلس.

ويقول لقوم حال بينهم وبين الدخول في الإسلام: «ادخلوا» فكيف يقدرון على ذلك، وهو قد حال بينهم وبين الدخول في الإسلام؟! كما لم يقل لِمُقْعَدٍ: قم، ولا لأعمى: أبصر.

وهو عز وجل قد فرض الجهاد على جميع الناس فقال [لهم^(١)]: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]، ثم قال لمن أعمى بصره ولم يعطه من القوة ما أعطى غيره: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾ [الفتح: ١٧]، فَعَدَّرُهُ في تحلفه عن الجهاد؛ إذ لم يقدره^(٢) على ذلك.

وقال سبحانه: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، فلو كان عز وجل فعل لهم ما يقول المبطلون، لكان من عصي وكفر وظلم وقتل أنبياءه وأوليائه

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - في (ب): يقدر.

وقال عليه بالزور والبهتان - معذوراً عنده سبحانه، ساعياً في قضائه وقدره، ولم يكن ييوجد على الأرض عاص؛ إذ كان المطيع يسعى بقضاء الله وقدره، وكان العاصي كذلك يسعى ببعض قضائه وقدره؛ إذ يزعمون أنه خلق قومًا للجنة وخلق قومًا للنار، كذب العادلون بالله وضلوا ضلالاً بعيداً، وخسروا خسراً مبيناً.

[معانى العبادة]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: تفسير العبادة على ثلاثة أوجه:

فوجه منها قول الله تبارك وتعالى: ﴿الَّذِينَ آٰمَنُوا وَلَمْ يَأْكُلُوا مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَالطَّيِّبَاتِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ شَافِعٍ لَهُمْ﴾ [يونس: ٢٨]، يقول: لا تطيعوه، ﴿وَأَنِ اعْبُدُونِي﴾ [يونس: ٦١]، يقول: أطيعوني، وليس على وجه الأرض أحد يصلي للشیطان ولا يصوم له، بل كلهم يجمعون على لعنته، غير أنهم يعملون عمله، ويسعون في مرضاته، ويساعدونه على إرادته، فجعل الله عز وجل فعلهم ذلك للشیطان طاعة وعبادة، وذلك أن كل مطاع عنده عز وجل معبود.

وكذلك قال رب العالمين في قصة إبراهيم الخليل صلى الله عليه حيث يقول لأبيه: ﴿لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ [مريم: ٤٤]، وقال فرعون للعين: ﴿أَنْتُمْ مِّنْ لَّبَشَرِينَ مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٧] يقول: مطيعون.

وقال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام، ١٣٦]، فكل من أطاع عدواً من أعداء الله وعاضده (٢) أو كاتفه فقد أشرك بعبادة ربه غيره.

وقال عز وجل: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، يعني: العابد والمعبود من الجن والإنس، لا أنه يعني: أنه

(١) - زيادة من (هـ).

(۲) - فی (ب): أو عاضده.

يعبد^(١) المعبودات من الجهاد، وذلك أن الجهاد هو كما قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم لأبيه: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [مريم]، فضرر عبادة الصنم لا يعدو صاحبه، وهو مأخوذ بفعله معاقب على عمله، وضرر عبادة شياطين الإنس والجن على عابده وعلى الإسلام والمسلمين، وذلك أن الصنم جهاد، والجهاد لا يفتق ولا يرتق، ولا يأمر ولا ينهى، وشيطان الإنس يأمر من تبعه وأطاعه بقتل المسلمين، وهتك حرمتهم، وأخذ أموالهم، ويأمرهم بالفسق والفجور، والقول على الله بالزور والبهتان، وبطاعة إبليس اللعين.

[معنى الإرادة من الله في خلقه]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الإرادة من الله عز وجل في خلقه على معنيين:

إرادة حتم وجبر وقسر: وهي إرادة الله عز وجل في خلق السموات والأرض وما بينهما من الخلق من الملائكة والجن والإنس والطيور والدواب وغير ذلك - إرادة حتم وجبر، فجاء خلقه كما أراد، لم يمتنع منه شيء، ولم يغلبه شيء من الأشياء كما قال عز وجل: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ﴾ [الملك: ٣]، وقال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فصلت]، يقول: كونهما فكانتا من غير مخاطبة ولا أمر، وذلك أن الله عز وجل لم يخاطب أحداً من خلقه إلا ذوي العقول من الملائكة والجن والإنس، وسائر خلقه حيوان لا عقول لها، وجماد لا روح فيه، وإنما خاطب الله عز وجل أهل العقول، وأمرهم ونهاهم، وأرسل إليهم الرسل،

(١) - هكذا في كل ما لدينا من النسخ، ويعني: أنه لا يطيع المعبودات من الجهادات وغيرها لأنها لا تأمر ولا تنهى. وفي هذا إشارة إلى المعنى الثاني من معاني العبادة وهو: عبادة الأصنام، وأما المعنى الثالث فهو عبادة الله تعالى. والله أعلم.

وأنزل عليهم الكتب، وبين لهم الحلال والحرام، فمن أطاع^(١) وائتمر بأمره وانتهى عن نهيه استوجب من الله الحفظ والحياطة في دنياه الفانية، والثواب الجزيل في آخرته الباقية، ومن عصاه منهم عذبه في الدنيا والآخرة، والذي لا عقل له من خلقه لا يجب له ثواب ولا عليه عقاب، [ثم^(٢)] قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل]، يقول: إذا كونه كان بلا كلفة ولا اضطراب، ولا تحيل ولا إضمار ولا تفكر، ولا تتقدم إرادته فعله، ولا فعله إرادته، بل إرادته للشئ إيجاده وكونه، وإذا أَرَادَهُ فَقَدْ كَوَّنَهُ، وإذا كَوَّنَهُ فَقَدْ أَرَادَهُ، لا وقت بين إرادته للشئ وكونه.

والإرادة الثانية من الله عز وجل: إرادة تخير وتحذير، معها تمكين وتفويض، أراد من خلقه الإيمان على هذا الوجه؛ لأنه لو أراد منهم الإيمان على نحو ما أراد خلقهم - ما إذا قدر واحد من خلقه أن يخرج من الإيمان إلى الكفر، كما لا يقدر أن يتحولوا من صورهم إلى صور غيرهم من الخلق، ولكن ركب فيهم العقول، وأرسل إليهم الرسول، وهداهم النجدين، ومكنهم من العملين، ثم قال: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]، وقال: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان]، وقال: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]، فدل على أنه هداهم واستحبوا هم العمى على الهدى اختياراً من أنفسهم واستحباباً، ثم قال: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾ [فصلت: ٤٠]، لولا أن لهم مشيئة لم يقل: «اعملوا ما شئتم»، ثم قال: ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الكهف]، لولا أن موسى صلى الله عليه علم أن للعالم فيما يريد مشيئة ما قال: ﴿لَوْ شِئْتَ﴾.

ثم قال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ [النحل: ١٠٧]، قال:

(١) - في (ب، هـ): أطاعه.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

استحبوا هم لأنفسهم، ثم قال: ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ [الحشر: ٩]، وقال: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقال: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: ٦٧]، ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٢]، ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُامَنُوكُمْ وَيَآمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ [النساء: ٩١].

ثم قال سبحانه: ﴿وَسَيُخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ [التوبة: ٤٢]، فرد عليهم رب العالمين: ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة: ٤٢]، فبين عز وجل أنهم قادرون على الخروج مع الرسول ﷺ، وفي هذا القرآن من هذا النحو كثير.

ثم قال الله عز وجل: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦]، لولا أن محمداً ﷺ يقدر [على^(١)] أن يحب لم يقل له ربه: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦].

وقال: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا﴾ [السجدة: ١٣]، وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩]، وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [هود: ١١٨]، وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٣٥]، وقال: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، يعني عز وجل في هذه الآيات كلها وما أشبهها: أنه سبحانه لو شاء أن يجبرهم على الإيمان والهدى مشيئة حتم وجبر، ويقصرهم عليه لأمكنه ذلك، وما قدر واحد من خلقه أن يخرج مما حتم [الله^(٢)] عليه وجبره وقصره؛ إذ كان محمد يعجز عن قصرهم على الإيمان، فقال له ربه: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ [آل عمران: ٢٠]، فقد أبلغت وأديت ونصحت، وعرفتهم بما ينفعهم، ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢]، فتريد أن تقتل نفسك: ﴿إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [الكهف: ٦]، يقول: حزناً عليهم وشفقة، فذرهم ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ

(١) - ساقط من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (ب).

فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٣٧﴾ [النحل]، فقال: مما يمكرون، ولولا أنهم يقدرُونَ على المكر والخديعة والمعصية ما قال: يمكرون.

ثم قال في أهل الجنة: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا﴾ [الأحقاف: ١٩]، ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ [٣٦] كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴿٣٧﴾ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٨﴾ [الواقعة].

ثم قال في أهل النار: ﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ [الأنعام]، وقال: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت]، و﴿يَصْنَعُونَ﴾، و﴿يَمْكُرُونَ﴾، و﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾، و﴿يَسْخَرُونَ﴾، و﴿يَخْدَعُونَ﴾، و﴿يَفْسُقُونَ﴾ (١)، و﴿يَكْذِبُونَ﴾، و﴿يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [البقرة: ٦١]، و﴿يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران]، كل هذا اختيار من أنفسهم.

[معنى الإذن في كتاب الله]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الإذن في كتاب الله على وجهين: علم وأمر. [الإذن الأول: إذن علم] قال الله عز وجل: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [التغابن: ١١]، يقول: بعلم الله، ويقول: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، يقول: بعلم الله، ويقول: ﴿فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ [الأنبياء: ١٠٩]، يقول: أعلمتكم، وقال: ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [البقرة: ٢٧٩]، يقول: اعلّموا أنكم إن لم تقلعوا من الربا صرتم حرباً لله ولرسوله.

والإذن الثاني: إذن أمر، قال الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠]، يقول: بأمر الله، لولا أن الله أمرها بالإيمان لم تؤمن، ولكن جعل في الإنسان العقل ثم أمره بالإيمان فأمن بإذن الله وأمره.

[معنى الكفر في كتاب الله]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الكفر في كتاب الله على معنيين:

أحدهما: كفر جحود وإنكار وتعطيل، وذلك قول الله سبحانه يحكي عن قوم من خلقه: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: ٢٤]، فهؤلاء الدهريون المعطلون، الزنادقة الملحدون.

والكفر الثاني: كفر النعمة، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم: ١١]، يقول: حكم الله لشاكر النعمة بالزيادة، ولكافر النعمة بالعذاب الأليم.

ثم قال: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٢٤]، والكافر: فهو كل من ارتكب معاصي الله خالف أمره وضاد حكمه، فهو كافر لنعم الله معاند لله، تجب البراءة منه والمعاداة له، كما قال الله سبحانه: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢]، فحرم الله [عز وجل^(١)] موادة من كان لله عاصياً وله معانداً.

[معاني الشرك في الكتاب والسنة]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الشرك في كتاب الله على وجوه:

قال الله عز وجل: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، فالمشرك: من عبد مع الله غيره كائناً ما كان، من الجهادات والحيوان، فالجهاد مثل ما كان المشركون يعبدون في الجاهلية من الأصنام، من حجر أو عود أو نجم، ويقولون إذا سئلوا عن عبادتهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣]، وقوم منهم على وجه التقليد يقولون: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ [الزخرف: ٢٣].

(١) - زيادة من (هـ).

والوجه الثاني من الشرك: فهو كما قال الله عز وجل: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ۝ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝﴾ [فصلت]، فسماهم مشركين بتركهم لأداء زكاتهم.

وقال النبي ﷺ: ((مانع الزكاة وأكل الربا حرباي في الدنيا والآخرة))، ومن كان حرباً للنبي ﷺ فهو مشرك، ثم قال ﷺ: ((لا يقبل الله صلاة إلا بزكاة، كما لا يقبل صدقة من غلول)) يعني: إذا غل الإنسان زكاة ماله ثم تصدق ببعض ماله أو ب كله أن تلك الصدقة لا تقبل، وقال: ((لا تقبل صلاة إلا بزكاة))، وقال: ((الزكاة قنطرة الإسلام)).

والوجه الثالث من الشرك: أنه من أطاع عدواً من أعداء الله فهو مشرك بالله، كما قال الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيَجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ۝﴾ [الأنعام]، فمن أطاع شيطاناً من الشياطين - كان المطاع ظالماً أو عالماً متمرداً- فقد عبده.

والوجه الرابع من الشرك: فقول النبي ﷺ: ((مدمن الخمر كعابد وثن)) قيل: وما مدمنه يا رسول الله؟ قال: ((الذي كلما وجده شربه ولو كان في كل عام مرة))، فجعل شارب الخمر كعابد الحجر، والخمر فهو: ما خامر العقل فأفسده، كان من عنب أو زبيب، أو تمر أو عسل، أو ذرة أو شعير، وكل ما أسكر فهو حرام؛ لقول النبي ﷺ: ((ما أسكر كثيره فقليله حرام)).

وقال الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا ۝﴾ [البقرة: ٢١٩]، وذلك أنهم كانوا في الجاهلية يتعاملون في الخمر والميسر فيربحون فيهما، فقال لهم ربهم: ﴿وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾ فالخمر: هو ما خامر العقل فأفسده، والميسر: فهو القمار كله، من نرد أو شطرنج، أو هوى. ثم قال عز وجل: ﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ ۝﴾ [الأنعام: ١٤٥]، والرجس والإثم في كتاب الله محرمان، قال الله عز وجل: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا

عَلَى طَاعِمٍ يَظْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا ﴿١٤٥﴾ [الأنعام: ١٤٥]، فجعلها مثل الدم المسفوح ولحم الخنزير، وقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ﴾ [الأعراف: ٣٣]، فذكر أن الإثم محرم، فلما نزلت الآية على النبي ﷺ في تحريم الخمر كان قوم من أصحابه يشربونه قبل التحريم فقالوا^(١): يا رسول الله فكيف بصلاتنا وإخواننا الذين كانوا يشربون الخمر حتى ماتوا؟ فأنزل الله على رسوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا﴾ [المائدة: ٩٣]، يقول: ليس عليهم جناح فيما شربوا قبل التحريم إذا تركوه من اليوم وأقلعوا منه، فكانت هذه الآية إلى آخرها معذرة للماضين، وحجة على الباقين.

وقال النبي ﷺ: ((حقيق على الله من ملأ جوفه في هذه الدنيا خيراً أن يملأه الله يوم القيامة جماً إلا من تاب وآمن))، وقال النبي ﷺ: ((جُمِعَت الشرور في بيت ثم كان مفتاحه الخمر)).

وأما قوله سبحانه: ﴿لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء: ٤٣]، يعني: سكر النوم، وذلك أن قوماً من أصحاب النبي ﷺ كانوا يصلون مع النبي ﷺ صلاة العشاء^(٢) ثم يجلسون ينتظرون العتمة، فإذا جاءت العتمة قام النبي ﷺ يصلي بهم فيقومون وراءه وليس هم يدرون ما يقول النبي ﷺ مما بهم من الغلبة والسكر والنوم^(٣)، فنهاهم الله عن الصلاة وهم في ذلك حتى يعلموا ما يقولون؛ لأن الله عز وجل لم يحل لأحد من خلقه خمر قط.

(١)- في (ب، هـ): قالوا.

(٢)- في (ب): المغرب. ولعلها أولى، أو يكون المراد العشاء الأولى.

(٣)- في (ب): والسكر من النوم. ولعله الصواب.

[في أحكام الزكاة]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: وأما الزكاة فواجبة على الإنسان في ماله إذا بلغ من الطعام خمسة أوسق في سنته وجب عليه أن يخرج عُشر ما وقع من الطعام، والوسق: ستون صاعاً، والستون صاعاً عشرون مكوكاً^(١)، ثم ما زاد على ذلك فبحساب ذلك، كانت زيادتها قليلاً أو كثيراً.

وأما الماشية ففي أربعين شاة شاة، وفي ثلاثين من البقر تبيع أو تبيعة، وفي خمس من الإبل شاة، وفي عشر شاتان، وفي خمس عشرة ثلاث شياه، وفي عشرين أربع شياه، وفي خمس وعشرين ابنة مخاض، وفي ست وثلاثين ابنة لبون، فإذا كثرت الإبل ففي كل خمسين حقة^(٢)، وإذا كثرت الغنم ففي كل مائة شاة شاة، وإذا كثرت البقر ففي كل ثلاثين تبيع أو تبيعة، وفي كل أربعين مسنة.

وفي الذهب والفضة كائناً ما كان من نقد أو حلي أو دين أو صداق؛ فإذا حال على وزن عشرين مثقالاً ذهباً ففيه ربع عشره، وما زاد على العشرين فبحساب ذلك. وفي الفضة إذا بلغت مائتي درهم قفلة، وحال عليها الحول وجب فيها ربع عشرها.

وأما العُطْبُ^(٣) والقضب والثمار ما لم يكن يكال، فإذا باع صاحبها في سنته بمائتي درهم قفلة أخرج عشرها.

والزكاة كلها إلى إمام المسلمين من ولد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلم الذي يحكم بكتاب الله رب العالمين، ويسير في رعيته بسيرة جده خاتم النبيين لقول الله عز

(١) - المكوك: مكيال قديم يختلف مقداره باختلاف اصطلاح الناس عليه في البلاد، قيل: يسع صاعاً ونصفاً. (من المعجم الوسيط). صاع ونصف صنعاني.

(٢) - في الأحكام ما لفظه:.. إلى تسعين فإن زادت واحدة ففيها حقتان، إلى عشرين ومائة فإن كثرت الإبل ففي كل خمسين حقة. اهـ وقال في المنتخب ما لفظه: إلى تسعين فإذا زادت واحدة ففيها حقتان، إلى عشرين ومائة، ثم تستقبل الفريضة من بعد ذلك.

(٣) - القطن. (معجم وسيط).

وجل لرسوله ﷺ: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣]، ثم أمر خلقه أن يدفعوا إليه، فقال: ﴿وَعَاثُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأنعام: ١٤١]، يقول: لا تدفعوا إلى غير المحق، فإذا عدت الرعية هذا الإمام، ولم يوجد على ظاهر الدنيا في شرقها وغربها وجب عليهم أن يقسموها بين خمسة أصناف من المسلمين، بين: الفقراء، والمساكين، وابن السبيل، والغارم، وفي الرقاب، ويتركوا الثلاثة: العاملين عليها وهم: الذين يقبضون الزكاة من الرعية لإمام المسلمين، والمؤلفة قلوبهم وهم: الذين لا يلحقون إمام المسلمين إلا بشيء يعطيهم ولا غناء للإمام عنهم يتألفهم بهذه الزكاة، وفي سبيل الله فالسبيل: هو القتل والقتال وصلاح الإسلام والمسلمين.

فأما الفقير: فهو رجل ليس له مال، وله عولة ومنزل وخادم، فيجب له أن يأخذ من هذه الزكاة ما يقوم به وبعوله.

والمسكين: فهو الذي يدور ويطلب وليس معه شيء.

وابن السبيل: مار الطريق يحتاج إلى زاد وكسوة أو كراء.

وفي الرقاب: رجل يكون له عبد فيكاتبه [عبد^(١)] على أنه يدفع إليه شيئاً معروفاً يتراضيان عليه العبد والمولى، فيجب على صاحب الزكاة أن يعين هذا العبد على فك رقبتة، وذلك قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: ٣٣]، ثم قال لأصحاب الزكاة: ﴿وَعَاثُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [النور: ٣٣]، فأمرهم أن يغيثوا المكاتبين من أموال الله التي آتاهم، فلا يجوز لأحد من المسلمين أن يدفع هذه الزكاة إلى هؤلاء المسمين من الفقير والمسكين وابن السبيل والغارم والمكاتب، إلا أن يكونوا عارفين بالله عز وجل وبحدوده وأعدائه وأوليائه،

فيوالون أوليائه، ويعادون أعداءه، ويحلون حلاله، ويحرمون حرامه، ولا يتعدون حداً من حدوده- وجب لهم حينئذ الزكاة.

وإذا لم يكونوا على هذه الصفة لم يجب لهم من الزكاة شيء وإن كانوا معدمين فقراء؛ لأن الله عز وجل جعل هذه الزكاة لعباده المسلمين وأوليائه الصالحين لأن يتسعوا فيما رزقهم الله، ويستغنوا بفضل الله الذي أفضل عليهم، ويشيب أهل الأموال فيما أخرجوا من زكوات أموالهم؛ لأن يستعين كل بنعمة الله وفضله.

[تحريم الزكاة على الظالم]

فإذا كان الفقير على غير الاستواء ثم دفع صاحب الزكاة إليه شيئاً من المال، فقد قواه على فسقه وفجوره وطغيانه، وكان له شريكاً في عصيانه، كدأب الذين يعينون الظالمين، ويقىمون دولتهم بزرعهم وتجارتهم، وينصرونهم على قتل المسلمين وهتك حريمهم وأخذ أموالهم، ولولا التجار والزارعون ما قامت للظالمين دولة، ولا ثبتت لهم راية؛ ولذلك قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ [هود: ١١٣].

وقال رسول الله ﷺ: ((إن الله بعثني بالرحمة والملاحمة^(١))، وجعل رزقي في ظلال رحمي، ولم يجعلني حراثاً ولا تاجراً، ألا إن شرار عباد الله الحراثون والتجار إلا من أخذ الحق وأعطى الحق))؛ لأن الحراثين يحرثون والظالمين يلعبون، ويحصدون وينامون، ويجوعون ويشبعون، ويسعون في صلاحهم، وهم يسعون في هلاك الرعية، فهم لهم خدم لا يؤجرون، وأعوان لا يشكرون، فراعنة جبارون، وأهل خنا فاسقون، إن استرحموا لم يرحموا، وإن استنصفوا لم ينصفوا، لا يذكرون المعاد، ولا يصلحون البلاد، ولا يرحمون العباد، معتكفون على اللهو والطناير، وضرب المعازف والمزامير، قد اتخذوا دين الله دغلاً،

(١)- في (ب): واللحمة.

وعبادته خولاً، وماله دولاً، بما يقوهم التجار والحراثون، ثم هم يقولون: إنهم مستضعفون!! كأن لم يسمعوا قول الله تبارك وتعالى فيهم وفيمن اعتل بمثل علتهم؛ إذ يحكي عنهم قولهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ٧٧] وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ [النساء: ١٠٠]، يقول: من هاجر من دار الظالمين ولحق بدار الحق والمحقين رزقه الله من الرزق الواسع ما يرغم أنف من ألجأه إلى الخروج من وطنه، و[في^(١)] ذلك ما يروى عن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه كان يقول: «يروى أن الله عز وجل يجعل أعوان الظالمين يوم القيامة في سرادق من نار، ويجعل لهم أظافير من حديد يحكون بها أبدانهم حتى تبدوا أفئدتهم فتحترق، فيقولون: يا ربنا ألم نكن نعبدك؟ قال: بلى، ولكنكم كنتم أعواناً للظالمين»، وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ((ملعون ملعون من كثر سواد ظالم)).

وفي معاداة الظالمين ما يقول الله عز وجل: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [المتحنة: ٤]، فباين إبراهيم والذين معه آباءهم وأبناءهم وإخوانهم الذين باينوا الله بالعداوة، وكذلك يجب على كل مؤمن أن يقتدي بفعلهم.

[الحكم والمتشابه]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: اعلم أن القرآن محكم ومتشابه، وتنزيل وتأويل، وناسخ ومنسوخ، وخاص وعام، وحلال وحرام، وأمثال وعبر،

(١) - زيادة من (ب).

وأخبار وقصص، وظاهر وباطن، وكل ما ذكرنا يُصدّق بعضه بعضاً؛ فأوله كآخره، وظاهره كباطنه، ليس فيه تناقض، وذلك أنه كتاب عزيز، جاء من رب عزيز، على يدي رسول كريم، وتصديق ذلك في كتاب الله حيث يقول: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾ (٥١) لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٥٢) [فصلت]، ويقول: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ (٥٣) فِي لَوْجٍ مَحْفُوظٍ﴾ (٥٤) [البروج]، ويقول: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ (٥٥) [النساء].

فإذا فهم الرجل ذلك أخذ بمحكم القرآن، وأقر بمتشابهه أنه من الله، كما قال الله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧]، ثم بين عز وجل لأي معنى تركوا المحكم وأخذوا بالمتشابه، قال: لا بتغاء الفتنة والهلكة، فلذلك جعل المحكم إماماً للمتشابه، كما جعله حيث يقول: ﴿هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ﴾.

فالمحكم كما قال الله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ (٥٦) [الإخلاص]، و﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، و﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، ونحو ذلك.

والمتشابه مثل قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ﴾ (٥٧) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ (٥٨) [القيامة]، معناها (١) بين عند أهل العلم، وذلك أن تفسيره عندهم: أن الوجوه يومئذ تكون نضرة مشرقة ناعمة، إلى ثواب ربها منتظرة، كما تقول: «لا أنظر إلا إلى الله وإلى محمد» ومحمد غائب، ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ٧٧]، معناها: لا يبشرهم برحمته ولا ينيلهم ما أنال أهل الجنة من الثواب، فعندما لا ينظر الله

(١) - في (ب): معناه.

إليهم يوم القيامة يراهم.

ثم قال: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ يقول: ثواب ربه ﴿فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الكهف: ١١٠]، وقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين: ١٥].
وأما الله عز وجل فلا يرى في الدنيا ولا في الآخرة، وذلك أن ما وقع عليه البصر فليس بخالق ولا قادر.

[رد المتشابه إلى المحكم]

وكذلك يأخذ الإنسان في العدل والتوحيد بهذه الآيات: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧]، وإذا مر عليه شيء من القرآن يقع عنده أنه مخالف لهذه الآية فليعلم أن تفسيره مثل تفسير المحكم، إلا أنه جهل تفسيره، مثل قول الله عز وجل: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ [الإسراء: ٤]، أي: تختارون اسم الفساد، كما قال: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ [الحجر: ٦٦]، يقول: أعلمناه.

والوجه الثاني في القضاء: أمر، كما قال سبحانه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء: ٢٣]، [يقول: أمر ربك أن لا تعبدوا إلا إياه] (١).

والوجه الثالث: قضاء خلق، وذلك قوله: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت: ١٢]، يقول: خلقهن في يومين، فأما أن يكون يقضي رب العالمين على خلقه بمعصية ثم يعذبهم عليها فهذا محال باطل من المقال.

ثم قال: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْسَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ [المائدة: ٦٠]، فتفسيرها على التقديم والتأخير، يقول: «قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله؟ من لعنه الله وغضب عليه وعبد الطاغوت، أولئك شر مكاناً»، «وجعل

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ه).

منهم القردة والخنازير» خارج من الكلام (١).

ثم قال: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ٦١]، بيانها في أولها حيث يقول: ﴿يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ [المائدة: ٤١]، بعد ما كان من عصيانهم ومن مخالفتهم للحق وأهله.

ثم قال عز وجل: ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [يونس: ٨٨]، يقول: آتيتهم يا رب هذه الأموال والأبدان والخيال والرجال -يعني: أنه خلقهم لا أنه ملّكهم- ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا﴾ يقول: لئلا يضلوا عن سبيلك، فضلوا وصرفوا نعمتك التي أمرتهم أن يصرفوها في طاعتك لا (٢) في معصيتك، فعندما فعلوا ذلك: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا﴾ يقول: إنهم لا يؤمنون اختياراً من أنفسهم المعصية والكفر.

ثم قال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]، يقول: إن هي إلا محتتك ﴿تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ﴾ يقول: توقع اسم الضلال على من يستحقه بعد هذه الفتنة، قامت «بها» مقام «بعد».

وقال (٣): ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد: ٦]، يقول: بعد ظلمهم إذا تابوا.

وقال: ﴿وَلَا تُصَلِّبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١]، يقول: على جذوع النخل، قامت «في» مقام «على».

(١) - يعني: أنه لم يعطف: عبد الطاغوت على: وجعل منهم القردة، بل هي مؤخرة وحقها التقديم.

(٢) - هكذا في النسخ، وكان الأولى حذف (لا) ليستقيم الكلام أكثر.

(٣) - ساقط من (ب، هـ).

وقال: ﴿وَصَرَّاهُ مِنَ الْقَوْمِ﴾ يقول على القوم ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [الأنبياء: ٧٧].

وقال: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: ٨٢]،

يقول: أهل القرية وأهل العير.

وقال: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ [آل عمران: ١٧٥]، يقول: يخوف

الناس بأوليائه.

وقال: ﴿يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ يقول: يحبون أندادهم كحب المؤمنين لله

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

وقال (١): ﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٧]، يقول: يخشون الناس

كخشية المؤمنين لله.

وقال: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ [الحاقة]، والعرش فهو

الملك، كما قال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [النمل]، قال الشاعر:

تداركتما عبساً وقد ثل عرشها وذيان قد زلت بأقدامها النعل (٢)

يقول: إنه انهد (٣) عزها وملكها.

ومعنى «يحمل»: يتقلدون أمر الله ونهيه في خلقه، كما قال: ﴿وَلْيَحْمِلُنَّ

أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ [العنكبوت: ١٣]، يقول: يتقلدون أمورهم، وقال:

حملت أمراً جليلاً فاضطلعت به وقمت فيه بحق الله يا عمرا (٤)

يقول: قلدت أمراً جليلاً.

﴿فَوْقَهُمْ﴾ يقول: منهم، قامت «فوق» مقام «من».

(١) - ساقط من (ب، هـ).

(٢) - البيت من معلقة زهير بن أبي سلمى المزني يمتدح فيها الحارث بن عوف وهرم بن سنان المري

على سعيهما ونجاحهما في الصلح بين عبس وبني ذبيان في حرب داحس والغبراء.

(٣) - في (نخ): تهدم.

(٤) - البيت من البسيط لجرير يرثي به عمر بن عبدالعزيز.

﴿ثَمَانِيَةٌ ١٧﴾ يمكن أن تكون ثمانية أصناف، أو ثمانية آلاف، أو ثمانية أنفس.
ويقول: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢]، يقول: عن شدة، كما قال:
قامت بنا الحرب على ساق فشرنا على^(١)

ويقول إبليس اللعين: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ [الحجر: ٣٩]، يقول: دعوتني بهذا
الاسم بعد أن استوجبته.

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤]، يقول: يعذبكم، الإغواء في هذا الموضع العذاب، كما قال:
﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ٥١﴾ [مريم].

[تَنْزِيهِ الْأَنْبِيَاءِ]

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: اعلم أن الأنبياء عليهم السلام لم يعص أحد منهم
متعمداً يعلم أن الله معصية فيتعمدها، وذلك لا يجوز على الأنبياء؛ لأنهم^(٢)
أصفياءه ورسله، اختارهم على علم سبق منه فيهم أنه إذا بعثهم إلى خلقه
سيبلغون الرسالة، ويؤدون الأمانة، ولا يعصونه في شيء من الأشياء، فعلى ذلك
اصطفاهم واختارهم.

قال في قصة آدم عليه السلام: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ١٣٥﴾ [طه].
وقال في قصة نوح عندما دعا ربه: ﴿رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِي﴾ [هود: ٤٥]، فقال
له ربه: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ [هود: ٤٦]، يقول: ليس من أهل طاعتك، ﴿إِنَّهُ

(١) - في مسائل نافع بن الأزرق لابن عباس: قال: يا ابن عباس أخبرني عن قول الله عز وجل:
﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القلم: ٤٢]؟ قال: عن شدة الآخرة، قال: وهل تعرف العرب
ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر وهو يقول:

أسلم عصام إنه شر باق قبلك سر الناس ضرب الأعناق
قامت بنا الحرب على ساق تمت منه.

(٢) - في (ب، هـ): إذ هم.

عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴿٤٦﴾ [هود: ٤٦]، فقال نوح: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ﴿٤٧﴾ [هود: ٤٧]، فتاب ﷺ من ذلك.

وكذلك يوسف صلى الله عليه وسلم عندما أخذ أخاه على دين الملك، فقال رب العالمين في ذلك: ﴿كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ﴾ [يوسف: ٧٦].

وقال موسى عندما قتل القبطي: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ [القصص: ١٦]، و﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ [القصص: ١٥]، وقال: ﴿فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ﴾ ﴿٥١﴾ [الشعراء: ٥١]، يقول: من الجاهلين لعاقبة أمري.

وداود ﷺ عندما نظر إلى امرأة أوريا فأعجبته، ثم كان يذكرها في نفسه دائماً ويقول: لو دريت أن هذه المرأة على هذه الصفة لتزوجتها قبل أن يتزوجها أوريا، فلما أن بعث الله إليه الملكين اللذين تخاصما إليه وحكم داود بينهما بالحق علم أنه مخطئ في ذلك، فتاب إلى ربه، فتاب الله عليه.

وكذلك سليمان، ويونس، وأيوب، وجميع الأنبياء ﷺ، ما كانت خطاياهم وعصيانهم إلا على وجه الزلل والنسيان، فاعلم ذلك، ولا تنسب إليهم ما لا يليق بهم؛ لأنهم بررة أتقياء أصفياء ﷺ.

[تفسير الكتاب]

قال يحيى بن الحسين ﷺ: تفسير الكتاب في القرآن على وجوه شتى: فوجه منها: عِلْمٌ، كما قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ [فاطر: ١١]، يقول: في علم الله.

ويقول: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢]، يقول: في علم الله من قبل أن يخلق الأنفس.

ويقول: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ يقول: علم الله ﴿لَا غُلْبَةَ أَنا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١]. وقال: ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ

مُبِينٍ﴾ ﴿٥١﴾ [الأنعام: ٥١]، يقول: في علم مبين.

وقال: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر]، يقول: في علم الله.

وقال: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ﴾ [الحاقة: ٢٩]، يعني: علمه عز وجل.

وقال: ﴿لَبَّرَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤]،

يقول: علم، فالكتاب هاهنا كتاب علم؛ لأن الله تبارك وتعالى قد علم أنهم سيختارون البراز إلى مضاجعهم، فإذا برزوا اختياراً من أنفسهم للبراز قتلوا وقتلوا، فالبراز فعل من البارز، والقتل فعل من القاتل المعتدي، وليس العلم الذي جبرهما على البراز والقتل، والبراز والقتل فعل من البارز والقاتل، وعلم الله محيط بهما كما قال عز وجل: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ [محمد]، القلب من الخلق، وعلم الخالق محيط بهم، ولا يقدر أحد أن يخرج من علم الله، وليس علم الله الذي يدخلهم في الطاعة ويخرجهم من المعصية [ولا علمه الذي يدخلهم ويخرجهم من الطاعة^(١)]، ولكن قوماً اختاروا الطاعة على المعصية فاستوجبوا من الله الرضا والرضوان؛ لأنهم سعوا في إرادة الله ومشيتته، واختار قوم المعصية على الطاعة فاستوجبوا من الله السخط والعقوبة؛ لأنهم سعوا في سخط الله وكرهوا رضوانه، ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَصْحَبَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد]، واتبعوا أهواءهم وأرضوا الشيطان بفعلهم، فصاروا في حزبه: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة]؛ لأن الله لا يُقَدَّرُ أبداً ما يكره، ولا يُقَدَّرُ إلا ما يرضى، وليست مشيئته تقع إلا على رضاه، ولا يكره إلا ما يسخطه فاعلم ذلك.

﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود]، كما قال عز وجل: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ

نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [هود: ١٠٥]، فمنهم شقي في ذلك اليوم بعمله القبيح الذي قدمه في دار دنياه، ومنهم سعيد بعمله الصالح الذي قدمه في هذه الدنيا؛ ولذلك قال

عز وجل: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ﴾ [الأعراف: ١٧٩]، يقول: إنه يعيدهم ويخلقهم يوم القيامة خلقاً ثانياً من خرج من الدنيا عاصياً لجهنم، وإن كان لفظ «ذراً» لفظ ماضٍ فمعناه مستقبل - كما قال: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٤٤]، ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ﴾ [الأعراف: ٤٨]، يقول: إنهم سينادون - لا أنه عز وجل خلقهم للنار في هذه الدنيا، وهو سبحانه يقول خلاف ذلك في كتابه، قال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات]، لم يخلق جميع خلقه إلا لعبادته، ولذلك ركب فيهم العقول، وأرسل إليهم الرسول، وأنزل عليهم الكتب؛ ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم]، وقال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]، في الكرامة.

والوجه الثاني من كتاب الله: قوله سبحانه: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ يقول: فرضنا عليهم ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ...﴾ إلى آخر الآية [المائدة: ٤٥].
والوجه الثالث: قوله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [الزمر: ٢]، يعني: القرآن.

والوجه الرابع: قوله: ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ١٢]، يقول: أوجب على نفسه الرحمة أنهم إذا تابوا رحمتهم، وأوجب لهم على نفسه الرحمة، فالكاتب والمكتوب عليه في هذا الموضع واحد، وهو الله رب العالمين.
وكذلك قوله: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [المائدة: ١١٦]، يقول عيسى عليه السلام: تعلم ما غاب عني من أمري ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ يقول: لا أعلم ما غاب عني من أمرك.

وكذلك قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، وقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصاص: ٨٨]، وقوله: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر: ١٤]، وقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة: ٦٤]، ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾

وَالسَّمَاوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ ﴿٦٧﴾ [الزمر: ٦٧].

فكل هذه الآيات وما أشبهها من الآيات فإنما يريد عز وجل ذاته، لا أن تَمَّ نفساً ووجهاً ويداً وعيناً ويميناً [وشمالاً^(١)] سواء، فاعلم ذلك، وتفكر^(٢) في جميعه بين لك الصواب، ويُنفى^(٣) عنك الشك والارتباب، بحول الله وقوته.
تم الكتاب والحمد لله وحده وصلواته على رسوله سيدنا محمد النبي وآله
وسلامه

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - في (ب، هـ): تفسر.

(٣) - هكذا في النسخ، والأولى الجزم (ينف) عطفاً على (بين).

الدينانية
الكتاب

كتاب الديانة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ابن رسول الله ﷺ:

[التوحيد]

إنا ندين بأن الله واحد أحد، ليس له شبه^(١) ولا نظير، ولا مثل ولا عدیل، ولا كفو في وجه من الوجوه، ولا معنى من المعاني، وأنه ليس بذي صورة، ولا حد، ولا غاية ولا نهاية، ولا بذي أجزاء ولا أعضاء، ولا بعضه غير بعض، ولا يقع عليه الطول والعرض، ولا يوصف بالهبوط و[لا]^(٢) الصعود، والتحرك والسكون، والزوال [والعجز، والهرم والجهل]^(٣)، والانتقال والتغير من حال إلى حال.

ولا يحويه مكان، ولا يمر عليه وقت ولا زمان، وأنه قبل كل مكان وحين وأوان، ووقت وزمان، وأنه خلق المكان من غير حاجة إليه، وإنما خلقه لحاجة الخلق إليه، وأنه في السماء إله وفي الأرض إله، وفي كل مكان إله، خالق مدبر، [من غير]^(٤) أن يحويه شيء ولا يحيط به، ومن غير أن يكون حملة العرش يحملونه، تعالى الله عن ذلك، وأنهم يحملون العرش، وأما الله سبحانه وبحمده فإنه أعز وأجل من أن يحمله أحد من الخلق، والخلق أعجز وأضعف من أن ينالوا ذلك منه، أو يقدروا عليه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ومن غير أن يكون كما يستوي الإنسان على سريرته، ولكنه استوى على العرش، والعرش فهو الملك، واستواؤه ملكه وقهره، بلا ند يشاوره، ولا ضد ينافره، ولا معين يوازره، وهو كما قال الملك في كتابه بلا كيف ولا تمثيل ولا تحديد.

(١) - في (ب): شبيه.

(٢) - من (أ).

(٣) - غير موجود في (ب).

(٤) - في (ب): تعالى من.

وأنه شيء لا كالأشياء، ولا شيء يعدله سبحانه وبحمده، وأنه ليس بجسم ولا جسد، ولا فيه صفة من صفات الأجساد ونعتها وهيئتها، من تأليفها واتصالها، واجتماعها وافتراقها، وكيونة بعضها على بعض، على المجامعة والمفارقة والمباشرة، والدخول والخروج، والقرب في المسافة، والبعد في العزلة والغيبة وطول السفر.

وأنه لا يحتجب بشيء من خلقه، ولا يستتر به، ولا يبدو له فيدركه، وأن الفكر لا يبلغه، وأن العقول لا تُقدَّرُه، والأوهام لا تناله، والضمائر لا تمثله، والأبصار لا تدركه، وأن العيون لا تراه [لا^(١)] في الدنيا ولا في الآخرة، وأن من زعم أن الأبصار تدركه وأن العيون تراه مجاهرة فقد قال قولاً عظيماً، وأن من زعم أن العيون^(٢) تكيفه، أو قال: يرى في القيامة شيء مما عليه العباد فيرونها بذلك الشيء أو يدركونه، وسمى ذلك الشيء -حاش لله- فقد قال إفكاً وزوراً؛ لأن كل من وقعت عليه الرؤية فمحدث، وما مسته الأيدي أو سمعته الأذان^(٣) أو أدركه الذوق أو الشم فمحدث، وكذلك كل ما خلقه الله أو يخلقه فلا يدرك به^(٤) إلا ما كان محدثاً، وكذلك [كل^(٥)] ما [كان^(٦)] في قدرته أن يخلقه مما ليس بحكمه^(٧) أن يكونه؛ فلو خلقه أو صنعه لم يُدرك به إلا ما كان محدثاً، والله فهو القديم الدائم، فلا عين تراه، ولا يُدرك بأداة، إنما يعرف بخلقه، ويستدل عليه بآياته، وتدبيره في سمائه وأرضه، من صغير الخلق وكبيره، وقليله وكثيره.

(١)- من (هـ).

(٢)- في (أ): العين.

(٣)- في (ب): الأذن.

(٤)- في (أ، ج): يدركه.

(٥)- زيادة من (أ، ج).

(٦)- زيادة من (ج).

(٧)- في (أ، ب، ج): في حكمه.

فذلك سبيل العلم به، والوصول إلى معرفته، وتحقيق ربوبيته، وتصحيح الإيمان به أنه خالق هذا الخلق ومدبره، وصانعه ومقدره، وربّه وإلهه ومالكه، لا شريك له ولا نظير، ولا معين ولا وزير، ولا ند ولا ضد^(١)، ولا شبه^(٢) ولا مثل.

وأن من شبهه بشيء من خلقه كائناً ذلك الشيء ما كان، أو وصفه بتحديد أو زعم أن بيننا وبينه حجباً ساترة، وأنه لو رفعت تلك الحجب لأدركناه ورأيناه فقد قال قولاً عظيماً.

وأن من وصفه بالكيفية والماهية فقد جهل واجترأ، وأن من زعم أنه لا يعبد شيئاً فهو كما أخبر عن نفسه [أنه^(٣)] لا يعبد شيئاً، ومن قال: هو خالق الشيء ولا يقال له شيء فقد جار وحار عن طريق القصد والهدى.

[العلم والقدرة والسمع والبصر]

وأن الله علام الغيوب لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء ولا في الدنيا [ولا في الآخرة^(٤)]، وأنه القادر الذي لا يعجزه شيء من الأشياء، لم يزل عالماً قادراً، ولا يزال قادراً عالماً، ليس لقدرته غاية، ولا لعلمه نهاية، وليس علمه وقدرته سواه، هو^(٥) القادر لا بقدرة سواه، والعالم لا بعلم سواه.

وهو السميع البصير، ليس سمعه غيره، ولا بصره سواه، ولا السمع غير البصر، ولا البصر غير السمع، ولا يوصف بسمع كأسماع المخلوقين، ولا ببصر كأبصارهم، تعالى الله عن ذلك.

ولكنه سميع لا تخفى عليه الأصوات، ولا الكلام ولا اللغات، بصير لا

(١) - في (ب): ولا ضد ولا ند.

(٢) - في (ج): شبيه.

(٣) - في (ج): أنه.

(٤) - من (د).

(٥) - في (ب): وهو.

تخفى عليه الأشخاص، ولا الصور ولا الهيئات، ولا مكان شيء من الأشياء وموضعه، ولا يغيب عليه شيء من أمره وحاله، لم يزل سميعاً بصيراً، ولا يزال كذلك تبارك وتعالى.

وأن له قدرةً وعلماً وسمعاً وبصراً ليس ذلك على إضافة شيء ثان له^(١) تبارك وتعالى، ولا كما ظن المشبهون أن له وجهاً وصورة وتخطيطاً، وأنها نفس في جسد، حاش لله من ذلك، ولكنه على تحقيق إثباته جل جلاله.

وأن من زعم أن علمه محدث، وقدرته محدثة، كان غير عالم ثم عليم، وغير قادر ثم قدير؛ فقد قال قولاً عظيماً.

ومن قال: إن علمه وقدرته وسمعه وبصره صفات له، وأنه لم يزل بها موصوفاً قبل أن يخلق الخلق، وقبل أن يكون أحد يصفه بها، وقبل أن يصف [هو^(٢)] بها نفسه، وتلك الصفات زعم لا هي الله ولا هي غير الله؛ فقد قال منكراً من القول وزوراً، ومن قال بهذه المقالة، ثم زعم أن هذه الصفات لا هي الله ولا هي غير الله فقد أتى إثماً مبيناً.

ومن قال: ليس لله علم، ولا قدرة، ولا سمع، ولا بصر؛ فقد جهل واجترأ، وقال مقالة الزور والفرى.

ومن قال: لا يقال: لله علم، ولا يقال: ليس له علم؛ فقد ضيع من الدين واللغة حظاً نافعاً.

ومن قال: علم الله هو الله، وقدرة الله هي الله، وسمع الله هو الله، وبصر الله هو الله؛ فقد قال في ذلك بالصواب.

ومن قال: علم الله محدث أحدثه الله، وفعل فعله [الله^(٣)]، وهو حركة،

(١) - في (ب، ج): إليه.

(٢) - غير موجودة في (ب).

(٣) - زيادة من (ب).

والحركة زوال من مكان إلى مكان؛ فقد افترى على الله الكذب.
ومن قال: لا يعلم الشيء حتى يقدره، فإذا قدره علمه، وكذلك من قال:
محال أن يعلم الشيء قبل أن يكون.

وكذلك من زعم أنه على العرش دون السماوات والأرض، وأنه ليس في
السما ولا في الأرض، ولكن علمه في السموات والأرض وفي كل مكان علمه،
وفي كل شيء علمه، وعلمه معنا حيثما كنا، وعلمه منا قريب، وهو إلينا أقرب
من حبل الوريد، فأما الله فهو منا بعيد، لا أنه في موضع محدود، وليس هو في
سائر الخلق موجود.

وكذلك^(١) من زعم أن له وجهاً حاراً، لو كشفه لأحرق ما أدركه بصره، وأن
له كفاً محدودة، وأصابع معدودة، وأنامل باردة، وساقاً وقدماء، ولساناً وفماً.
وكذلك من زعم أن له حداً ومقداراً، وصورة من الصور، وهيئة من الهيئات.
وكذلك من زعم أن الله تبدو له البدوات، وأنه يريد أن يفعل الشيء ثم لا
يفعله، لنية تبدو له فيه، وأنه يخبر أنه سيفعل كذا وكذا ثم يبدو له فيه فلا يفعله؛
فكل هؤلاء قد قال الكذب، وقال ما لا برهان له به ولا سلطان، فتعالى الله عما
يقولون علواً كبيراً.

[قيام الحجة على أهل الفترات]

وندين بأن حجة الله قائمة على أهل الفترات البالغين، الأصحاء السالمين،
بفطر عقولهم، وما يجدونه في^(٢) أنفسهم، وما يرونه في سموات الله وأرضه، وما
يأتي به الليل والنهار من عجائب تدبيره، وما قد ورد عليهم من أخبار الأنبياء
المتقدمين، وأخبار كتبهم وشرائعهم وأحكامهم، ودعوتهم القائمة إلى عبادته

(١)- في هامش (نخ أ) إشارة نقص: ومن زعم أن الله خنصراً وبنصراً وأنه أخرج بنصره للجبل لما
تجلى له ومن زعم.

(٢)- في (ب، هـ): من.

وحده، وإثبات ربوبيته وطاعته، وإثبات جنته وناره، ووعدته ووعدته، والإيمان بالبعث والنشور، وأن لا يشركوا بعبادته أحداً، ولا يعبدوا شيئاً سواه، وأن لا يطاع المخلوق في معصية الخالق.

فمن عرف من أهل هذه الفترات حق الله الذي أوجبه عليه، وآمن به وأطاعه ولم يعبد شيئاً غيره، واجتنب جميع ما حرم الله عليه، وصدق الأنبياء، وآمن بكتاب الله وملائكته ووعدته ووعدته وجنته وناره وبالبعث بعد الموت، والنشور^(١) والحشر إلى يوم القيامة والحساب والثواب والعقاب، حتى يموت على ذلك - فهو من أهل ثواب الله وجنته.

ومن خالف ذلك إلى الجحود والكفر والشرك فعبد شيئاً مع الله، أو شيئاً دون الله، أو جحد القيامة والبعث والنشور، ولم يؤمن بجنة ولا نار، ولا حساب ولا ثواب ولا عقاب، ولا وعد ولا وعيد، حتى يموت على ذلك، فهو من أهل النار خالداً مخلداً فيها أبداً.

وندين بالإيمان باللوح المحفوظ على ما ذكره الله في كتابه، ودان به رسوله ﷺ.

[رضا الله وسخطه حسب عمل العبد لا حسب علم الله بمآل العبد]

وندين بأن من كان مؤمناً بالله، عاملاً بطاعته، مؤدياً لفرائضه، مجتنباً لمحارمه، وقد علم الله منه أنه سيغير ويبدل، وينتقل من الإيمان إلى الكفر، ومن هدى إلى ضلالة - أنه^(٢) في حال إيمانه وطاعته [ولي الله^(٤)] مستوجب لثوابه^(٥) وجنته، فإن^(٦) الله محب له راض عنه، ما دام متمسكاً كذلك، فإذا بدل وغير وانتقل من

(١) - في (هـ): والنشر.

(٢) - في (ب، ج): رسول الله.

(٣) - جواب ندين.

(٤) - من هامش (أ).

(٥) - في (د): لثواب الله.

(٦) - في (أ، ب): وإن.

الإيمان إلى الكفر صار عند الله عدواً لله ملعوناً، مستوجباً لسخطه وناره. فلو أن عبداً كفر بالله وعمل بمعصيته وترك طاعته، وفي علم الله أنه سيتوب ويؤمن - أنه^(١) في حال كفره ومعصيته عدو لله ملعون، مستوجب لسخط الله وناره، فإذا تاب وآمن ولياً لله مستوجباً لثوابه وجنته؛ لأن الله جل جلاله لا يعادي على العلم ولا يوالي عليه، ولا يثيب به^(٢) ولا يعاقب عليه، ولا يسخط على من لم يسخطه، ولا يغضب على من لم يغضبه، ولا يرضى على من لم يرضه. تم الكتاب والحمد لله

(١) - جواب: فلو أن.

(٢) - في (ب): عليه.

جواب لاهل صنعاء
على كتاب كتبه اليه
عليه السلام

وله أيضاً ﷺ:

جواب لأهل صنعاء على كتاب كتبوه إليه عند قدومه البلد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، أما بعد:
فقد جاءني كتابكم تحذرون البدع المضلة، والأهواء المغوية، والآراء المحدثه،
والميل إلى الخلاف والفرقة، وتحثون على لزوم الجماعة، والأبرار الذين كانوا
أعلام الهدى ومصابيح الدجى، وذلك عندما بلغكم من اجتماع^(١) الناس على
عيبي وطعنهم عليّ، وتنقصهم إياي، وشتهم لي، من غير حدث أحدثت، ولا
خلاف أظهرت، ولا رأيٍ قبيح ابتدعت.

زعموا أني تركت المنهاج الأكبر، وأنني سلكت الطريق الأوعر، وتسألوني ما
أنا عليه، وما أنا متمسك به، وإيضاح ذلك من لدن التوحيد إلى آخر فريضة من
فرائض الله، وقد فسرت جميع ذلك في كتابي هذا حسب طاقتي، وبالله حولي
وقوتي، وعليه أتوكل في جميع أموري.

[الإيمان بالله]

أما الذي أرجو به الفوز، وهو لي عدة من عذاب الله وحرز وجنة - فإقراري لله عز
وجل بالربوبية، وشهادتي له بالوحدانية، وإذعاني له بالعبودية، وأنه خالق كل شيء
مما يرى ومما لا يرى، في بطن الأرض وما تحت الثرى، وما في السموات العلن، بلا
معين أعانه عليه، ولا دليل احتاج إليه، ولا مثال احتذى [به]^(٢) عليه.

(١) - في (ب): إجماع.

(٢) - زيادة من (ب).

تفرد بخلق الأشياء لا من أصول أولية، ولا أوائل كانت قبله بديه، لكن مثلها بحكمته، وابتدعها بقدرته من غير مثال سبق إليه، ولا لغوب دخل عليه، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولا يوصف بتجسيد ولا أقطار، أزلي صمدي، على غير كيفية، ولا وسوسة الصدور، بل ارتفع عن تحديد بصر البصير.

[الإيمان باليوم الآخر]

وأشهد أن الجنة حق، دار بقاء ونعمة، خلقها وكونها من رضوانه، فجعلها للمطيعين ثواباً، وأن النار دار شقاء ونقمة، خلقها من سخطه، فجعلها للعاصين عقاباً، لا يفنى عذابه، ولا يبيد ألمه، ولا يخلف وعده ولا وعيده، ولا يظلم عبده، وإليه نحشر يوم ينفخ في الصور، عند صيحة النشور، فنثور بعد البلاء من القبور، ويدعو الكافر المغرور بالويل والثبور، ونعرض على الرحمن صفاءً، ويعص الكافر من الندامة كفاً، فيفصل بيننا بعدل لا يجور، فريق في الجنة وفريق في السعير. فسبحان من ملكه دائم لا يزول.

[الإيمان بمحمد ﷺ]

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اختاره بعلمه، وبعثه إلى خلقه، وائتمنه على وحيه، فدعا الناس إلى الله بجد واجتهاد، رحيماً بالعباد، ونوراً للبلاد، فافتتح الدعوة بقومه - ﷺ - فأبوا له التسليم، وهما به العظيم، ومنعوه الأسواق، وضيقوا عليه الآفاق، ونصبوا له الحبائل، وطلبوا له الغوائل، وشحذوا له السيوف؛ ليزيقوه الختوف، فعصمه الله منهم، ورد كيدهم بينهم في نحورهم، وأيده بنور ساطع، وحجج حق وسيف قاطع، وبراهين صدق في القلوب واقع، فأدخلهم في الملة بين مسلم مستسلم، وبين مستسلم متجشم، يكتمون النفاق مخافة ضرب الأعناق، فصلى الله على الناصح الشفيق، محمد بن عبدالله الطيب الرفيق، الدال على المنهاج الواضح، والطريق اللايح، صلوات الله عليه

وعلى أهل بيته الأخيار، وعلى ابن عمه علي بن أبي طالب، أسبق السابقين سبقاً، وأولهم إيماناً وسلاماً، أنقذنا الله به من شفا الحفرة، ومغاليط الكفرة، وسُحُقات الفجرة.

[الإيمان بالقرآن الكريم]

ثم [إني^(١)] أشهد أن القرآن وحي الله وكتابه وتنزيله، أنزله على نبيه عصمة لمن اعتصم به، ونجاة لمن تمسك به، من عمل به نجا، ومن خالفه غوى وفي النار غداً تردى، مفصّل آياته، موصّل محكماته، كثيرةٌ عجائية، سنيّةٌ مذهبها، نيرٌ برهانه، واضحةٌ حجته.

[الإقرار بفرائض الإسلام ومنهياته]

وأشهد أن الصلاة واجبة، وأن الزكاة لازمة، وشهر رمضان فرض صيامه، ولم توجب علينا النافلة قيامه، والحج على الناس دين من استطاع إليه سبيلاً، والاستطاعة الزاد والراحلة وأمان الطريق، والجهاد قسر يقسر النفوس على القيام بالجهاد قسراً، وفي الجهاد فضل الدرجات والبعد من النقمات، ودفع الصدقات إلى أهلها مع اجتناب المحرمات، والاعتسال من الجنابات، مع الوضوء بالماء الطاهر، أو التيمم بالصعيد الطيب، والمحافظة لأوقات الصلوات، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعمارة المساجد بالذكر والصلوات، لا بالفواحش والزور من الشهادات، كفعل أهل زماننا الفاسقين [منهم^(٢)] والفاسقات.

والحب في الله والبغض في الله، والموالاتة [فيها] لأولياء الله، والمعاداة لأعداء الله، من كانوا وأين كانوا، وكل من خالف كتاب الله في شيء من العتق والطلاق

(١) - ناقص من (ب).

(٢) - ساقط من (ب، ه).

وغير ذلك مردود إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، والتسليم لأمر الله، والرضا بما قضى الله.

واجتناب الكبائر والآثام دقها وجلها، وقتل النفس التي حرم الله بغير الحق، والفرار من الزحف، وأكل الربا، واجتناب الزنا، وأكل أموال اليتامى ظلماً، وترك التعرض لأموال المسلمين والمعاهددين، مع ترك الإيأس من روح الله، ولا يؤمن مكر الله، وترك شرب المسكر، وتعليم السحر، ولا نصدق بالكهانة والطيرة.

مع العلم بأن محض الإيمان ترك النميمة والغيبة والبهتان، والحسد والبغي والظلم، والجور والفحش من قول الزور والخنأ والخيانة ونقض العهد وخفر الأمانة، والعظمة في النفس والإعجاب والكبر، والجفاء بالحق وأهله والقسوة والغلظة والفظاظة والشحناء والسمعة والعصبية والعداوة والبغضاء والمغالبة والمكابرة واليمين الفاجرة والكذب والغدر وسوء الخلق والإيأس من الرزق.

وعليكم بالعمل بتقوى الله، والحياء من الله، والتعظيم لأمر الله، وصدق الحديث، والمواساة في المال لذوي القربى واليتامى والمساكين، وغض البصر، وعفة البطن، وحفظ الفرج، وأكل الحلال، والزهد في الحرام، وترك الدنيا، واستعمال الورع، والتضرع في الدعاء، والصيانة والخشوع، والرحمة والخضوع، والرأفة والرقعة، والرفق وحسن الخلق، ومدارة الضعيف والمسلم، وإغاثة الملهوف، والحياء والكرم، والحلم والصبر، وكظم الغيظ، وكف الأذى، والعفو عمن ظلمك، والكف عمن شتمك، والتفضل على من حرمك، وإفشاء السلام، وإطعام الطعام، والصلاة بالليل والناس نيام، ورأس الأمر وأوله وآخره ووسطه وتماه النصيحة للولي والعدو، والبر والفاجر، وترك الغش لجميع الخلق.

[تبرؤه ﷺ من جميع الفرق الضالة وبيان تمسكه بأهل البيت ﷺ]

فهذا وفقكم الله دين المؤمنين وديني وما عليه اعتقادي، لست بزنديق ولا دهري، ولا ممن يقول بالطبع ولا ثنوي، ولا مجبر قدري، ولا حشوي ولا خارجي، وإلى الله أبرأ من كل رافضي غوي، ومن كل حروري ناصبي، ومن كل معتزلي غال، ومن جميع الفرق الشاذة، ونعوذ بالله من كل مقالة غالية، ولا بد من فرقة ناجية عالية، وهذه الفرق كلها عندي حجتهم داحضة والحمد لله.

وأنا متمسك بأهل بيت النبوة ومعدن الرسالة، ومهبط الوحي، ومعدن العلم، وأهل الذكر، الذين بهم وحد الرحمن، وفي بيتهم نزل القرآن والفرقان، ولديهم التأويل والبيان، وبمفاتيح منطقهم نطق كل لسان، وبذلك حث عليهم رسول الله ﷺ بقوله: ((إني تارك فيكم الثقلين لن يفترقا حتى يردا علي الحوض: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي))، ((مثلهم فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى)) فقد اصبحوا عندي بحمد الله مفاتيح الهدى ومصابيح الدجى، لو طلبنا شرق الأرض وغربها لم نجد في الشرف مثلهم، فأنا أقفوا آثارهم وأتمثل مثاهم، وأقول بقولهم، وأدين بدينهم، وأحتذي بفعلهم.

[من عناصر الإيمان]

العمل من الإيمان والإيمان من العمل بمنزلة الروح من الجسد يزيد وينقص، بتمام الإيمان دخل المؤمنون الجنة، وبزيادته تفاضلوا في الدرجات عند الله، وبالنقصان منه دخل المقصرون النار.

وأنا مؤمن بقضاء الله وقدره، ما كرهت نفسي من ذلك وما رضيت، ومقر بأن القرآن كلام الله ووحيه، وتنزيله وحجته على خلقه، أحكم تأليفه إحكاماً،

وأنشأه بأحسن الإنشاء، فجعله برهاناً وتفصيلاً، سماه قرآناً عربياً لقوم يعقلون. وأدين بأن المقاييس والرأي في الدين دين إبليس اللعين. وأشهد أن الله المشيئة في جميع أفعاله، من زيادة ذلك ونقصانه، ومحوه وإثباته. وأشهد أن الله تبارك وتعالى لم يقطع وحيه ولم يقبض نبيه ﷺ حتى أكمل دينه، وبين له جميع ما يحتاج إليه من الحلال والحرام والفرائض والأحكام، والموارث والأقسام، وجميع ما فيه النجاة من النيران، والوصول إلى دار السلام. وكذلك أشهد أنه ﷺ لم يكتم شيئاً من الحق، بل أدّى عن الله الصدق، ونهى عن الكذب والفسق والكفر والظلم والجور والبغي، وكل ما لا يجوز في الدين، هذه شهادتي عليه ﷺ وعلى الوصي.

[كلامه ﷺ في الصحابة وأمّهات المؤمنين]

ولا أنتقص أحداً من الصحابة الصادقين، والتابعين بإحسان، المؤمنات منهم والمؤمنين، أتولى جميع من هاجر، ومن آوى منهم ونصر، فمن سب مؤمناً عندي استحلالاً فقد كفر، ومن سبه استحراماً فقد ضل عندي وفسق، ولا أسب إلا من نقض العهد والعزيمة، وفي كل وقت له هزيمة، من الذين بالنفاق تفردوا، وعلى الرسول ﷺ مرة بعد مرة تمردوا، وعلى أهل بيته اجتروا وطعنوا، وإني أستغفر الله لأمهات المؤمنين اللواتي خرجن من الدنيا وهن من الدين على يقين، وأجعل لعنة الله على من تناولهن بما لا يستحقن من ساير الناس أجمعين.

[الحوض والشفاعة]

ولا أنكر الحوض ولا الشفاعة، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ
عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال]، ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ
أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت].

فهذا ديني واعتقادي، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على خير خلقه
أجمعين، محمد وعترته الطاهرين [وسلم عليهم أجمعين، وحسبنا الله ونعم المعين،
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم] (١).

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (هـ).

المستشهد في التوحيد
الجزء الأول

كتاب المسترشد في التوحيد

الجزء الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي علا بطوله، وجل بحوله، الداني في علوه، والنائي في دنوه، رب العالمين، وفاطر السموات والأرضين، الذي بان عن مشابهة المخلوقين، وتقدس عن مناظرة المحدودين، المتجلي لعباده الموقنين، بما أراهم من بدائع فعله في المربوبين، بل بما أراهم في أنفسهم من عظيم تدبيره، وبين لهم فيهم من لطيف صنعه وتقديره، فكلهم يشهد له ضرورة بالربوبية، وينطق له ويقر بالفعل والأزلية، كما قال ذو الجلال والسلطان، فيما نزله على نبيئه من النور والفرقان، حين يقول سبحانه، وتعالى عن كل شأن شأنه: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [العنكبوت]، وقال سبحانه: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [العنكبوت]، فسبحان الذي علمه بخصيات ضمائر الصدور كعلمه بما ظهر^(١) وأثار من الأمور، الذي لا تخفى عليه الخفيات، ولا تستتر عنه المستورات، ولا تحتجب عنه المحجوبات، ولا تعروه الغفلة والسنات، ولا تنتظمه بتحديد الصفات، ولا تنقصه الأيام والساعات، بادئ خلق الإنسان من طين، والباعث له يوم الدين، والمجازي لعباده على أعمالهم، المحيط بالصغير والكبير من أفعالهم، مقيل العثرات، وغافر السيئات، المعطي على الحسنة الحسنات، قابل التوبة من التائبين، الواحد الفرد الكريم، الرؤوف بعباده الرحمن الرحيم، العدل في أفعاله الجواد، البري من جميع أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ

(١)- في (ب): بان.

الصواحب والأولاد، كذلك الله ذو العزة والإياد.
وصلى الله على محمد خاتم النبيين، ورسول رب العالمين، والحجة على جميع
المخلوقين، المصلح لله في بلاده، الداعي إليه جميع عباد، السراج الزاهر المنير،
وصفوة اللطيف الخبير، وعلى آله.

[معنى العزيز والعزة]

ثم نقول من بعد الحمد لله والثناء عليه، والصلاة على محمد ﷺ: إن سأل
سائل فقال: ما معنى قول الله ذي الجلال [والإكرام^(١)]: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ
وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]، وقوله سبحانه: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا
يَصِفُونَ﴾ [الصافات: ١٨]، وقوله: ﴿الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ﴾ [الحشر: ٢٣]؟

قلنا له إن شاء الله: إن معنى العزيز هو الممتنع الذي لا يرام، ولا يناصي^(٢)
ولا يضام، ولا يعزأ أبداً من أذل، ولا يذل أبداً سبحانه من أعز، الذي لا يعجزه
شيء، ولا يقدر عليه شيء، مُدْرِكٌ مَطْلُوبِيهِ، وَغَالِبٌ مُغَالِبِيهِ، وَمُذِلُّ مُنَاصِيهِ.
وأما العزة فهي: العزة التي أعز بها عباده المؤمنين، وأولياءه المتقين، فأول
إعزازه لهم محبته لهم، ورضاه عنهم، وغفرانه ذنوبهم، وتأبيدهم وتوفيقيهم، فإذا
فعل ذلك لهم فقد أعزهم وأيدهم، وأعطاهم من العزة ما لم يعط غيرهم، مع ما
جعل وأعطى أهل المعرفة به والدين والإخلاص له، والعلم واليقين من أهل
بيت الرسول عليهم السلام من الكرامة والولاية، والاستخلاف في الأرض
والإمامة، فحكم بالأمر والنهي والطاعة لمن كان كذلك منهم حكماً، وعزم لهم
به دون غيرهم عزمًا، فجعلهم خلفاء الأرض الهادين، القائمين بقسط رب
العالمين، وأمناء على جميع عباد المؤمنين.

(١) - ساقط من (أ، ب).

(٢) - في هامش (أ، د): لا يناصى أي: لا ينازع. وفي المعجم الوسيط: يقال: فلان يناصى فلاناً: ينازعه ويباريه.

يأمن في سلطان من كان على ما ذكرنا منهم المؤمنون، ويخاف في دولتهم وقربهم الفاسقون، خافضين لأجنتهم، واضعين لجبريتهم، أوداؤهم المطيعون لله وإن بعدت أرحامهم، وأعداؤهم المحادون له وإن قربت أنسابهم، فهم كما قال الله سبحانه فيهم وفيمن كان من أوليهم وآبائهم حين قال: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ [المتحنة: ٤].

اتبعوا قول الله تبارك وتعالى وعملوا به حين يقول جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

أهل فضاضة على الكافرين وغلظة، ذوو رحمة بالمؤمنين ورأفة ورقة، يقيمون الصلاة، ويؤتون الزكاة، ويبتغون الفضل من الله والنجاة، يطلبون منه الرضوان والرحمة والحياة، فهم كما قال الله فيهم وفيمن تقدم قبلهم من آبائهم ومن سلك مسلكهم من أولادهم^(١)، بهم ضرب الله الأمثال في التوراة المطهرة والإنجيل، وهم وعدوا في واضح التنزيل المغفرة والرحمة والجزاء العظيم، ألا تسمع كيف يقول في ذلك الرحمن الرحيم: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ

(١) - في (أ): أودائهم. وفي (ب): أودادهم.

كَزَّرِعَ أَخْرَجَ شَطَأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ
بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا
عَظِيمًا ﴿٣٦﴾ [الفتح].

فأي عزة أعز من عزة أولياء الرحمن وحزبه، وأعداء الشيطان وحزبه، الذين
جعلهم الله حكام أرضه، وأطلق أيديهم في إنفاذ حكمه، وأوجب طاعتهم على
جميع خلقه، فأمرهم بمجاهدة الكافرين، وضمن لهم النصر على من خالفهم من
الفاسقين، أولاد النبي، ونسل الوصي، ومعدن العلم والرحمة، والبر والفضل
والحكمة، ومختلف الملائكة المقربين، ومهبط وحي رب العالمين، الذين من
الرجس طهروا، وبولادة الرسول كرموا، وبذلك في التنزيل ذكروا، وذلك قول
الرحمن الرحيم فيما نزل من النور الكريم: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب]، ولكثير ما جاء من تفضيل
الله عز وجل لآل الرسول ﷺ فيما نزل في (١) واضح التنزيل، والقول مما
يطول لو شرحنا به الكتاب، ويعظم ويجل القول والخطاب، والحمد لله على ما
خصنا به من الفضل المبين، وجنبنا سبحانه عن الحظ الغيبين.

(١) - في (ب): من.

[باب معنى الإرادة من الله^(١)]

(١) اعلم أيها الطالب للحق - وفقنا الله تعالى وإياك - أن أئمتنا الطاهرين عليهم السلام قد اتفقوا على أن الله تعالى مريد، واتفقوا على أنه ليس له تعالى إرادة حقيقية؛ لأنه يلزم منها توطين النفس، واتفقوا على أن توطين النفس في حق الله تعالى محال، واتفقوا على أن الله تعالى لا يفعل إلا ما فيه حكمة ومصلحة، وعلى أن الله تعالى عالم بالحكمة والمصلحة في الفعل الذي سيفعله؛ فإذا عرفت ذلك عرفت أنهم لم يختلفوا في مسألة عقائدية، وأنه لا يلزم من أي قول لهم توطين النفس الذي يستحيل في حق الله تعالى، وإنما اختلفوا في أمر لغوي، وهو: إطلاق الإرادة هل هي نفس المراد، أم علمه تعالى باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة، مع أن كلا التفسيرين جائزان في اللغة العربية كما يفهم ذلك من يعرف علاقات المجاز والاستعارة. هذا، والإمام الهادي عليه السلام وغيره يقولون بأن إرادة الله تعالى لفعله هي مراده، ويقولون بأن الله تعالى عالم بالحكمة والمصلحة في الفعل الذي سيفعله من قبل أن يفعله، ولا يلزم من ذلك توطين النفس، ويقولون إنه لا يفعل إلا ما فيه حكمة، فهم يعتقدون معنى الإرادة التي يقول بها الآخرون ما عدا أنهم لا يسمونه إرادة، والذين يقولون إن إرادة الله تعالى لفعله هي علمه باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة هم الإمام المؤيد برب العزة يحيى بن حمزة عليه السلام والإمام المنصور بالله القاسم بن محمد عليهم السلام وغيرهم، ومن قال بهذا القول من المعتزلة ابن الملاحي وأبو الهذيل والنظام والخوازمي، حتى قال ابن الملاحي وهو الذي يذهب إليه سائر الشيوخ غير أبي هاشم ومن قال بقوله وهؤلاء جميعهم متفقون في إرادة الله تعالى، وإنما اختلفوا في إرادة المخلوق كما سيأتي. هذا، وأما من خالفهم من المعتزلة الذين قالوا إن الله تعالى مريد بإرادة حقيقية عرض لا في محل مقارن لخلق المراد غير مراد في نفسه؛ فإنهم قد اتفقوا مع الأولين على أن الله تعالى لا يفعل إلا ما دعا إليه داعي الحكمة وهو في حقه تعالى علمه باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة، ولكن الأولين قالوا أن إرادة الله تعالى لفعله ليست إلا داعي الحكمة أي علمه باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة، والآخرين قالوا بل لا بد من أمر زائد على داعي الحكمة وهو الذي يعنونه بالإرادة. هذا، وقد أجاب عليهم الإمام يحيى بن حمزة عليه السلام كما سيأتي.

فإذا عرفت ذلك عرفت أن أئمتنا الطاهرين عليهم السلام جميعاً، وكذلك طوائف المعتزلة يقولون: إن الله تعالى لا يفعل إلا ما فيه حكمة، وأنه تعالى عالم بالحكمة والمصلحة في كل فعل يفعله، فهم يعتقدون جميعاً معنى الإرادة أي علمه تعالى باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة، ولكن البعض يسميه إرادة والآخرين لا يسمونه إرادة. هذا، وسأذكر كلام أئمتنا الطاهرين عليهم السلام وحكايتهم لمذاهب المعتزلة: ففي كتاب شرح الأساس المسمى عدة الأكياس للسيد العلامة أحمد بن محمد الشرفي عليه السلام؛ ولفظ الإمام يحيى عليه السلام في الشامل: والمختار عندنا أن معنى الإرادة في حق الله تعالى: هو علمه باشتغال الفعل على مصلحة، وإرادته لأفعاله تعالى هو علمه باشتغالها على المصالح فيفعلها. ومعنى إرادته تعالى لفعل غيره هو أمره به. وأما كراهته فهي علمه باشتغال الفعل على مفسدة، وكراهته لفعل غيره هو نهيه عنه. قال: ويدل على ما قلناه: هو أننا توافقنا على أنه لا بد من الداعي إلى الفعل في حقه تعالى وهو علمه باشتغال الفعل على المصلحة. ولكن زعموا: أنه لا بد من أمر زائد على هذا العلم يكون تابعاً له وهو الذي يعنونه بالإرادة. فنقول: إن كون الإرادة أمراً زائداً على الداعي ليس يعقل إلا أن يكون ميلاً في القلب وتشوقاً من جهة النفس وتوقاناً من جهتها إلى مرادها وهذا المعنى مستحيل في حقه تعالى. ولهذا قلنا: إن معنى الإرادة في حقه تعالى ليس أمراً زائداً على

إن سأل سائل فقال: أخبرونا عن إرادة الله ذي الجلال، أتقولون إنها قديمة أزلية كالعلم والقدرة أولية؟

قيل له: إن العلم والقدرة خلاف ما سألت عنه من الإرادة؛ لأن العلم والقدرة من صفات الذات، والإرادة حادثة بإحداث المحدثات، والإرادة فمخلوقة محدثة كسائر المحدثين، والعلم والقدرة فأزليان غير مخلوقين. والدليل على ما قلنا به وفيه من ذلك والشاهد لنا على أنه في الله سبحانه كذلك: أن العلم والقدرة لو كانا شيئين محدثين لكان يلحق بالله [جل جلاله^(١)]

مجرد الداعي وهو علمه باشتغال الفعل على مصلحة، فإثبات أمر زائد على ما ذكرناه لا يعقل. قال: وهذا الذي اخترناه في إرادة الله تعالى هو مذهب الخوارزمي وأبي الحسين. انتهى كلام الإمام يحيى عليه السلام. وهو معنى كلام الأئمة المتقدمين وإن اختلف اللفظ لأن مضمونه: أنه لا إرادة لله سبحانه غير علمه باشتغال الفعل على مصلحة. فإطلاق اسم الإرادة على ذلك كإطلاقه على المراد سواء سواء لأن حقيقة الإرادة في حقه تعالى محال.... الخ. انظر كتاب شرح الأساس.

وفي كتاب المعراج للإمام الهادي عز الدين بن الحسن عليه السلام قوله: (وقال الشيخ محمود وغيره)... إلى آخره. حكى الإمام يحيى عليه السلام مذهب محمود هذا عن أبي الهذيل والنظام والجاحظ وأبي القاسم البلخي والخوارزمي. قال ابن الملاحي: وهو الذي يذهب إليه سائر الشيوخ غير أبي هاشم ومن قال بقوله. قال الإمام: فهؤلاء يذهبون إلى أنه لا معنى للإرادة والكراهة شاهداً وغائباً إلا الداعي والصارف ففي حق الله تعالى ليس إلا علمه باشتغال الفعل على مصلحة أو مفسدة وفي حقنا هو العلم أو الظن أو الاعتقاد باشتغال الفعل على مصلحة أو مفسدة أو حصول نفع أو دفع ضرر. انتهى كلام المعراج.

فإن قلت: ألا يلزم من قال: إن إرادة الله تعالى لفعله هي علمه باشتغال الفعل على الحكمة والمصلحة - أن يكون تعالى مريداً في الأزل وغير ذلك من اللوازم؟ فالجواب وبالله تعالى التوفيق: أنهم كما سبق متفقون مع من يقول: إن إرادة الله تعالى لفعله نفس الفعل، ومن يقول بإرادة حقيقية عرض لا في محل، متفقون على أن الله تعالى لا يفعل إلا ما يعلم أن فيه حكمة ومصلحة، وعلى أنه تعالى عالم في الأزل بالحكمة والمصلحة في الفعل الذي سيفعله؛ إذا هم متفقون جميعاً على معنى الإرادة التي قال بها الإمام يحيى بن حمزة عليه السلام وغيره، وإنما اختلفوا في تسميته إرادة؛ هؤلاء سموا علمه تعالى بالحكمة والمصلحة إرادة، والآخرين لم يسموه إرادة؛ فلا يلزم الإمام يحيى بن حمزة عليه السلام ومن قال بهذا القول لازم إلا وهو لازم للباقيين؛ لأنهم يعتقدون معناه كما تقدم، ما عدا ما لزم في التسمية فقط وهذا لا ضرر فيه. وأيضاً قد أجاب على ذلك الإمام الهادي عز الدين بن الحسن عليه السلام في كتاب المعراج، فقال عليه السلام: اعلم أنه لا يقطع بامتناع أبي الحسين وابن الملاحي عن وصفه تعالى بأنه مريد في الأزل؛ إذ قد ذهب إلى أن المرجع بالإرادة في حقه إلى الداعي، والمرجع بالكراهة إلى الصارف، وهما في حقه تعالى راجعان إلى صفته التي هي العالمية، فأكثر ما في ذلك إثبات داع وصارف للقديم تعالى في الأزل، ولا ضرر في ذلك؛ فإن الجمهور يشبّهون الدواعي والصوارف في الأزل.

(١) - في (هـ): عز وجل.

العجز والجهل في الحالين؛ لأنه إن جاز أن يكون فينة غير عالم فقد كان بلا شك جاهلاً، وإن جاز أن يكون [كذا كان^(١)] فينة من الدهر غير قادر فقد كان بلا مزية في العجز داخلياً، فقد ثبت بحمد الله أنه لم يزل قادراً عالماً ومن الآفات والصفات الزائلات الناقصات سالماً، وإذا^(٢) قد صح أنه لم يزل عالماً قادراً في كل الحالات والأوقات، فقد صح أن العلم والقدرة من صفات الذات.

وأما الإرادة منه جل جلاله، وتقدس عن أن يحويه قول أو يناله - فمحدثة مكونة موجودة، وعن صفات ذاته زائغة باينة، تحدث بإحداث فعله؛ إذ ليس هي غير خلقه وصنعه؛ لأن إرادته للشيء خلقه له، وخلق له فهو إيجاد إياه، وإيجاد إياه فهو إرادته له، فإذا خلق فقد أراد وشاء، وإذا أراد فقد خلق وبرأ، لا فرق بين إرادته في خلق الأجسام ومراده؛ لأن إرادته لإيجاد الأجسام هو خلقه لما فطر من الصور التوام، لا تتقدم له إرادة فعلاً، ولا يتقدم له أبداً فعل إرادة، ولا تفترق إرادته وصنعه، بل صنعه مراده، ومراده إيجاد، وإنما يتقدم الإرادة فعل المفعول إذا كان الفعل مخالفاً للمفعول المجعول، وكان الفعل متوسطاً بين الفاعل ومفعوله، فحينئذ تتقدم إرادة المريد أفاعيله ومعموله، وذلك فلا يكون إلا في المخلوقين، ولن يوجد ذلك أبداً في رب العالمين؛ لأن كل مفعول للمربوبين فإنما قام وتجسم واستوى من بعد العدم، وتم^(٣) بالفعل المتقدم له من الحركات، بالرفع والوضع في الحالات، من ذلك ما يعلم ويرى من عمل الصانع البناء وإحكامه لما يحكم من البناء، فالفاعل للبناء^(٤) قبل الفعل، والفعل قبل المفعول؛ لأن فعل البناء هو الحركات والتحليل بالرفع والتسوية والتقدير والوضع لحجر فوق حجر، ومدر بعد مدر، حتى يتم له بفعله مفعوله، ويلتئم له ببعض حركاته معموله، ولولا ما كان منه من فعله لما تم له ما تم من مفعوله،

(١) - زيادة من (ب). وفي (أ، د): بغير كذا.

(٢) - في (أ، ب، هـ): إذ.

(٣) - في (هـ): وتم.

(٤) - في (ب، هـ): البناء.

فبفعل الفاعل كان المفعول، وبتحيله قام وتم له المجعول.

فالفاعل من الآدميين جسم وأدوات، وفعله فعرض يُيِّن بالحركات، ومفعوله فبعد عرض الفعل يوجد في الحالات، فكل جدار وجد أو دار أو عقدة^(١) معقودة، أو ثوب مخيط بخيوط، أو رَسْم بكتاب مكتوب، أو غير ذلك من الأمور والأسباب، التي هي من أفعال العباد - فلم تكن إلا من بعد الحركات، اللواتي هن أعراض غير متلاحقات، ولذلك جاز فيها تقدم الإرادات والنيات.

وكل ما أوجده الرحمن فهو فعل لذي الجلال والسلطان، ولا يقال إنه له مفعول إلا على مجاز الكلام^(٢) المعقول؛ لما بينا وشرحنا في أول الكلام وقلنا من أن المفعول لا يكون إلا وقد تقدم قبله الفعل من الفاعل، فلا يكون فعل بين فاعل ومفعول إلا وهو حركات بأدوات وتحيل وتفكر وآلات، فتعالى عن ذلك ذو المن والجلال والسلطان، وتقديس عن التحيل والحركات الواحد الرحمن، الذي كل خلقه له فعل، الذي إذا أراد أن يكون شيئاً كان بلا كلفة ولا عون أعوان، أمره نافذ كائن، ومراده لمراد غيره فمفارق مباين.

ومن الحجة على من زعم أن إرادة الله متقدمة لفعله أن يقال له: أأنت تزعم أن إرادته متقدمة لأفعاله؟ فإذا قال: كذلك أقول، قيل له: أأنت تعلم في صحيح العقول أن ذلك إن كان كذلك أنها^(٣) شيئان اثنان؛ الإرادة شيء، والفعل شيء؟

(١) - في (هـ): أو عقد معقود عقد.

(٢) - اعلم أن مراد الإمام عليه السلام بيان التأثير من الله سبحانه في المصنوعات وأنها مفعولاته عز وجل على الإطلاق، أي: لم يقع عليها فعل الفاعل بعد وجودها؛ إذ هذه يقال لها مفعولات بها كما هو حدها عند أهل العربية ولذا قال بعضهم: إن السموات في ﴿خلق الله السموات﴾ مفعول مطلق؛ فإذا لا يقال لما خلقه الله واختاره سبحانه مفعول إلا على سبيل المجاز؛ لأنه يتبادر منه المفعول به؛ إذ هو حقيقة فيه، وهذا المجاز الذي أفاده الإمام عليه السلام من باب الاستعارة المصروفة، والعلاقة ما بينهما من المشابهة، فليتدبر مدارك هذه العبارات الشريفة، وموارد هذه الكلمات الهاديات المنيفة، المزينة بالتنوير الإلهي والتوفيق الرباني. اهـ قال في هامش (د): تمت إملاء سيدي العلامة مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي جزاه الله خيراً، عام ١٣٥٩ هـ.

(٣) - في (هـ): فهما.

فلا يجد بداً من أن يقول: أجل، فيقال له: فأَيُّ الاثنين تقدم صاحبه، فكان وحدث قبله^(١)؟ فإن قال: الإرادة حدثت قبل الفعل، فسواء كان بينهما قليل أم كثير فقد أوجب وأدخل بذلك على ربه النية والضمير، والانطواء على ما لا يجوز في اللطيف الخبير، ومتى قال بذلك قايل فقد شبه ربه بالمخلوق الزائل، ذي الجوانح المضمرات، والأدوات المتصرفات، والآراء المتناقضات، وهذا فإبطال التوحيد، ونفس الكذب على الواحد الحميد، ونقض ما نزل في الكتاب المجيد^(٢).

فإن هو^(٣) قال: بل الفعل سبق الإرادة - وقد علمنا أن الفعل هو المخلوق - فقد قال: إن الخالق للمخلوقين غير الله رب العالمين؛ لأن الله سبحانه وجل عن كل شأن شأنه لا يخلق إلا ما يشاء، ولا يشاء إلا ما يريد من الأشياء، وكذلك قال الرحمن فيما نزل من الفرقان: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [القصاص: ٦٨]، وقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [الحج: ٢٦]، وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج: ٢٧]، ففي كل ذلك يخبر أنه لن يفعل إلا ما يشاء ولن يشاء إلا ما يريد من الأشياء، وكذلك^(٤) الله تبارك وتعالى، أو لا ترى أن الفاعل لما لا يريد فجاهل مذموم من العبيد، فكيف يقال بذلك في [الله^(٥)] الواحد الحميد؟!

ومن الحجة على من قال: إن الإرادة من الله سابقة للمراد، وإنها في الله ذي العزة والإياد كالعلم والقدرة، وإنه لم يزل مريداً كما لم يزل قادراً عالماً - أن يقال له^(٦): هل كان الله في الأبد والقدم خالقاً لما أراد أن يخلق؛ إذ لم يزل في قولك مريداً للخلق كما أنه لم يزل عالماً بما يكون، قادراً على فعل ما يشاء إذا أراد فعله وشاء؟

(١) - في (ب، هـ): قبل صاحبه.

(٢) - في (هـ): ونقض ما في القرآن المجيد.

(٣) - في (أ، هـ): وإن هو.

(٤) - في (ب، هـ): فكذلك.

(٥) - غير موجود في (ب، هـ).

(٦) - في (ب، هـ): لهم.

فإن قال: نعم، فقد أثبت الخلق مع الخالق في القدم، فتعالى عن ذلك ذو الجلال والكرم؛ إذ قد جعل معناه ومعنى غيره من العلم والقدرة سواء، [ومتى كانا سواء^(١)] فلم يفترقا في سبب ولا معنى، فكل ما نزل بأحد هذه الثلاثة الأشياء من العلم والقدرة والإرادة فهو نازل بصاحبيه، وحال بمشاكليهما، ومحيط بمناظريهما، ولا يخلو من جعل المشيئة والإرادة كالعلم والقدرة من أن يحمل العلم والقدرة على معنى المشيئة والإرادة، أو أن يحمل معنى المشيئة والإرادة على معنى العلم والقدرة.

فإن حمل العلم والقدرة على معنى الإرادة والمشيئة والخلق جعلهما مخلوقين محدثين بأحق الحق، وإن حمل معنى الإرادة [والمشيئة^(٢)] والخلق على معنى العلم والقدرة جعل الإرادة [والمشيئة^(٣)] والخلق شيئاً قديماً أزلياً، وفي أزلية الإرادة أزلية الخلق، وفي ذلك إبطال التوحيد والشرك بالله الواحد الحميد.

فقد بطل قول من قال بأحد هذين المعنيين؛ لما بان لأهلها فيهما من الفساد في كلتا الحالتين، وثبت ما قلنا به من أنه لا فرق بين إرادة الله ومراده، وأن الإرادة منه هي المراد، وأن مراده هو الموجود المدبّر الكائن المخلوق المجعول، إذا أَراده فقد كونه، وإذا كونه فقد أَراده، لا تسبق له حالة في الفعل منه سبحانه والإرادة، فسبحان علام الغيوب، ومقلب القلوب، ونسأل الله الواحد الحميد أن ينفعنا بما علمنا، وأن يمن علينا بإيزاع الشكر فيما امتن به علينا.

ومما يحتج به على أهل هذا المقال، المتحيرين في الله الضلال، أن يقال لهم: خبرونا عن إرادة الله سبحانه لخلق السموات والأرض، هل هي إرادته لإبادتهما وتبديلهما في يوم الدين؟

فإن قالوا: نعم، قيل لهم: فهلا وقعت بهما الإباداة والتبديل مع وجود خلقهما سواء

(١) - ما بين المعقوفين غير موجود في (أ).

(٢) - ساقط من (ه).

(٣) - غير موجود في (أ، ب، ه).

سواء؟! فقد يلزمكم في أصل قولكم وقياسكم أن تقولوا: إن الأرض والسماء قد بادتا وبدلتا ساعة ما خلقتا وأوجدتا؛ إذ الله سبحانه قادر على ما يشاء، وإذ مراده نافذ ماض أبداً؛ لأنكم تزعمون أن إرادة الله سبحانه لخلقهما وإيجادهما هي إرادته لإبادتهما وتبديلهما، ومتى كانت الإرادة في ذلك واحدة سواء فلا شك أن المراد يقع مجتمعاً معاً، لا يسبق بعضه بعضاً؛ إذ لم يتقدم من الإرادة شيء شيئاً.

وإن^(١) قالوا: ليست الإرادة من الله لخلقهما بإرادته لتبديلهما وإبادتهما؛ لأن إرادته نافذة، وقدرته ماضية، وقد أراد أن يخلقهما فخلقهما، وإذا أراد أن يبدهما بدلهما - فقد أقرروا أن لله إرادة تحدث في كل الحالات، ومتى كانت كذلك لم تكن أبداً أزلية، وزال عنها اسم القدم والأولية^(٢)، وإذا ثبت أنها حادثة ثبت أنها محدثة، وإذا ثبت أنها محدثة ثبت أنها مجعولة مقدرة، وإذا ثبت أنها مجعولة مقدرة ثبت أن المجعول المقدر هو المخلوق المدبر، وأن الإرادة ليست [هي^(٣)] غير الموجود المفطور المصور، وإذا قد ثبت ذلك فقد ذهب ما يقولون به من الفرق بين إرادة الله وفعله، وثبت أن فعله إرادته، وأن إرادته سبحانه فعله، إذا أوجد شيئاً فقد أراده، وإذا أراده فقد أوجده، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطاهرين.

ومن الحجة على من فرق بين إرادة الله وفعله، فزعم أن إرادة الله سبحانه متقدمة لإيجاده وصنعه - قول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس]، فمعنى قوله سبحانه لمراده: «كن» فهو إيجاد له وخلق له إياه، لا أنه يكون منه إليه قول ولا له؛ لأنه لو كان كما يظن الجاهلون أنه يأمره بالكون فيكون؛ لكان القول من القائل متوسطاً بين المفعول والفاعل، والقول فهو فعل، ولو توسط الفعل من الرحمن لكان مشابهاً لفعل الإنسان، بأيّن ما يكون من

(١) - في (أ، ب، هـ): فإن.

(٢) - في (ب): الأزلية.

(٣) - زيادة من (ب، هـ).

البيان، فقد بطل بحمد الله أن يكون كذلك؛ لما ذكرنا واحتججنا به أولاً في ذلك.

ومن الحجة عليهم ومما يبطل ما هو في أيديهم: أنه لو كان منه أمر له كما يقولون - لم يخل من أن يكون يأمره^(١) وهو عدم غير موجود، ومخاطبة العدم الزائل المفقود فأحول المحال، ومخاطبة العدم من الأدميين فأفضل الضلال، فكيف يجوز أن ينسب ذلك إلى الواحد ذي الجلال؟ أو يكون أمره وهو موجود كائن قائم غير مفقود فأمر الكائن القائم الموجود بأن يكون مُحال^(٢)؛ لأنه قد استغنى بتجسّمه وكيّنوته، عن التكوين في حال من الحال، كما لا يجوز أن يؤمر القائم بالقيام، ولا النائم بالنائم، ولا الراكب في حال ركوبه بالركوب، ولا المهرول المدبر بالخبوب^(٣)؛ لأنه إذا كان في حال^(٤) كذلك مستغن عن أن يؤمر بشيء من ذلك، فقد سقط أن يكون أمر من الله للشيء في حال من الحال، فإذا سقط سقط ما يتعلق به وفيه من زور المقال، وثبت ما قلنا به من إيجاد الله له ذي الجلال.

فإن قال قائل: إن معنى قول الله سبحانه للشيء «كن فيكون» هو أن يقول للشيء: كن شيئاً آخر مثل الصلصال الحماً قال له: كن صورة وبشراً، فكان كما أمره ربه حقاً، ومثل النطفة قال لها: كوني علقة فكانت علقة، ثم أمر العلقة فكانت مضغة، ثم قال للمضغة: كوني عظماً فكانت عظماً، ثم كساها^(٥) لحماً، وجسمها بقدرته جسماً فهذه أشياء غير مفقودة، تؤمر فتنتقل أجساماً موجودة.

قيل له: إن الفروع لا يقاس عليها الأصول، وإنما ترد الفروع إلى ما هي منه من الأصول، وهذه الأشياء التي ذكرت فإنما هي مخلوقات تنتقل من خلق إلى خلق في الحالات، وكذلك قال فيها وسماها بالخلق ودعاها رب الأرباب فيما

(١) - في (ب، هـ): أمره.

(٢) - خبر (فأمر).

(٣) - أي: بالسرعة. قال في لسان العرب: الخبب: ضرب من العدو... وقيل: السرعة. (بتصرف).

(٤) - في (ب، هـ): الحال.

(٥) - في (ب، هـ): فكساها.

نزل من محكم الكتاب، ألا تسمع كيف يذكر أنه خلقها، ولم يذكر في شيء من ذلك أنه أمرها، وذلك قوله [عز وجل^(١)]: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ^(٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ^(٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا ءَاخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ^(٤)﴾ [المؤمنون]، ففي كل ذلك يذكر تبارك وتعالى أنه خالق مصور لعبده، مُنْقَلِّ [له^(٥)] في هذه الأشياء، ولم يذكر فيما احتججت به في هذه الآية له دون الخلق أمراً، والخلق من الله فلا اختلاف بيننا وبينكم فيه، وإنما الاختلاف بيننا وبينكم في الأمر الذي أزحتموه عن معنى الخلق، ولم تقيسوه عليه طمعاً أن تثبتوا قدم الإرادة على الفعل من الله الحميد، فتثبتوا عليه بذلك سبحانه التشبيه وتدفعوا التوحيد، فشاركوا النصاري في قولها، وتمازجوا بأموركم أمرها، ولو أنكم أنصفتكم عقولكم، وتركتكم المكابرة عنكم، ثم رددتم متشابه الأمور إلى محكمها، وما شذ من فرعها إلى أصلها، ثم نظرتم إلى النطفة مم هي ومم كانت؟ حتى تنتهوا إلى ما منه ابتدئت وبانت^(٦)، لوجدتم أصل ذلك إن شاء الله من الطين، وأصل الطين فمن الماء بأيقن اليقين، وكذلك فأصل خلق الشياطين فمن مارج من نار.

فإذا رجعتم إلى الأصول الثلاثة المبتدعة المفطورة من الريح الجارية المسخرة، وما خلق سبحانه من الماء، وما فطر فوقه من عجيب الهواء، ثم خلق من هذه الثلاثة الأشياء جميع ما ذراً وبرأ؛ لكان حيثئذ يصح لكم القياس، ولا يقع عليكم إن شاء الله الالتباس، ويبطل الأمر الذي تقولون به وتذهبون إليه؛ إذ لا بد أن تُقروا أن هذه الثلاثة الأشياء خلقت وابتدعت من غير ما أصل مبتدأ، وأن

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - غير موجود في (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): وكانت.

الله [هو^(١)] الأول الموجد لأصل كل ما يوجد ويرى، فيسقط ما قلتم به في معنى القول من الله للشيء: أنه أمر من الأمر للمأمور، ويثبت القول للموحدين [بأن القول^(٢)] من الله للشيء هو الإيجاد له والتكوين والتقدير، والإخراج من العدم إلى الوجود والتصوير، أو يثبتوا مع الله في الأزلية والقدم شيئاً [وأشياء^(٣)]؛ فتعالى عن ذلك العلي الأعلى، ومن قال من المخلوقين بذلك، وقع -بحمد الله- في غيابات المهالك، وخرج من معرفة الرحمن، وأكذب ما ذكر الله في القرآن من قوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [٣٦] لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٣٧﴾ [الزمر]، ولو كان لم يخلق شيئاً غير واحد إذاً لما كان خالقاً لكل ما ذكر من الأشياء، وفي أقل ما قلنا به وتكلمنا فرق بين إرادة الله وإرادتنا.

[تفسير إرادة الله لأفعال العباد]

فإن قال قائل من المتكلمين^(٤) الضلال، المتعلقين بالشبهات والمحال:
 أليس قد أراد الله من الخلق أن يطيعوه، ويعبدوه ولا يعصوه؟
قيل له^(٥): كذلك الله تبارك وتعالى، وفي ذلك ما يقول العلي الأعلى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات]، وقال^(٦): ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة]، فلما أن أمرهم بطاعته علمنا أنه لم يخلقهم إلا لعبادته، وذلك فمراده

(١) - زيادة من (أ).

(٢) - غير موجود في (أ، هـ).

(٣) - زيادة من (أ، ب، هـ).

(٤) - في (هـ): المتكلمين.

(٥) - في (ب، هـ): لهم.

(٦) - في (ب، هـ): ويقول.

منهم؛ إذ له^(١) أوجدهم.

فإن قال: فهل كان ما أراد ذو الجلال والسلطان؟ فإنكم إن قلتم إنه قد كان ما أراد الرحمن، أوجبتم أن يكون الخلق كلهم مطيعين، ونفيتم أن يكون فيهم أحد من العاصين، وإن قلتم: إنه لم يكن ما أراد الواحد ذو الجلال؛ فقد أقررتم بتقديم إرادة الله على كل حال.

قلنا له: إن إرادة الله في فعله هي خلاف إرادته في فعل غيره، وكلامنا فإنما هو في فعل الرحمن، لا فيمن خلق وذراً من الإنسان؛ فإرادته فيما خلق هو إيجاد له على ما تقدم في أول كلامنا من القول فيه، وإرادته في أفعال عباده فإنما هي إرادة نهي وأمر، لا إرادة حتم وجبر، أراد منهم الطاعة غير مكره لهم عليها، كما أراد أن لا يكون منهم المعصية غير حائل بينهم وبينها، بل بالطوع منهم أراد كونها، لا بالإكراه لهم والقسر عليها والإجبار، فأمرهم ونهاهم، وبصرهم وهداهم، ومكنهم من العملين، وهداهم في ذلك النجدين^(٢)، ثم قال سبحانه: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [القصر]، ثم قال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]، فكانت إرادته في أفعالهم الأمر لهم بالمرضي من أفعالهم، فنفذت إرادته في الأمر لهم كما أراد، ولو أراد أن يجبرهم [على طاعته^(٣)] لجبرهم، ولو جبرهم على صنعهم وفعلهم^(٤) لكان العامل لما يعملونه دونهم من أفعالهم، ولو كان العامل لما يعملونه دونهم لكان الأمر لنفسه دونهم بما فعلوه،

(١) - (ها): في (أ) مظنن، و(د) مصلح.

(٢) - في (ب، هـ): للنجدين.

(٣) - زيادة من (أ، ب، هـ).

(٤) - في (ب، هـ): وأفعالهم.

ولكان هو المشرك بنفسه لا هم، ولكان العابد لأصنامهم دونهم، لو كان على ما يقولون؛ إذ هو الصانع لكل ما صنعوا، والممضي دونهم لكل ما أمضوا، ولكانوا هم من كل مذموم أبرياء، وفي حكم الحق مطيعين أتقياء، وعند الله للثواب مستأهلين سعداء؛ إذ هم فيما صرفهم ربهم متصرفون، وفي قضائه ومشيته ماضون، فتعالى الله الرحمن الرحيم عما يقول فيه حزب الشيطان الرجيم.

[إرادة الله لأخباره]

فإن قال قائل: قد فهمنا ما احتججتم به في الفرق بين إرادة الله في فعله وإرادة الله فيما سوى ذلك من فعل غيره، فما عندكم فيما قصه الله وذكره وأخبر به من أخبار الآخرة، وقيام الساعة، فهل أراد تبارك وتعالى أن تقوم القيامة، ويكون الثواب، ويقع بأهله العقاب؟ فقد نجده قد أخبرنا بذلك كله، فهل أراده كما أراد الإخبار به؟

فقولنا إن شاء الله لمن سأل عن ذلك: إن الله تبارك وتعالى أراد أن يخبر بما أخبر به، ويذكر ما ذكر، فكان ما أراد، وكانت إرادته في ذلك هي المراد، من الإخبار نفسه، فأما أن يكون أراد أن تقوم القيامة ويقع الجزاء عندما أخبر به من خبرهما فلم^(١) يرد ذلك، ولو كان مراده فيه كذلك لكان أول الخلق قد واقع وعانين القيامة والجزاء، وكان قد انقطع النسل والنماء، وحل بالأولين دون الآخرين ما يتقن، ولكنه سبحانه أخبر عما سيكون من فعله، وهو سبحانه بغير شك يريد أن يقيمها في وقت ما شاء، والوقت فهو في علمه معلوم مسمى، فإذا أراد إقامتها قامت، وإذا شاء أن يجليها تجلت، ولم يشأ سبحانه أن يجليها إلا في وقتها الذي إليه أجلها، كما قال سبحانه: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ

(١) - في (هـ): فلا، لم.

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٧٧﴾ [الأعراف]، فهو سبحانه يريد أن يقيمها لوقيتها، ولم يرد أن يقيمها [في^(١)] دون ما جعل من مدتها، وبين يريد وأراد في اللغة واللسان فرق عند جميع أهل اللغة العربية والبيان؛ لأن معنى يريد فهو: سيفعل، لا أنه قد فعل، ومعنى أراد فهو: أمضى وفعل، لا سيفعل، وبين الفعل المستقبل والفعل الماضي فرق في جميع المعاني من القول والإعراب، وغير ذلك من غوامض الأسباب، يعرفه ويعلمه ويقف عليه ذوو الأبواب، وليس مَنْ قِيلَ له: إنه يريد أن يفعل كذا وكذا في الحكم كمن قيل له: إنه قد فعل ما به أقدم وعليه اجترى، والحكم عليه من الله ومن رسوله ومن الأئمة الهادين بالقطع والصلب، والقتل والضرب، والحبس والتنكيل، فلا يقع على من يريد عمل ما جعل فيه ذلك ولم يفعله، وإنما يقع ذلك ويجب على من دخل فيه واكتسبه وفعله، وفي أقل من ذلك نور وبرهان، وفرق بين أراد ويريد وفصل وتبيان^(٢)، عند كل ذي علم وحجى، وبصيرة ويقين واهتداء. والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله على محمد النبي المصطفى، وعلى من طاب من عترته وزكا.

(٣) باب تفسير معنى الأعلى

الأعلى: هو العظيم المستعلي على الأشياء بقدرته، القاهر الذي لا يرام لعزته وعظمته، الواحد البائن عن مشابهة شيء من خلقه، وكذلك معنى: «تعالى علواً كبيراً» لا يتوهم الجاهلون أنه مستعل فوق شيء عالٍ، يحيط به ذلك الشيء ويحويه ويصدق به، تعالى عن ذلك وحاشاه، وكيف يكون كذلك، أو يجوز فيه القول بذلك، وهو بكل مكان كما قال سبحانه في واضح الفرقان: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ

(١) - ساقط من (أ، ب، هـ).

(٢) - في (ب، هـ): وبيان.

(٣) - من هنا إلى آخر الجزء الأول من المسترشد ساقط من (ب، هـ).

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ [المجادلة]، ولو كان كما يقول الضالون، ويصفه به المشبهون لبطل ما قال في القرآن من أنه جل وعز بكل مكان.

باب تفسير معنى الكبير ومخرج ذلك في اللطيف الخبير

معنى الكبير: فهو الباین عن مشابهة المخلوقات، القديم الأزلي الذي لا تنقصه الساعات، الأول الذي لا تراه العيون ولا تعروه السنوات، ولا تستتر منه غوامض أسرار القلوب المحجوبات، ولا تحيط به الأقطار ولا تشبهه عليه اللغات، الذي هو من تخوم الأرضين كهو من أعالي السموات، وكذلك القول في معنى قوله: «الجليل»، فتبارك من لا إله غيره ولا شيء يشبهه المصور لكل صورة من خلقه، المقدر الذي لا يكون فعل كفعله.

باب تفسير (١) معنى: إن الله بكل مكان

إن سأل سائل مسترشد أو متعنت فقال: ما معنى قوكم إن الله بكل مكان، تبارك ذو المن والإحسان؟

قلنا له: معنى قولنا ذلك في ربنا، إنما نريد أنه [هو (٢)] الشاهد لنا غير الغائب عنا، لا يغيب عن الأشياء، ولا يغيب عنه شيء قرب أو نأى، وهو الله الواحد الجليل الأعلى؛ لأن من غاب عن الأشياء كان في عزلة منها والعزلة فموجدة (٣) للحد والتحديد، ومن غابت عنه المعلومات، كان من أمرها في أجهل الجهالات، وكانت عنه عازية غائية، والله سبحانه فلا تخفى عليه خافية، سرّاً كانت ولا علانية، فعلى ذلك يخرج قولنا إن الله بكل مكان، نريد أنه العالم الشاهد لكل شأن.

باب تفسير معنى: أين الله (٤)

إن سأل سائل: فقال أين الله؟

قل له: مسألتك تحتمل وجهين، وتنصرف في اللغة على معنيين، أحدهما:

(١) - في (أ، د) زيادة: قول الموحدين.

(٢) - غير ثابت في (أ).

(٣) - فموجبة. (هامش أ).

(٤) - العنوان في (أ، د): باب الرد على من زعم أن الله عز وجل مازج للأشياء حال فيها.

أن تكون تريد أين الله حالاً؟ وهذا فباطل فاسد من المقال، متعال عنه ذو القوة والعزة والجلال؛ لأن ذلك يوجب التحديد، ومتى وقع التحديد وقع التبعض، ومتى وقع التبعض وقع التشبيه، فإذا وقع التشبيه زالت الربوبية بلا شك عن ذلك الشيء المبعوض المحدد المجزأ؛ لأن الخالق على خلاف المخلوقين، ومن وُصف بصفة الربوبين فقد أزيل عنه أن يكون جاعلاً وصح^(١) أنه من المخلوقين، وبطلت وبعدت منه^(٢) الوجدانية، وزالت من صفاته بغير ما لبس الأزلية، والله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله فهو الواحد الأزلي، والخالق المحدث الباري، الذي ليس له ضد ولا شبيه، ولا مثل ولا عديل، وهو الله الواحد الفرد الصمد الجليل.

وإن كنت تريد بقولك: أين الرحمن؟- تقول: أين هو مدبر فاعل لكل شأن؟ فهو كما ذكر عن نفسه بكل مكان مدبر فاعل، يفعل في كل يوم ما يريد، يميّت ويحيي، ويخلق ويرزق، وهو الواحد الحميد، العالم لا يخفى عليه مخف، بل علمه به كعلمه بالظاهر المتجلي، فهو سبحانه كذلك، وهذا جوابنا وقولنا لمن سأل عن ذلك، لا ما يذهب إليه المشبهون لربهم، المتكهمون^(٣) في بحور ضلالهم، والعابدون لغير إلههم؛ إذ هم يعبدون الذي هم يذكرون، ويصفون وينعتون، ويحددون ويبعضون، والله الخالق الباري فخلاف ما يصفون، فلذلك قلنا إنهم غيره يعبدون، فالجاهلون يعبدون صورة وجساً، والله فهو المجسم المصور لكل جسم ومصور، والمصور فخلاف المصور؛ لأن المصور فاعل، والمصور مفعول به، والفاعل فليس بالمفعول؛ لأن الفاعل قبل مفعوله فقد بان أن المشبهين يعبدون غير رب العالمين، فقد كفروا بالخالق وعبدوا المخلوق، فبعداً لأصحاب السعير، والحمد لله الواحد القدير.

(١)- في (أ، د): وصح.

(٢)- في (أ): عنه.

(٣)- تكّمه في الأرض: ذهب متحيراً ضالاً لا يدري أين يتجه. (معجم وسيط).

باب تفسير معنى القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر

القدوس: فهو المستحق من خلقه للتقديس، والتقديس فهو التنزيه والتعظيم، وكذلك ربنا الواحد الكريم.

والسلام: فهو السالم من الآفات التي تحل بغيره، النازلات بالخلائق الحالة بهم، الهاجمة عليهم.

والمؤمن: فهو المؤمن لأولياته من أليم عذابه، الصارف عنهم ما يوقع بأعدائه من عقابه.

والمهيمن: فهو المتقدس الحاكم، الشاهد على خلقه بحكمه العادل.

والعزيز: فهو الغالب الجليل، الممتنع المتعالي عن التشبيه والتمثيل، المتعزز فلا يرام، العظيم الجليل فلا يضام، المعز لأولياته، المذل لأعدائه.

والجبار: فهو المالك القاهر الذي ما جبر من الأشياء كلها انجبر، فكان على ما جبره وصوره من الأجسام فتبارك الله ذو الجلال والإنعام، الذي جبل الأشياء وجبرها على ما شاء من تصوير خلقها، وتركيب أجسامها وأبعاضها، وتقدير ألوانها وأماكنها، وتغيير طعم مأكولها واختلافها، فجبر السموات على ما أراد من الارتفاع، وجبر وجبل الأرضين على ما أراد من الاندحاء والاتضاع، وجبر ما بينهما على ما يشاء^(١) من التصوير، والخلق والتقدير والتركيب، وجبل وجبر العباد على ما شاء من تصويرهم، وخلق ما خلق من تقديرهم، فجعلهم من ضعف، ثم جعل من بعد الضعف قوة، ثم جعل من بعد القوة ضعفاً وشيبة، كما قال الله سبحانه: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [الروم]، وكذلك جبلهم على ما شاء من خلق أجسامهم، فجعل منهم الطويل والقصير، وجعل منهم النبيل في جسمه والحقير، وكلهم يريد الأفضل

(١) - في (أ): شاء.

من الأمور، فكانوا كما شاء أن يجعلهم، وجعل فعله فيهم وفي غيرهم آية لهم كما قال سبحانه: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَأْنِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الروم]، فكان تركيب خلقهم كما أراد من تصويرهم، لا اختلاف في ذلك ولا تفاوت، كما قال سبحانه: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُطُورٍ﴾ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤١﴾ [الملك].

فالحمد لله الذي جبل العباد وجبرهم على ما يشاء من تركيب خلقهم، محبوبهم من ذلك وغير محبوبهم، ولم يجبرهم على شيء من أفعالهم صغيرها ولا كبيرها، دقيقها ولا جليلها، بل أمرهم ونهاهم، وبصرهم غيهم وهداهم، ثم بعث إليهم النبيين فأمرهم بطاعة رب العالمين، وحذروهم أن يكونوا له من العصاة، وخلق للمطيعين ثواباً وللعاصين نكالاً وعقاباً، ثم لم يحل بين أحد وبين طاعته، ولم يجبر أحداً على معصيته، بل أمر عباده تخيراً، ونهاهم سبحانه تحذيراً، ثم قال ذو المن والعزة والجلال، من بعد إكمال الحجة عليهم في كل حال: ﴿فَمَن شَاء فَلْيُؤْمِن وَمَن شَاء فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ [الكهف]، وقال تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة]، ﴿وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة]، فتبارك المتقدس عن خلق أفعالهم، المتعالي عن جبرهم على شيء من أفعالهم، العدل في كل أفعاله، الصادق في كل مقاله، البري من شبه المجعولات، المتعالي عن درك الغفلة والسنات.

والتكبر: فهو العظيم الخبير، الذي لا يشبهه في القدرة والعظمة كبير.

تم الجزء الأول من جزأين من كتاب المسترشد، بمن الله وعونه، يتلوه الكلام في الجزء الثاني

المستزاد في التوحيد
الجزء الثاني

كتاب المسترشد في التوحيد

الجزء الثاني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً
باب تفسير قول الله سبحانه: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾

ومعنى مخرج النفس في الله في اللغة والبيان وما يدور بين العرب في قيم اللسان
قال يحيى بن الحسين عليه السلام: **إِنْ سَأَلَ عَنْ النَّفْسِ سَائِلٌ فَقَالَ: مَا مَعْنَاهَا**
عندكم في الله تبارك وتعالى ربكم؟ وعلامة يخرج فيها تفسيركم؟ فقد نجد الله
تعالى يقول لنبيته موسى صلى الله عليه: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه]، ويقول:
﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل عمران: ٢٨].

قلنا له: أيها القائل المتحير في أمره السائل، إن الله سبحانه وتعالى عن كل
شأن شأنه لم يرد النفس التي تتوهم، وإياها تقصد حين تتكلم، من الأنفس
المتنفسة بالروح، المحتاجة إلى الراحة والروح، المستكنة في الأجواف، الجائلة في
كل الأعطاف، وكيف يكون ذلك وكل روح أو نفس فمن خلقه كانا، بغير ما
شك ولا لبس، ألا تسمع كيف يقول عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء]، يريد سبحانه
من خلق خالقي^(١)، وإحداث فاعلي ومحدثي، ولو كان على ما يتوهمه المشبهون،
ويقول فيه المبطلون، من أنها نفس [مستجنة^(٢)] في شيء، إذاً لقليل إنها اثنان؛ إذ
النفس والشيء شيان، ولو كانت نفساً مستجنة في شيء لكانت النفس خلافاً لذلك
الشيء، وللزم ذلك الشيء العدد والتحديد، والتحرك والتحرف والانحدار
والتصعيد، فتبارك من ليس كذلك، ولا على شيء من ذلك، بل هو الله الواحد

(١) - في هامش (أ، د): يعني من أمري.

(٢) - زيادة من (ب).

الأحد، المتقدس الصمد، الذي ليس له شبه ولا مثل، ولا ضد ولا عدل.
 فأما (١) قوله سبحانه: ﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ [طه] فإنما أراد بذلك
 اصطنعتك لي، وقربتك نجياً مني، وكذلك قوله: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [آل
 عمران: ٢٨] يريد: يحذركم عقابه لتخافوه، وفي كل أموركم تتقوه، وفي سرايركم
 تراقبوه، والقرآن فإنما نزل على العرب بلغتهم، وخاطبهم الله فيه بكلامهم،
 والنفوس تدخلها العرب في كلامها صلة لجميع ما تأتي به من مقالها، وقد تزيد
 غير ذلك في مخاطبتها، وما تسطره من أخبارها، مثل (ما) و(لا) وغير ذلك مما
 ليس له عندها معنى، غير أنها تحسن به كلامها، وتصل به قيلها وقالها، من ذلك
 قول الرجل لصاحبه: «أيتيك بنفسي»، و «أيتيني بنفسك»، وإنما يريد أيتيني
 [أنت (٢)] دون غيرك، وتقول العرب: «ما منعك ألا تأتيني» تريد: ما منعك أن
 تأتيني، فأدخلت (لا) صلة لكلامها وأثبتتها كذلك في كتابها، وفي ذلك ما يقول
 الرحمن الرحيم فيما نزل على نبيه من الفرقان العظيم، من قول موسى ﷺ:
 ﴿يَا هَارُونَ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ [طه]،
 فإنما أراد صلى الله عليه: أن تتبعني، فأدخل (لا) صلة في الكلام، ومثل هذا كثير
 فيما نزل ذو الجلال والإكرام، من ذلك قوله سبحانه: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ
 لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقوله:
 ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾ [المائدة: ١٣]، يريد سبحانه وعظم عن كل شأن
 شأنه: فبرحمة من الله لنت لهم، وأراد: فبنقضهم ميثاقهم، فأتى فيهما بـ(ما) صلة
 بغير سبب ولا معنى، وكذلك وفي مثل ذلك ما يقول الشاعر:

بيوم جدود ما فضحتم أباكم وسالتم والخيال تدمي شكيمها (٣)

(١) - في (أ، ب، هـ): وأما.

(٢) - ساقط من (ب، هـ).

(٣) - نسب البيت في معجم البلدان لقيس بن عاصم المنقري. وقيس هذا كان أحد أمراء العرب

فقال: ما فضحتكم أباكم، وإنما أراد: فضحتكم أباكم، فأتى بـ(ما) صلة لغير معنى.

وقال الله ذو الجبروت والإنعام يحكي عن نبيه عيسى عليه السلام في قوله: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة]، يعني صلى الله عليه: تعلم غيب أمري وعلايتي وسري، ولا أعلم ما غاب من فعلك ولا أطلع إلا على ما أطلعتني عليه من وحيك، فهذا معنى ما عنه سألت، لا ما إليه من فاحش القول ذهبت في الله رب الأرباب، ومسبب ما يشاء من الأسباب، بل كيف يزعم المشبهون، ويقول على الله المبطلون: إن الله جسم وصورة، وإن فيما ذكروا من الصورة له نفساً تجول فيه من مكان إلى مكان، وقد يسمعون ويرون ما يقول الرحمن الرحيم [فيما نزل على نبيئه من الوحي الكريم^(١)]، حين يقول جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، فماذا يقولون لو كانت نفساً كما يزعمون؟! تعالى عن ذلك الرحمن، وتقُدس ذو العرش والبرهان - أتموت وتنفوت؟ أم لا تموت ولا تنفوت؟ فإن قالوا: تموت، كفروا ومن الإسلام خرجوا، وعند أنفسهم فضلاً عن غيرهم من أضدادهم ومناظريهم افتضحوا. وإن قالوا: لا تموت ولا تنفوت، قيل لهم: من أين قلت ذلك، وكان عندكم كذلك؟ وقد تسمعون ما حتم به الرحمن على كل نفس في القرآن، ولم يستثن في ذلك نفساً له ولا لغيره، كما استثنى في غير ذلك من قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [التقصص: ٨٨]، وقوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الأنبياء: ٢٦] وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ [الأنبياء: ٢٧]، واستثنى عند

وشعرائهم، اشتهر وساد في الجاهلية، وفد على النبي ﷺ في وفد تميم سنة ٩هـ، فأسلم واستعمله النبي ﷺ على صدقات قومه. (بتصرف من معجم رجال الاعتبار وسلوة العارفين، والجدال الصغرى).

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

هلاك الأشياء أنه الباقي الوارث لكل الأحياء، واستثنى عند الزوال والفناء وجهه ذو الجلال والبقاء.

والوجه من الرحمن فليس غيره تعالى ذو العزة والسلطان، ووجهه في اللغة والبيان فهو ذاته بأبين البيان، فذاته وجهه، ووجهه سبحانه ذاته، ليس بذي تحديد ولا أعضاء، وهو الله الواحد العلي الأعلى.

ولم يستثن عند هلاك الأنفس وموتها نفساً لخالقها ومدبرها ومشيتها^(١)، أفأنتم في قولكم أعلم بالله منه بذاته؟! إذ قد نسبتموه إلى غير ما نسب إليه نفسه من صفاته، ولو كان كما تقولون وإليه في قولكم تذهبون؛ إذا لاستثنى نفسه من الأنفس التي تموت وتفتنى، كما استثنى بقاءه من الأشياء التي تزول وتبلى، تعالى الله عن ذلك الرحمن الرحيم، وتقديس الواحد الكريم.

فمن أين قلتم: إنها له نفس في صورة تبقى، دون الأنفس التي حتم عليها بالفناء؟ أوجدونا بذلك حجة وتبياناً وشرعوا لنا فيه قولاً وبرهاناً، في الكتاب والتنزيل والسنة والتأويل، فلا تجدون والله الحمد حجة ولا قولاً، ولا تستطيعون إلى إثبات باطل سبيلاً، وكيف يكون ذلك، أو تقدرون على شيء من ذلك، والله ذو الطول فيما نزل من الفرقان يقول: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء]، فإن أنصفوا كانوا من قولهم خارجين، وإلى قول المحققين راجعين، وإن كابروا وجحدوا وتمردوا وعتوا كانوا عند جميع الخلق مفتضحين، وبضد الحق متعلقين، والحمد لله رب العالمين، وسلام على المرسلين.

(١) - في (ب، هـ): ومنشئها.

باب تفسير قوله الله سبحانه: ﴿وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾

والرد على من قال إن لله وجهاً وأنه صورة

يقال لأهل الجهالة والضلال فيما يقولون به في الله ذي الجلال ويصفونه به من الكذب والمحال، وينسبون إليه من فاسد المقال: ماذا تقولون في قول الله ربكم وما تعتقدون؟ إذ أنتم في قولكم تزعمون أن لربكم وجهاً كالوجوه التي تعقلون، وأنه ذو أبعاد فيما تصفون؛ إذ يقول: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص]، أفقولون: إن ما سوى وجهه من سائر أعضائه التي تذكرون يبقى معه أم يفنى دونه؟

فإن قالوا: تبقى معه. قيل: وكيف يكون ذلك كذلك، ولم يذكر البقاء لشيء من ذلك؟ فلقد قلت بخلاف قول العلي الأعلى؛ إذ لم يحكم لغير الوجه بالبقاء، وأنتم تقولون إنه يبقى مع الوجه غيره من الأعضاء، فلقد بقي مع الوجه إذاً شيء وأشياء.

وإن قالوا: لا يبقى مع الوجه غيره من الأعضاء - قيل لهم: فقد دخل على الله سبحانه في قولكم الزوال والفناء، والاضحاق والذهاب والهلاك والبلاء؛ إذ بعضه في قولكم يموت، ويزول ويتغير ويفوت، فلقد أدخلتم على خالقكم الصفات الناقصات الزائلات، وأزحتم عنه ما وصف به نفسه من البقاء في كل الحالات، فلا تجدون بداً من أحد هذين المعنيين المحالين الباطلين في الله المخالفين، اللذين تكونون بانتحال أحدهما بالله كافرين، وفي دينه فاجرين، ولجميع أهل الإسلام مخالفين، ومن الإيمان والحق خارجين، أو ترجعوا إلى قول المحققين، ويتابعوا في مقاتلتهم^(١) الموحدين، فتقولوا كما يقولون: إن معنى الوجه في الله سبحانه وتعالى عن كل شأن شأنه هو الله، وإنه ليس بذئ أعضاء، ولا

(١) - في (د): وتتابعوا في مقاتلتكم. وظنن على (مقاتلكم).

أبعض ولا أجزاء، وذلك فمعروف في العربية، يعرفه كل من فارق لسان الأعجمية، من ذلك ما تقول العرب: «هذا وجه بني فلان» تريد: أنه المنظور إليه منهم في كل شأن، وأنه رجلهم وسيدهم، والقائم في كل أمر دونهم، وتقول العرب: «هذا وجه المتاع» تريد بذلك أنه أفضل ما يبتاع، وتقول: «هذا وجه الرأي» أي: محضه وصدقه وصوابه في كل أمر وحقه، لا أن له وجهاً كما يعرف من الوجوه المخلوقة في البشر، المجعلولة المقطرة المركبة المصورة، وفي ذلك وما كان كذلك ما يقول الشاعر:

وقد يهلك الإنسان من وجه آمنه وينجو بإذن الله من حيث يحذر^(١)

فقال: «من وجه آمنه» وليس للأمن وجه ولا صورة، وإنما أراد أنه يعطب من الوجوه المأمونة عنده المحمودة.

وقال آخر^(٢):

فأسلمت وجهي لمن أسلمت له الأرض تحمل صخوراً ثقالا
وأسلمت وجهي لمن أسلمت له المزن تحمل عذاباً زلالا

وقال آخر:

أضحت وجوههم شتى وكلهم يرى لوجهته فضلاً على الملل

فقال: أسلمت وجهي، وإنما أراد: أسلمت ديني، فاستسلمت وقصدت خالقي بكل عملي، لا أنه أسلم وجهه دون قلبه، ولا قلبه دون عمله، ولا عمله دون نفسه وقوله.

ومن الحجة فيما قلنا به من البيان من أن وجهه هو لا بعضه في قيم اللغة واللسان ما يقول الشاعر:

(١) - ينسب لمحمود بن الحسن الوراق، وقيل لأبي العتاهية، وقيل لغيرهما.

(٢) - هو زيد بن عمرو بن نفيل. (من تفسير ابن كثير).

إني بوجه الله من شر البشر أعوذ من لم يعذ الله دمر
وقال آخر:

أعوذ بوجه الله من شر معقل إذا معقل راح البقيع وهجرا
ومما يحتج به أهل اللغة، وبما قالت [الشعراء^(١)] في ذلك ما يقول العلي
الأعلى مما بين فيه أن وجهه هو لا بعضه ما يقول: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ
وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾ [الروم]، فقال: تريدون وجه الله، وإنما أراد
سبحانه: تريدون الله.

ومن ذلك ما حكى رب العالمين عن خير خلقه أجمعين محمد وأهل بيته
الطيبين فيما كان من إطعامهم لمن ذكر الله من الأسير واليتيم والمسكين، حين
يقول: ﴿إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾
[الإنسان]، فقال سبحانه: نطعمكم لوجه الله ذي العزة والسلطان، وإنما أرادوا
بذلك الله الواحد العزيز الرحمن.

وقال سبحانه فيما نزل من الفرقان: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةً هُوَ مُوَلِّيَهَا فَاسْتَبِقُوا
الْحَيٰرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ﴾ [البقرة]، فقال سبحانه: ﴿وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ﴾ أي: لكل مؤتم قبله، ولم يرد
بذلك من القول والخبر أنه وجه مصور في صورة من الصور.

وقال: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ...﴾ الآية [البقرة: ١١٢]، فقال:
«من أسلم وجهه» أراد بذلك سبحانه من سلم^(٢) نفسه لربه واستسلم له في جميع
أموره، وأخلص له سبحانه دينه.

وقال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ﴾

(١) - ساقط من (أ، د).

(٢) - في (أ، ب، هـ): أسلم.

[الروم: ٤٣]، فأمره بإقامة وجهه للدين، والإخلاص في ذلك لرب العالمين، ولم يرد الوجه دون القلب وسائر الأبعاد والأعضاء، وإنما أراد بذلك العلي الأعلى - أقم نفسك لخالقك وربك، وتأويل «أقم وجهك» فهو: قم بالدين بكليتك لمصورك وجاعلك.

وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿وَقَالَتْ طَافِقَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاصْكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [آل عمران]، فلم يرد سبحانه فيما ذكر عنهم أن للنهار وجهاً كما يعقل من الوجوه ذوات التصاوير، التي أمر بغسلها عند الوضوء، فتقدس عن ذلك العلي الكبير.

وقال عز وجل: ﴿ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهَيْهَا﴾ [المائدة: ١٠٨]، يريد: على حقيقتها وصدقها لا أن لها وجهاً عند جميع الخلق، غير ما قلنا به من الحقيقة والصدق.

ومن الحجة في ذلك والبيان: ما يقول الله ذو الجلال والسلطان: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، ولو كان كما يصف المشبهون ويقول به في الله الجاهلون: إنه وجه كما يعرف من وجوه المخلوقين، تعالى وتقدس عن ذلك رب العالمين؛ إذ لما كان في كل النواحي والأقطار، فتعالى عن ذلك العلي الواحد الجبار؛ إذ المتوجه يتوجه شرقاً وغرباً ويمناً وشاماً، فلا^(١) يكون أبداً وجه واحد وجوهاً، كما لا تكون الوجوه الكثيرة وجهاً، وإنما أراد بقوله: ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ أي: الموجود بكل جهة الله الذي هو سبحانه بالمرصاد لا يغيب عنه شيء من ضمائر أسرار العباد، وهو المحيط بالغيوب، ذو المن والأيد.

(١) - في (أ، ب، هـ): ولن.

باب تفسير [معنى^(١)] قول القائل: (واحد) ومخارجه في اللسان

وما ينفي من ذلك عن الرحمن عز وجل

إن سأل سائل ذو ارتياب، عن الله رب الأرباب فقال المشبه الجاحد: ما معنى قولكم: إن الله واحد؟

قلنا: إن الواحد يخرج على معان كثيرة، غير معنى ولا معنيين: فمنها الواحد في الجماعة والاثنين.

ومنها النظير من نظيره، والشبه^(٢) في الرؤية من شبيهه.

ومنها الجزء من الأجزاء، والعضو الواحد من الأعضاء المتباينة والمؤتلفة، والمجتمعة والمختلفة، التي بالتثامها يكمل الواحد المصور، وباختلافها ينقص المجعول المقدر، مثل أبعاد الإنسان المختلفة المجتمعة في كل شأن، التي بكمالها يكمل تصويره ويتم، وبنقصانها يزول عنه اسم التمام ويعدم، فهذه أعضاء ذات أعداد، بهن يكمل الواحد ذو الأنداد.

ومن ذلك فالشيء^(٣) المتقلب من الحالة إلى الحالة، [مثل الإنسان وخلق الله له من السلالة التي خلقها وقدرها من طين، وجعله إياه نطفة في قرار مكين، ثم خلق النطفة علقه، ثم خلق العلقه مضغة، ثم خلق المضغة عظاماً، ثم كسا العظام لحماً، ثم أنشأ خلقاً آخر، فتم بقدرته في الحالات جسماً واحداً، كامل الأدوات وذلك قوله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾^(١٣) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ^(١٤) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(١٥) [المؤمنون]، والخلق

(١) - من (ب، هـ).

(٢) - في (أ، ب، هـ): والشبيه.

(٣) - في (ب): الشيء.

الآخر فقد يحتمل أن يكون ما جعل فيه من بعد أن كساه لحماً من العروق والعصب، والمفاصل والقُصْب^(١)، وما فطر من عجيب خلق الرأس الذي جعله سواء في جميع الناس، فجعله سبحانه قواماً للبدن كله، وأظهر فيه أعاجيب صنعه وفعله، فخلقه قطعاً، وجعل فيه طرقاً لما فيه من الأدوات، فكلهن فيه سالكات جاريات متشعبات، وخالقهن بالقدرة شاهدات، وبلطيف تدبيره فيهن ناطقات، ثم ركب فيه العينين، وحجر فيه المحجرين^(٢)، وجعل في المحجرين الغارين، وصور في الغارين المقلتين، وخلق في المقلتين الناظرين، وجعل المحيط بإنسانهما^(٣) - لتكامل التحقيق من عيانها - أغشية من مدلهمت الجلابيب، ومتكاثفات اسوداد الغرابيب، صافيتي^(٤) الأنطاق، ناصعتي^(٥) الأطباق، جعلهما جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله شحمتين، اختص أوساطهما بالسواد، وجعله آلة للنظر في القرب والإبعاد، ولغير ذلك من الانحدار والإصعاد، ثم جعلهما حصيتي الأطباق، حديدتي الآماق^(٦) للإدارة والإطراق، وتقلب المقلة في الحملاق^(٧)، وغشاهما بأرواق^(٨) الأجفان، بالرأفة

(١) - الأعماء. (هامش نخ أ، د). وفي المعجم الوسيط: القُصْب: المعى، أما بالفتح القَصْب: عظام اليدين والرجلين والأصابع. تمت منه.

(٢) - المحجر في العين ما أحاط بها والجمع محاجر. (معجم وسيط).

(٣) - قال في القاموس: الإنسان: الذي يرى في سواد العين، جمعه أناسي. تمت من هامش (أ، د).

(٤) - الصافي الناصع والأنطاق أصله جمع منطقة وهي ما يشد على وسط الرجل والمعنى على هذا كاملتى النطاق. (هامش أ).

(٥) - الناصع الخالصة والأطباق إما مصدر طبق على الشيء إذا غطاه أو جمع طبق. المعنى: أنها خالصتي الأغشية عن المكدرات. (هامش أ).

(٦) - «المآق»: طرف العين مما يلي الأنف وهو مجرى الدمع، والجمع: آماق وأمآق. (معجم وسيط).

(٧) - الحملاق: باطن الجفون. (هامش د).

(٨) - أي: جوانبها. (هامش أ).

منه سبحانه والإحسان، والعائدة بالفضل على الإنسان، ليلتئم^(١) عند الهجوع مطابقهما، وتطمئن لذلك علايقهما، وتريح من الحركة مدامعهما ليقوى نظرها، ويثقب بصرهما، ولو كان مكان سواد إطباقهما ناصعاً بياض نطاقهما، لقصرتا عن بلوغ مناظرهما، ولعجزتا عن تحديد أبصارهما، ولكثر إغماضهما، ولقل إيماضهما.

ثم حجب عنهما سبحانه بأجفانهما الأذى، وأماط عنهما بأشعارهما القذى، فلما أحكمهما بالتقدير، وأتقنهما بالتدبير، غشاهما بالحاجبين، وأظل بالحاجبين ما استجن من العينين؛ لعلمه سبحانه بضرورة الناظرين إلى ما ركب من الحاجبين. ثم جعل فيهما من بعد إتقان تدبيرهما شعراً مسوداً ظاهراً عليهما، ليزيد سواده في قوة نظرها عند استقباليهما لبعد اعتمادهما، ولو لم يكونا بزينة الشعر مخصوصتين، وكانتا مما زينتا به محظوظتين لنقص من العينين نظرها، ولتضوع^(٢) في أرجائهما نورهما، ولغشي^(٣) عن مقر التحقيق بصرهما.

ثم مثل بينهما خالقهما أنفاً مستروحاً لأنفاسه، موقوفاً لرجعه واحتباسه، فأقام رسم خده^(٤)، وأحسن التصوير في قده، وجعله هواء معتدلاً سواء، ولولا ما دبر فيه وركبه من الأحكام عليه لم يؤد بلطيف اعتباره ودقيق اختياره^(٥) المحسوس إلى قراره، ولعجز عن بلوغ مدى الاسترواح، ومستقر غاية الأرواح، فجعل سبحانه من أصليته ناشراً^(٦)، وجعل في سوائه حاجزاً، لتوقيف رجع الأنفاس،

(١)- في (أ، ب): لتلتئم.

(٢)- ضاع الماء في الأرض: رسب، والرسوب الذهاب، كأنه الْبَصَرُ قال: يذهب في أرجائهما نوراً فلم ينفذ إلى المبصر بهما. (هامش أ).

(٣)- في (أ، ب، د): ولغشى.

(٤)- في (أ، ب): حَدَّه.

(٥)- في (أ، ب): اختبار.

(٦)- في (ب): ناشراً. وكأنه الصواب.

بين العجلة والاحتباس، قسمه بحكمته، لتكامل لطيف نعمته.
ثم شق تحت وتر أرنبته^(١)، مسلك ما قدر من أغذيته، وخلق [فمه مؤدياً^(٢)]
عن منطقته ولفظه، بين طبقتين خلقهما لحفظه، فجعله لحماً، وأجرى فيه عروقاً
ودماً، ولو جعله عصباً قاسياً أو فطره عظماً جاسياً لكان ذلك من الترجمة مانعاً،
وعن الجولان بالحركات قاطعاً، فسبحان من جعله معبراً عن ضمائر الصدور،
ومترجماً لكل ما تميزه العقول من الأمور، وركب فيه استطاعة لفظه، وخصه
بالوافر من حظه، وأجرى فيه عذوبة ريقه، لتمييزه بين مختلف ذوقه.

ثم علق على أقاصيه عقد لهاته^(٣)؛ لتعرف بها لذيذ شهواته، نعمة من الخالق
على خلقه؛ ليلتذوا بالطيبات من رزقه، ولو كان موضعها منها عاطلاً، لم يكن
الالتذاذ إلى ملتذه واصلاً، ولرجعت مختلفات أنفاسه إلى المكنون من أم رأسه.
ثم فتق سبحانه^(٤) [وعظم عن كل شأن شأنه بعد ذلك في مرتقتها^(٥) سمعاً،
جمع به محكم الآلات جمعاً، فأدى ذلك إلى العقول عظمة خالقها، وشملت
الجوارح به نعمة جاعلها، وألبس أرجاء^(٦) السمع أذنًا؛ لاستقرار جولان
الوحي في محاله، وإزاحة الشك النازل به وإبطاله، ثم عطف سبحانه أطراف
غرضوفها^(٧) على البواطن من حروفها؛ للحوق جولان الأصوات، ولولا

(١) - الأرنبة: طرف الأنف. هامش (أ).

(٢) - بدلها في (أ، ب): فيه لساناً. وكأنه الصواب.

(٣) - اللهي: اللحمة المشرفة على الخلق أو ما بين منقطع أصل اللسان إلى منقطع القدر أعلى الفم.
(هامش أ).

(٤) - إلى هنا انتهى السقط من نخ (هـ).

(٥) - في (نخ): مرتقتها.

(*) - هو الذي بين اللحين والرأس. (هامش أ).

(٦) - الأرجاء: الجوانب أي جوانب السمع. (هامش أ).

(٧) - الغرضوف والغضروف معناها واحد وهو: طرف الأذن. (هامش أ).

ذلك لعجزت عن درك القالات^(١)، مع ما ركب من غير ذلك في ظاهره وباطنه من المركبات، وجعل فيه سبحانه كل ما يحتاج إليه الجسم من الآلات والأدوات.

ثم علق في صدره قلباً، وركب فيه لباً، ثم جعله وعاء للعقل الكامل، وحصناً للروح الجائل، حفظه من^(٢) مزدحمات الأغذية بانحطاطه، ورفعته عن مقرها من الجوف بمتعلق نياطه، فقرر بتدبير الخالق في أحسن حصن وأبعده مما ركب، وجعل في البطن وفوقه من الصدر هواء، وتحت أدوات ومعاءً، فهو مقر لثابت الأنفاس، متملك لخدمة جميع الحواس، إن شاء شيئاً شئنه^(٣)، وإن أباه بلا شك أبينه، به تنزل مدلهمات الغيوم، وإليه مأوى نوازل الهموم، وعند انشراحه للشيء يوجد به الفرح والسرور، وبقبوله [له^(٤)] تكمل الغبطة به في كل الأمور، جعله الله آلة للفظن والفكرة، وفطره الله تعالى على ذلك من الفطرة، وذلك قول الرحمن فيما نزل من الفرقان: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج]، وقال سبحانه وعظم عن كل شأن شأنه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق]، يقول: إن فيما تقدم من فعلنا بمن مضى من نزل عليه ما نزل من عذابنا لذكرى لمن كان له قلب يعقل به، ويفهم ويتدبر ما يرى من فعلنا فيعلم.

وقد يحتمل ويكون معنى قول الرحمن فيما نزل من واضح النور والفرقان:

(١) - في (ب): المقالات.

(٢) - في (أ، ب): عن.

(٣) - في (ب، د، هـ): شياً.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، [فتبارك وتعالى^(١)] هو ما ميز من خلق الأنثى والذكر، فيكون لما أن كسا العظام لحماً جعله من بعد ذلك ذكراً أو أنثى فحينئذ بقدره الله تمت السلالة، وفيما قلنا به من الخلق ما يقول الله عز وجل في سورة القيامة^(٢) من خلق الزوجين، فهذا عندي والله أعلم فأشبهه القولين.

ثم نرجع من بعد شرحنا للواحد المؤتلف، والواحد المنتقل المختلف، والله فبري من ذلك تبارك وتعالى أن يكون ربنا كذلك، فنقول: إنه قد يخرج معنى قول القائل: واحد في اللسان، وفيما يقال به فيه من المعنى والبيان، أن يكون الواحد من الاثنين المتشابهين في المعنى، المتقاربين في الصفة والاستواء، فيقال: هذا وهذا مثلاً، وهما إذا ذكرا وقيسا^(٣) شيئان، وهما في التشابه والاتفاق واحد بغير ما افتراق، والله سبحانه فعن مشابهة الأشياء كلها أو مشاكلتها فبري، وعن مناظرة المجعولات فمتعالٍ عليّ.

وقد يخرج معنى الواحد فيقال به فيه، ويستدل به في لغة العرب عليه على معنيين:

أحدهما: البايين بالسؤدد والإفضال فيقال: هذا واحد في فعله من الرجال، إذا فعل ما لا يفعله غيره، ويقصر عنه آله وقومه.

والآخر: إثبات الواحد ونفي الثاني؛ إذ الواحد لا أول قبله، والثاني فقبله عدد وبعده.

ويخرج معنى قولنا الواحد على أنه لا شبيه له ولا نظير، ولا كفو صغير ولا كبير، وهو الله الواحد الأحد الخبير، فالله سبحانه الواحد في فعله، الذي لم يصنع

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - يعني قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً مِنْ مَنِيِّ يُمْئِي ۖ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ۖ فَبَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ [القيامة]. (هامش أ، د).

(٣) - في (ب، هـ): أو قيسا.

أحد كصنعه، الخالق الذي لا خالق سواه، كما قال تقدست أسماؤه: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ﴾ [فاطر: ٣]، وهو الواحد الذي لم يكن من شيء، وهو الموجد لكل شيء، لم يكن سبحانه من أصل، ولا يكون منه أبداً فصل: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الأنعام: ١٠١]، الواحد في الربوبية والقدرة والعزة، والمملك والكبرياء والعظمة، وكل قادر فمقدور عليه، وكل مملك فمسلوب ملكه من يديه، وكل عزيز فأيسر العزة نال، غير الله الواحد ذي الجلال، وذي العز الكامل الدائم، والمملك السرمذ الباقي الدائم^(١)، القادر فلا يقدر عليه، العادل فلا ظلم لديه، البري من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]، لا تحيط به الأقطار، ولا تجول بتحديد فيه الأفكار، ولا تتظمه الصفات والأخبار، ولا تدركه سبحانه الأبصار، ﴿وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام]، القائم سبحانه بنفسه الذي لا قوام لغيره إلا به، لا تجري عليه الأزمنة، ولا تحويه الأمكنة، وكيف تجري الأزمنة أو تحوي الأمكنة من كَوْن كل مكان، وأوجد بعد العدم كل زمان؟! وهو الله الواحد الرحمن، سبحانه وتعالى ذو المن والإحسان.

باب الرد على من قال: إن الله جسم، وجواب من سأل عن معنى قول الموحدين:

إن الله شيء لا كالأشياء

إن سأل من الخلق سائل أو تعنت متعنت قائل، فقال: ماذا تقولون وإلى أي معنى من المعاني تذهبون في الله ذي الجلال وذي الجبروت والمحال، شيء هو تقولون؟ أم غير ذلك تزعمون؟

قلنا: بل نقول: إن ربنا جل وتقدس إلهنا شيء لا كالأشياء، سبحانه تبارك وتعالى، لا يشبهه ولا يدانيه شيء، ولم يزل سبحانه قبل كل شيء، وهو المشيئ

(١) - الدائم: ساقط من (ب، هـ).

لكل الأشياء، المتفرد بالخلق والإماتة^(١) والإحياء، الموجد لما يتوهم، أو يرى بالأعين وغيرها من الحواس، من الذوق والشم، أو السمع أو الحواس، لا تحيط به الأفهام، ولا تقع عليه بتحديد الأوهام، وهو الأول في آخريته، والآخر في أوليته، والظاهر في باطنيته، والباطن في ظاهريته، المتفرد بالوحدانية، البائن بالأزلية، الشاهد الداني في علوه، البعيد النائي في دنوه، كما قال سبحانه: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢) [الحديد]، وكذلك ربنا الرحمن الرحيم، يعلم ما يكون قبل كينونته، كما يعلمه من بعد بينونته، علمه بما استجن في قعور البحار، وما انطوت عليه الجوانح من ضمائر الأسرار، كعلمه بما ظهر وأنار، من واضح القول والأخبار، الصمد الذي لا غاية بعده تصمد^(٣)، والواحد الذي ليس كمثل أحد، لم يكن له مثل ولا ند، ولا يكون أبداً له قبل ولا بعد، مبعد الأحياء، وباعث الموتى، ووارث الآخرة والدنيا.

فإن قال قائل: فماذا تريدون وما إليه تذهبون بقولكم: شيء؟

قلنا: نريد بقولنا: «شيء» إثبات الوجود، ونفي العدم المفقود؛ لأن الإثبات أن نقول: شيء، والعدم أن لا نثبت شيئاً؛ لأن من أثبت شيئاً فقد أثبت صانعاً مدبراً، ومن لم يثبت شيئاً كان في أمره ذلك^(٣) متحيراً، ودخل عليه ضد الإقرار، وهو النفي والشك والإنكار.

[الرد على من قال: جسم لا كالأجسام]

فإن سأل وتردد في الضلال فقال: فلم لا تقولون وعلى ما قلتم تقيسون، فتقولون: إنه جسم لا كالأجسام، فيكون هذا يخرج على ما يخرج عليه أول الكلام؟

(١) - في (ب): وبالإماتة.

(٢) - في (أ، د): يُصمد.

(٣) - ذلك: ساقط من (ب، ه).

قلنا له: ليس الصواب كالمحال، وهذا في الله فأحول المقال؛ لأنه وإن اشتبه عندك فيما ترى، مخالف لما تقدم من (الشيء) في كل معنى؛ لأننا نرى الجسم أبداً متجسماً، ولسنا نرى كل الأشياء كائناً جسماً، فالشيء يعم الأشياء كلها، والجسم فإنما يقع على بعضها، فلما اختلف معناه في الخاص والعام، اختلف جميع قياسه في الكلام، وكذلك كل ما قيس أو ضرب له مثل^(١)، فإنما يقاس ويشبه بما كان مثله في كل ما سبب وحال، كما يحذا المثل على المثل، فأما الضد فلا يقاس بضده؛ إذ حده على خلاف حده.

وفما قلنا به في الشيء الذي لا كالأشياء ما يقول الله الواحد الأعلى: ﴿قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَيْتُكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [الأنعام]، فذكر سبحانه وتعالى عما يصف المبتطلون ويقول به عليه الملحدون أنه شيء موجود، لا يذكر ولا يوصف بحد من الحدود، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]. ألا ترى أن جميع أهل الإسلام، الذين هم على دين محمد ﷺ يقولون لمن اهتموه بسخافة دين أو قلة خشية أو يقين: ما تعبد من شيء، ولا توقن بشيء، يريدون: ما تعبد الذي يعلم أمرك، ويوفيك أجره.

[ذكر الأعراض]

فإن قال قائل: فما دليلكم على أن من الأشياء المشاهدة المعلومة بدلائلها المفهومة - ما ليس هو بجسم معروف، أوجدونا ذلك في أي صنف شئتم من الصنوف؟

قلنا له: من ذلك أفعال العباد، وما يكون منهم من سوء ورشاد^(٢)، من

(١) - في (أ، ب، د، هـ): مثله.

(٢) - في (ب، د): أو رشاد.

الصدقة والقيام، والصلاة والصيام، وغير ذلك من حركات السحاب في السير، وما يسمع من خفقان أجنحة الطير، وما يكثر لو شرحناه به الأفاويل، ويطول به الكلام والتأويل، وكل ذلك من أفعال الخلق فقد سماه الله بأحق الحق شيئاً وأشياء في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ٥٦﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَظَرٌّ ٥٧﴾ [القمر]، فسمى أفعالهم شيئاً وأشياء، وبين ذلك فيما نزل من النور والضياء، وهي أعراض ليست بأجسام؛ إذ لا تقوم إلا بالأجسام، وإنما هي صفات ودلالات، وحركات وعلامات، تتفرع من الأجسام غير متلاحقات، فهي أشياء وليست بأجسام، والأجسام أبداً فليست غير الأجسام.

فإن قال: فما دليلكم على أن ما يكون من حركاتكم التي هي متفرعة من أجسامكم هي غير أجسامكم، وأن أجسامكم هي غير حركاتكم؟

قلنا له: علمنا ذلك وفهمناه، ووقفنا عليه وعرفناه؛ لأننا نجد الأجسام تكون منها الحركات بالقعود والقيام، وهي مجتمعة متلاحقة، وتسكن وتهدأ، وهي قائمة بأعيانها غير مفترقة، والأفعال والحركات غير متلاحقة ولا مؤتلفة، بل هي متصرفة متباينة مختلفة، بعضها لا يلحق بعضاً، ولا يعلم لها بعد خروجها طولاً ولا عرضاً، فاستدللنا بذلك على الفرق بين الأجسام والأفعال، في كل ما حال من الحال، فلذلك قلنا: إن كل جسم شيء، وأن ليس بجسم كل شيء، فلما أن خرج بعض الأشياء من أن يتنظمه اسم الجسم، ولم يخرج الجسم من أن يتنظمه اسم الشيء في الحكم قلنا: إن الله سبحانه وتعالى ليس كسائر الأشياء. ولو كان كما يقول المبطلون إنه صورة أو جسم من الأجسام؛ لكان ذو الجلال والإكرام مشابهاً لما خلق من الصور والأجسام، وللحققت به الفكر والأوهام، ولجرت عليه حوادث الليالي والأيام، ولكان مضطراً محتاجاً إلى المكان، ولو احتاج إلى المكان لخلت منه مواضع كثيرة عظيمة الشأن، ولو كان كذلك، تعالى الله سبحانه عن ذلك؛ لما كان كما قال، وذكر عن نفسه ذو الجلال والجبروت والمحال، حين يقول: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ

وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴿٧﴾ [المجادلة:٧]، ومن خلا منه مكان فقد حواه مكان، ومن حواه مكان فقد حد بالنواحي والحدود، وخرج بلا شك من صفة المعبود، وصار إلى حد المحدودين، وانتظمه شبه الربوبين، فتعالى عن ذلك الله رب العالمين، وتقديس عن مشابهة المخلوقين، فيا ويل المشبهين للرحمن بما خلق وذراً من الإنسان، أما يسمعه (١) كيف نفى ذلك عن نفسه فيما نزل من فرقانه ووحيه، فقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص:١]، والأحد: فهو الواحد الذي ليس كمثله أحد.

والصمد: فهو الغاية والمقصد، الذي ليس من ورائه مقصد. **والذي لم يلد ولم يولد:** فهو الله الذي لم يلد، فيكون ولده له شبيهاً (٢) ومثلاً، ولم يولد فيكون والده له بدءاً وأصلاً، بل هو خالق الوالد والأولاد، وفاطر السموات والأرض ذات (٣) المهاد.

ولم يكن له كفواً أحد، والكفو: فهو المثل والنظير، والعديل في الكثير كان أو اليسير، في بعض الأشياء كان أو في كلها، صغيرها وكبيرها.

والأحد: فهو الواحد الذي ليس معه ثان، فكيف يقولون ويلهم في الله بما لا يعلمون، وقد يرون قوله في نفسه ويسمعون، فهم في قولهم وافترائهم كما قال الله ذو الجلال والجبروت، وذو العزة والعظمة والملكوت، ﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ﴾ [النحل:٣٦]، فنعوذ بالله من الخيرة عن الهدى، ومن التكمه في الغي والردى، وحسبي الله العلي الأعلى.

[ذكر صفات الفعل]

إن سأل سائل مسترشد أو قال متعنت قائل: أتقولون إن الله ذا الجلال والإكرام، وذا القدرة والملكوت والإنعام، لم يزل متفضلاً جواداً كريماً، تواباً

(١) - في (ب، هـ): يسمعون.

(٢) - في (أ، ب، د، هـ): شبيهاً.

(٣) - في (ب، هـ): والأرضين ذوات.

محسناً غفوراً رحيماً؟

قيل له: إن هذا الذي ذكرت مما عنه سألت ووسطرت أفاعيل من الواحد الجليل، وقد كان سبحانه وجل عن كل شأن شأنه ولما يفعل الجود والرحمة والعفو والإحسان والنعمة، ثم فعلها وبعد العدم أوجدها، ونحن فنقول: لم يزل المتفضل الجواد الكريم المحسن الغفور التواب الرحيم، فندخل في ذلك الألف واللام؛ ليكون قولنا وخبرنا عن الواحد الرحمن ذي الجلال والسلطان، ولا نطلق القول والكلام في ذلك بغير الألف واللام؛ لأن في ذلك توهيم قدم الخليفة من المرحومين، وتثبيتاً لأولية التوايين المربوبين.

فإن قال: أفتقولون: إنه كان غير تواب رحيم ولا متفضل محسن كريم؟

قلنا له: لا نقول ذلك؛ لما فيه من توهيم البخل والفظاظة وضد الإحسان، والله فبري من ذلك له الأسماء الحسنى في كل شأن.

فإن قال: أفتقولون إنه لم يزل صمداً؟

قيل له: نقول: لم يزل الواحد الصمد، ولا نطلق في ذلك القول بغير الألف واللام؛ لأن الصمد عند أهل المعرفة والتمام هو الغاية المعمود والنهية المقصود الذي ليس من ورائه مصمد، ولا يوجد بعده للمطلوبات مقصد، الذي تقصده البرية في شأنها، وتضرع إليه في كل أسبابها، وفي إطلاقنا ذلك على ما قلت وقولنا فيه بما ذكرت توهيم أن البرية الحادثة الفانية من الخليفة الضارعة لم تزل، وهذا فاحش من المقال، مستنكر في كل حال، ولكن نقول لم يزل الصمد، وكذلك نقول: لم يزل المشكور المحمود، ولا نطلق القول بلا ألف ولا لام؛ لما في ذلك من توهيم السامع من الأنام من أنه لم يزل الحامد أزلياً مع المحمود، والشاكر قديماً مع المشكور.

فإن قال أحد من أهل الضلال: أفتقولون إنه كان في زمن من الأزمان غير

مشكور ولا محمود في كل شأن؟

قلنا له: لا نطلق ما تقول لما فيه من توهيم الذم في اللفظ والقول، ولكن

نقول: لم يزل المحمود المشكور ذو الطول؛ لأن الحمد لا يكون إلا من حامدٍ بالحمد ناطق، والشكر لا يكون إلا من شاكر راتق فاتق، فمتى أطلق القول في الله ذي الجلال والحول بأنه لم يزل محموداً مشكوراً فقد أثبت معه أزلية الحامد الشكور، وفي هذا إبطال التوحيد، الذي لا يكون إلا لله [الواحد^(١)] الحميد، الذي لم يزل من قبل أن يوجد كل حامد شاكر أو ضال مخالف على الله كافر.

[الإرادة]

إن سأل مسترشد أو أو ضال أو متعنت في المقال عن إرادة الله تبارك وتعالى فقال: ما هي وعلى أي الوجوه هي؟

قيل له: إن الإرادة تخرج على ثلاثة معان، وكلهن معروف في اللغة جار: **فأولهن:** إرادة الله لإيجاد المخلوقين، وفتق رتق السموات والأرضين، فلما أراد ذلك كان بلا كلفة ولا عون أعوان، إذا أراد شيئاً أوجده، وإذا أوجده فقد أراده، فمشيئته إرادته، وإرادته مشيئته، ليس له مثل ولا نظير، وهو الواحد اللطيف الخبير.

والثاني: فهو إرادة الأمر وهو قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٦] فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٧﴾ [يس]، ومن ذلك قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، يقول سبحانه: يأمركم بما فيه التسهيل لكم، والتيسير عليكم، وكذلك كل ما أراد ذو الجلال، وذو القدرة والمحال من عباده من جميع الأفعال، فإنما هو أمر ونهي من رب العالمين، يأمر به وينهى عنه جميع المخلوقين.

فأما قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٦]

(١) - زيادة من (ب، هـ).

[يس]، فليس يتوهم أن ثمة مخاطبة من الله للعدم، وإنما ذلك منه سبحانه وتعالى عن كل شأن شأنه إخبار عن نفاذ قدرته، وإمضاء^(١) ما أراد من مشيئته، فتعالى من ليس له شبيه ولا عدیل، ولا ضد ولا مثیل، وهو الله الواحد الجلیل، ذو القدرة والسلطان كما قال سبحانه في وحيه وذكر تعالى عن نفسه، فقال فيما نزل من الفرقان، وبين لعباده من التبيان: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]، الذي خلق السموات والأرض، وأنزل من السماء ماء، وجعل الأرض قراراً، وجعل خلالها أنهاراً، مجيب المضطرين، وكاشف السوء عن المكروبين، والمهلك لمن شاء من العالمين، والهادي في الظلمات، والرازق في كل الحالات، والباري^(٢) لخلق المخلوقين، والمعيد لهم يوم الدين، والرازق لجميع عباده المرزوقين، وفيما ذكرنا من منته على خلقه ما يقول سبحانه في محكم تنزيله ووحيه، ويحتج به على عباده: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلِلَّاهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُلُونَ﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلِلَّاهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلِلَّاهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلِلَّاهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلِلَّاهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [النمل].

والوجه الثالث: فهو إرادة المخلوقين، وهي بالنية والضمير تعالى عن ذلك رب العالمين، وتقدير عن مشابهة المربوبين، وإنما يحتاج إلى النية والضمير من لم

(١) - في (أ، ب، هـ): ومضي.

(٢) - في (أ، ب، هـ): والبادي. وكأنه الصواب.

يكن بعالم ولا خبير بعواقب أفعاله، ومتصرفات نوافذ أعماله، فهو ينوي ويضمر، ويدبر ما يورد ويصدر؛ لقلّة فهمه بالعواقب، ولحاجته إلى المعين والأعوان، [وإلى^(١)] الآلات في كل حال وأوان، إذا أراد أن يصدر فيه من شأنه شأنًا.

فالحمد لله الذي بان عن مشابهة العجزة المربوبين، وتقديس عن مماثلة المتحرفين المتصرفين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين، وعلى أهل بيته الطيبين.

باب تفسير العلم في الله والرد على من قال إن الله علماً سواه به يعلم الأشياء

إن سأل سائل فقال: ما تقولون في الله ذي الجلال أله علم؟

قيل له: إن معنى قولك: «الله علم» يخرج على ثلاثة معان معروفة بينه وكلها في اللسان فواضحة منيرة:

منهم: أن تكون تريد أن له علماً أنزله على المرسلين، وعلمه إياهم ومن تبعهم من المؤمنين، مثل: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان الجليل، فنحن بذلك في الله نقول.

والثاني: أن تكون تريد أنه العالم بالأشياء، الذي لا يخفى عليه سر ولا نجوى، وأنه يعلم ما لم يكن مما سيكون، كما يعلم ما قد كان من الفعل وبان، فكذلك قولنا في الله ذي السلطان.

والثالث: أن تكون تقصد وفيما ذكرت من قولك تعمد أن الله علماً سواه، به يعلم في الحالات ما يكون من المعلومات، وهذا في الله سبحانه فأحول المحال، وأبطل ما يقال به من المقال؛ لأنه لو كان كما تقول وتُعبر، أو كان على شيء مما تذكر وتسطر، لم يخل من أحد معنيين، وكلاهما عن الله سبحانه زائلان:

إما أن يكون هذا العلم الذي شرحت وقلت وادعيت وذكرت علماً أزلياً قديماً مع الله أولياً، فتثبت حينئذ الأزلية لشيئين، ويصح القدم لقديمين اثنين،

(١) - ساقط من (أ، ب، د، هـ).

وهذا فيبطل التوحيد، والإشراك بالواحد^(١) الحميد، ودفع ما قال في كتابه، الذي أنزله على خير عباده، حين يقول سبحانه وجل عن كل شأن شأنه: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد]، وقوله سبحانه: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر]، وكيف يكون أولياً أبدياً من كان معه في الأولية ثان؟ وكيف يخلق كل شيء من قد كان معه قبل خلق الأشياء شيء؟ فتعالى عن ذلك الرحمن العلي.

أو أن يكون هذا العلم الذي ذكرت، وفيه تكممت وقلت شيئاً أوجده الخالق المصور من بعد، وأخرجه من العدم إلى الوجود الواحد المقدر، فيكون في هذا غاية التجهيل لمن له القدرة المهيمن الجليل؛ لأنه إن كان إنما علم الأشياء بما خلق من العلم وذراً، فقد كان الله الواحد الكريم من قبل إيجاد العلم غير عليم، ومتى زال عنه في حالة من الحالات أن يكون عالماً بالسرائر والخفيات، أعقب ذلك الجهل أكبر الجهالات؛ لأن العلم والجهل ضدان مختلفان، وفي كل المعاني متباينان، ومن نسب إلى الله سبحانه الجهل في حالة من الحالات أو نفى عنه العلم في وقت من الأوقات، فقد أشرك به، جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله، ومن أشرك به فقد جحده، ومن جحده فقد أنكره، ومن أنكره فلم يعرفه، ومن لم يعرفه فلم يعبد، ومن لم يعبد بعرفان، ويعرفه بغاية الإيقان، فهو كما قال الله سبحانه في واضح الفرقان فيما نزل على نبيه من النور والبرهان حين يقول: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان]، وكما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف]، صدق الله ورسوله، إن في خلقه لمن هو كذلك، وعلى ما ذكر الله

(١) - في (ب، هـ): بالله الواحد.

سبحانه من ذلك، من غير أن يكون أدخلهم فيه، ولا جبلهم عليه، تبارك وتعالى، بل هو منهم اكتساب، وقلة إنصاف منهم للألباب، ومكابرة للحق، ومعاندة للصدق، واقتداء من الأبناء بمن مضى من جهلة الآباء، فتبارك الله العالم بنفسه، العادل في كل فعله، الذي لم يزل عالماً خابراً، ولم يكن في وقت من الأوقات بشيء جاهلاً.

باب تفسير القدرة والرد على من زعم أن لله قدرة سواه بها قدر^(١) على الأشياء
وكذلك قولنا لمن سأل عن قدرة ربنا فقال: هل لله قدرة فيما تقولون وإليه تذهبون مما تتقلدون؟

قيل له: إن معنى قولك هذا يحتمل ثلاثة معانٍ مختلفات، متفرقات غير مجتمعات في شيء من الجهات:

فمنهن: أن تكون تريد بسؤالك عن قدرة الرحمن، على ما خلق وذراً ذو المن والسلطان، من عجائب ما خلق من المخلوقات، ومدبرات ما دبر وافتطر من المفطورات، من الأرضين والسموات، وما سوى ذلك من المجعولات، اللواتي يشهدن لمدبرهن بالحوول والقوة، وينطقن له في كل أوان بالقدرة، فكذلك نقول وإليه بلا شك نؤول.

أو أن يكون رأيك ومقصودك ومذهبك في ذلك ومعتمدك، ما خلق سبحانه وأعطى وبث في الخلق وذراً من القدرة التي أعطاها جميع الخلق، من الاستطاعة التي بث في جميع أهل الباطل والحق؛ ليعبدوه بها ويطيعوه، ويستعملوها في طاعته ويرضوه، ثم هداهم النجدين، ومكنهم في ذلك من العاملين، ولم يحل بينهم وبين أفعالهم، ليجازيهم على جميع أعمالهم، ثم أمرهم بالطاعة، ونهاهم عن المعصية، ثم قال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ ٨٩ **وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ٩٠**

(١) - في (ب، هـ): يقدر.

[النمل]، وقال: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨) ﴿[الزلزلة]، ثم قال من بعد الإعذار والإنذار، والدعاء والتبصير والإخبار: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ (٩) [الكهف]، فقصص للطاعة قاصدون، ونكب عنها ناكبون، ورفض قوم الهوى وركبوا التقى، وترك قوم التقى واتبعوا الهوى، فحق للمطيعين الوعد من الرحمن بالجنان، ووجب على العاصين ما أوعدهم من النيران، وفي أولئك ومن كان من الخلق كذلك ما يقول ذو السلطان والجبروت، وذو الرأفة والقدرة والملوكوت: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى﴾ (٣٧) وَعَآثِرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٣٩) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى﴾ (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ (٤١) [النازعات]، وقال فيمن دعي إلى الحق فأبى وأمر بالطاعة فعصى، وأثر على الحق الهوى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٤٢) [الفصص]، وقال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ (٤٣) [الجاثية]، وقال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ (٤٤) [الفرقان]، فإن كنت تريد هذا القول فإننا به والله الحمد نقول، ونشهد بالمنة فيه للعلي ذي الطول.

وإن كنت تريد بقولك وما تتكلم به من كلامك: أن لله قدرة سواه بها يقدر على ما يريد ويشاء، تعالى الله عن ذلك العلي الأعلى، فهذا ما لا نقوله، ولا نذهب إليه ولا نجيزه؛ لأنه من المقال قول فاسد محال؛ لأن القدرة لو كانت

كذلك تعالى الله عن ذلك، لم تخل من أن تكون قديمة أولية، فتكون ثانية^(١) مع الله أزلية، وهذا فيبطل التوحيد، وعين المضادة لله الواحد الحميد، وإبطال القرآن، وتكذيب الرحمن؛ لأنه سبحانه يقول: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد، ويقول: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر]، فقال سبحانه: هو الأول، فذكر أنه الأول قبل كل شيء، ولا يكون الأول إلا فرداً لا ثاني معه، كما لا يكون الآخر إلا الذي لا شيء بعده، وكذلك الواحد فهو الذي لا ثاني معه، وذلك الله الجليل الرحمن، المتعالي عما يقول حزب الشيطان، فهذا من قولهم فمعنى فاسد باطل، وعن الحق والحمد لله حائل.

أو أن تكون محدثة مكونة تعلم، ويكون الله أوجدها من بعد العدم، فيدخل بذلك العجز على الله والتضعيف، فتعالى عن ذلك القوي اللطيف؛ لأن ضد القدرة العجز، فمتى عدمت القدرة ثبت العجز، فيلزم من قال بإحداث قدرة المهيمن القادر أن يقول: إن الله كان عاجزاً غير قادر، فإن كان كما يقول الجاهلون، وينسب إليه الضالون إنه كان ولا يقدر حتى أوجد وخلق ما به قدر- فبماذا ويلهم خلق القدرة التي يذكرون أنه خلقها من بعد العدم ويقولون!!؟ فإن كان الله أحدثها وهو غير قادر، وأوجدها وصورها وفطرها وهي التي لا شيء يعدلها ولا شيء من المجعولات إلا وهو دونها؛ إذ لا يُوجد شيئاً ولا يخلق إلا بها بغير ما قدرة منه عليها، فلقد كان فعله في غيرها أنفذ، ومراده في سواها أوكد، فبم ويلهم خلقها وأوجدها وهو يوجد مثلها بغيرها؟ فلقد كان عنها مستغنياً، [وبما خلقها به مكتفياً مستعلياً^(٢)]، فتبارك عن ذلك ذو الجلال وذو الجبروت، الواحد الحي الصمد الذي لا يموت، القادر العالم بنفسه، البري من

(١)- في (د): ثابتة.

(٢)- ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

شبه خلقه، الذي لم يزل ولا يزال، وهو الواحد ذو القدرة والجلال، الأول [الذي^(١)] لا ثاني معه، والآخر الذي لا شيء مثله.

باب تفسير معنى قوله الحي

لو^(٢) قال قائل أو سأل عن معنى «الحي» سائل - قيل له: الحي يخرج على ثلاثة وجوه:

فمنهن: المتحرك من ذوي الحواس المفهومة، من الملائكة والجن والإنس وغير ذلك من الخلائق المعلومة وغير المعلومة، ذوات الأرواح الجائلة المستجئة فيما خلق الله لها من الأبدان، التي هي فيها مستكنة، كما قال عز وجل: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [النور]، فكلها حي ما دام فيه روحه، فإذا خرج روحه حلت به وفاته وموته، والله من ذلك سبحانه فبري، وعن التجسم والزوال فمتقدس علي.

والمعنى الثاني: فما يحويه وينشئه لجميع المخلوقين مما يذراً ويخرج للعباد، بالماء المبارك في الأرض ذات المهاد من النخيل الصنوان وغير الصنوان، ذوات الطلع الهضيم، وغيرها من رزق الواحد الكريم، من النبات والفواكه والأشجار، التي تخرج وتحيا بما ينزل عليها من الأمطار، كما قال ذو المن المهيمن الجبار: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء]، وقال سبحانه: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [الحج]، وقال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [لُحْيِي بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسِيَ كَثِيرًا﴾ [وَلَقَدْ صَرَّفْنَاُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا

(١) - من (ب، هـ).

(٢) - في (ب، هـ): إن.

كُفُورًا ﴿٥٥﴾ [الفرقان]، ومثل هذا مما ذكره الله أنه يحييه بالماء مما نعين ونرى^(١)، فكثير غير قليل، في واضح ما أنزل الله من التنزيل، فهذه أجسام تحيا بالماء، ليست بذوات أرواح جائلة في الأجسام، كما تجول الأرواح فيما خلق الله من الدواب والهوام، وإنما حياتها اخضرارها، وكمون الماء فيها وارتواؤها، فسمى الله ما كان كذلك حياً كما ذكر سبحانه في كتابه، وكذلك تقول العرب لما كان من الأشجار على ذلك تقول: هذه نخلة حية، إذا كانت مخضرة روية، والله سبحانه فبريء من هذا المعنى، ومن مشابهة شيء من الأشياء.

والمعنى الثالث: فهو الذي لا يجوز غيره في الله ذي السلطان، وذي الجبروت والرفاة والإحسان، وهو أن معنى الحي: هو الذي يجوز منه الفعل والتدبير، وذلك فهو الله الحي الدائم اللطيف الخبير.

باب تفسير قوله: (السميع) والرد على من قال إنه سبحانه يسمع بجارحة

إن سأل سائل عما ذكر الكريم في القرآن من قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [الأنعام]، فقال: ما معنى السميع عندكم؟ وما معناه في أصل قولكم؟ **قيل له:** يخرج ذلك على معانٍ أربعة معلومة معروفة عند جميع العرب مفهومة:

فأولهن: أن يكون معنى سميع هو عليم، والحجة في^(٢) ذلك قول الرحمن الرحيم: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتَئِبُونَ﴾ [الزخرف]، والسر: هو^(٣) ما انطوت عليه الضمائر ولم يبد، فذلك أسر السرائر، والنجوى: هو^(٤) ما يتسار به ويخفيه المتناجون من الكلام والمحاورة فيما يخفون ويكتمون، والسر الذي في القلوب فلن يُسمع؛ لأنه

(١) - في (ب، هـ): يعاين ويرى.

(٢) - في (ب): على.

(٣) - في (أ، ب، د): فهو.

(٤) - في (أ، ب): فهو.

مستجنّ لم يَبْنِ فيشرح ويسمع، وإنما يسمع ما ترجمه اللسان، وباح به ضمير الإنسان، وإنما أراد ذو الجلال بما قال في ذلك من المقال التوبيخ لهم والإخزاء، والتوقيف على ما يأتون به من الخطأ؛ إذ يتوهمون أن الله يخفى عليه خافية، سرّاً كانت أو علانية، فقال: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾، يقول: لا نعلم ونحيط من أمرهم ما يكتُمونه من سرهم، ويكنونه في غيابات ضمائرهم.

والمعنى الثاني في اسم الواحد الباري: أن يكون السميع هو المجيب للداعين ممن دعاه من عباده المؤمنين، والحجة في ذلك: فما حكى الواحد الكريم عن نبيّه زكريا وخليله إبراهيم حين يقول زكريا: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [آل عمران]، وقول خليله إبراهيم الأواه الحليم: ﴿إِنِّي رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [إبراهيم]، يعني ﷺ: إن ربي لمجيب لمن يشاء من الأنام، وفي ذلك ما تقول العرب لمن سأل من الله أو طلب: «سمع الله دعاك» أي: أجاب طلبتك ونداك.

والوجه الثالث: قول القائل من الراكعين المصلين: سمع الله لمن حمده، ومعناه: أي قبل الله ممن حمده، وأثاب على شكره من شكره.

فهذه الثلاثة الوجوه اللواتي يجوز أن يوصف بهن الرحمن وهن فواضحات عند من عرف العربية والبيان.

والوجه الرابع: فلن يجوز على الواحد الجليل في شيء من الأقاويل، وهو موجود في المخلوقين، متعال عنه رب العالمين، وهو الإصغاء بالأذان، والإنصات لجولان دواخل الأصوات، ومستقر مفهوم القالات^(١)، فتعالى عن ذلك المهيمن الكريم، المتقدس الواحد الفرد العظيم.

وكيف يكون سبحانه كذلك أو يجوز المقال لمن قال فيه بذلك، وقد يسمع

(١) - في (ب، هـ): المقالات.

قول ذي الجلال والقدرة والمحال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]، وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص]، والكُفُو: فهو المثل والنظير، في الصغير كان أو في الكبير، فلو كان ذا جوارح لكان ذا أعضاء، ولو كان ذا أعضاء لكان جزءاً فيه أجزاء، ولو كان أجزاءً لكان بلا شك جسماً، ولو كان جسماً لجزت عليه الحوادث والأزمان، ولأشبه ما خلق من الإنسان، ولو كان كذلك لم يكن بخالق ولكان مخلوقاً؛ لأن كل جسم لا بد له من جاعل مجسّم؛ إذ لا بد لكل مجعول من جاعل، كما لا بد لكل مفعول من فاعل، ولكل مصنوع من صانع، ولكل مقطوع من قاطع، فسبحان من ليس كذلك ولا على شيء من ذلك، ولا تحيط به الظنون، ولا يصفه الواصفون، إلا بما وصف به نفسه من قوله هو، وأنه كما قال سبحانه في آخر الحشر: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٢] هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ [٢٣] هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ [٢٤] [الحشر].

وكذلك وصفه أنبيأؤه ورسله لمن حاربه وأنكره، وجحد نعمته وعانده، من ذلك قول الملعون اللعين فرعون للنبيين موسى وهارون صلى الله عليهما حين دعواه إلى الإيثار بربه، والإقرار بوحدانيته، فقال مجيباً لهما مكذباً لقولهما: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَامُوسَى﴾ [طه]، فقال موسى صلى الله عليه: ﴿رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى﴾ [طه]، فقال فرعون العمي (١) الأعمى: ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ [طه]، فقال موسى: ﴿عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [٢٥] الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى [٢٦] كُلُوا وَارْعَوْا

(١) - في (ب، هـ): اللعين.

أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِأُولِي النُّهَى ﴿١٦١﴾ [طه]، ومثل هذا شيء كثير غير قليل، فيما نزل الله من واضح التنزيل، من دلالة أنبيائه عليه، وذكرهم له بما نسبوا من فعله إليه، من ذلك قول هود صلى الله عليه لمن أرسل من الخلق إليه، حين يقول: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٦٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿١٦٣﴾ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٦٤﴾﴾ [الشعراء]، ومن ذلك قول شعيب - صلى الله عليه - لأصحاب الأيكة المخسرين، فيما أمرهم به من طاعة رب العالمين: ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْحَبْلَةَ الْأُولِينَ ﴿١٦٥﴾﴾ [الشعراء].

ومن ذلك قول إبراهيم المطهر الكريم لعبدة الأصنام، الشاكين في الله الطعام، حين يقول صلى الله عليه: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿١٦٦﴾ أَنْتُمْ وَعِبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿١٦٧﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿١٧٠﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿١٧١﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿١٧٢﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٧٣﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٧٤﴾ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٧٥﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿١٧٦﴾﴾ [الشعراء]، ومن ذلك قوله صلى الله عليه لأبيه وقومه ودلالته إياهم على ربهم عز وجل حين يقول: ﴿بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٧٧﴾﴾ [الأنبياء].

فكل الأنبياء عليهم السلام يدل على ربه ذي الجلال والإكرام بآياته وفعله، وما ذرأ وأوجد من خلقه، لا بتبعيض ولا بتصوير ولا تحديد، ولا بمشابهة لما خلق من العبيد، فسبحان من ليس له شبه ولا عدل، ولا ضد ولا مثل، وهو الفرد الصمد الجليل، الذي كينونته في السموات العلى ككينونته في الأرض السابعة السفلى، الذي لا تراه العيون الناضرة، ولا تدركه الأوهام الخاطرة في الدنيا ولا في الآخرة، النافذ قضاؤه، والعزيز أولياؤه، والذليل أعداؤه، المرضي لمن أرضاه، المعذب لمن عصاه، الداعي إلى دار السلام، المبتدي بالفضل والإنعام، مبيد

الأحياء، وباعث الموتى، وجامع الخلق ليوم لا ريب فيه، المتكفل بالكفاية لمن توكل عليه، المتولي الموفق الهادي لمن انقطع إليه، كذلك الله أكرم الأكرمين، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين.

باب تفسير قول الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ والرد على من قال من أهل

الإلحاد إنه يبصر بعين كآعين العباد

إن سأل سائل مسترشد عن ذلك أو تعنت متعنت ضال هالك - **قيل له:** إن معنى (بصير) يخرج على معنيين بينين عند أهل العلم نيرين؛ فأما أحدهما: فهو العالم بالأشياء طراً، من ذلك قول العرب: فلان بصير بالفقه والنحو والحساب، بصير بالشعر والكلام في كل الأسباب، يريد أنه به عالم، وبه في كل حال قائم، فعلى ذلك يخرج قول الرحمن ذي الأياد، حين يقول: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران]، يريد: عالم بهم، محيط بكل أمرهم، مطلع على خفي سرهم.

والمعنى الآخر فهو: البصر والنظر بالعين، والله عن ذلك بري، وعنه متعالٍ علي؛ إذ ذلك ومن كان كذلك مشابه للمخلوقين، وقد نفى ذلك عن نفسه رب العالمين حين يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]، ولو كان كما يقول من كفر بكتابه وجحد بآياته لكان مشبهاً لكل ما نراه ونجده، ونحيط به ونعلمه من المبصرين بالأعين من المربوبين، ولو كان ذلك كما يقولون لبطل قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، ولو بطل من الكتاب شيء يسير لبطل منه الجليل الكبير، ولو بطل بعضه لأشبه الباطل كله، بل هو يؤكد بعضه بعضاً، فلن يبطل منه حرف أبداً، وكيف يبطل أو يتناقض ما أحكمه ذو الجلال والسلطان، وحفظه من كل سوء الرحمن؟! ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَاتَّخَذَ لِكِتَابٍ عَزِيزٍ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت]، ويقول جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ﴾ [البروج]، فكيف يتناقض أو يبطل ما حفظه الواحد الكريم،

وحاطه من كل باطل أو دنس ذميم، ومنعه وحجره عن الشيطان الرجيم؟ كذب العادلون بالله وضلوا ضلالاً بعيداً، وجاروا عن قصد الحق جوراً شديداً.

تم كتاب المسترشد^(١) من أوله إلى آخره، وهو على التقديم والتأخير بحمد الله ومنه، والحمد لله أولاً وآخراً، وصلواته على محمد النبي وعلى أهل بيته الطاهرين

باب الرد على أهل الزيغ من المشبهين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين: **إن سأل مسترشد سائل أو قال متعنت قائل [أو ملحد^(٢)]: ماذا يعبد الخلق؟**

قيل له: يعبدون الخالق الذي فطرهم وصورهم وابتدعهم وأوجدهم.

فإن قال: وأين معبودهم أي الأرض أم في السماء؟ أم فيما بينهما من الأشياء؟ **قيل له^(٣):** بل هو فيهما وفيما بينهما، وفوق السماء السابعة العليا، ومن وراء الأرضين السابعة السفلى، لا تحيط به أقطار السموات والأرضين، وهو المحيط بهن وبما فيهن [من المخلوقين^(٤)]، فكينونته فيهن ككينونته في غيرهن مما فوقهن وتحتهن، وكينونته فيما فوقهن وتحتهن ككينونته قبل إيجاد ما أوجد من سماواته وأرضه، فهو الأول الموجود من قبل كل موجود، المكوّن غير مكوّن، والخالق غير مخلوق، والقديم الأول^(٥) الذي لا غاية له ولا نهاية، الذي لم يحدث بعد عدم، ولم تكن لأزليته غاية في القدم، البري من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، المتقدس عن القضاء بالفساد، صادق الوعد والوعد،

(١) - ينظر هذا مع ما في الباب الآتي فإنه قال في آخره: تم كتاب المسترشد، ولعل هذه الفقرة زيادة من الناسخ.

(٢) - زيادة من (ب).

(٣) - في (ب): لهم.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

(٥) - في (ب، هـ): الأزلي.

المحتج بالبراهين النيرة على العبيد، العالي في دنوه، والداني في علوه، خالق السموات والأرضين، فهو الموجد لأولهن، والمبيد آخراً لما أوجد منهن، والمبدل لهن^(١) في يوم الدين غيرهن.

فإن قال: فما معنى كينونته فيهن وفي غيرهن مما بينهن، ألعظم جسم أحاط بهن وكان كذلك فيهن؟ أم لسرعة تحول وانتقال منهن إلى غيرهن ومن غيرهن إليهن؟
قيل له: ليس إلهنا سبحانه كذلك، ولا يقال فيه بذلك، وهو سبحانه متعال عن الانتقال، متقدس عن الزوال، وعن التصور في صورة الأجسام، تعالى عن ذلك ذو الجلال والإكرام، ولكن معنى قولنا: (إنه فيهن) هو أنه مدبر لهن، قاهر لكل ما فيهن، مالك لأمرهن، ولأمر ما بينهن وما تحتهن، لا أنه مستجن بهن، ولا داخل كدخول الأشياء فيهن.

فإن قال السائل المتعنت: فما هو في ذاته عندكم؛ إذ كان كذلك في قولكم، وما تعتقدون في دينكم أجسم هو أم عرض؟
قيل له: تعالى عن ذلك ربنا علواً كبيراً، لا نعتقد شيئاً من ذلك، وليس ربنا سبحانه كذلك؛ لأن الجسم محدود مبعوض، والله فليس كذلك، والعرض لا قوام له إلا بغيره، والله فهو المقيم لكل شيء، الذي لا يحتاج إلى معونة شيء، فلذلك قلنا إن ربنا على خلاف قولك.

فإن قال: أفنوراً تعبدون، أم ظلمة هو تقولون، أم غير ذلك مما يعقل تذكرون؟ وإلا فما أراكم تعبدون شيئاً عليه تقفون، ولا تدعونني إلى عبادة شيء أعرفه، ولا إلى الإقرار بإله يقف عقلي وفهمي على صفته، فكيف أعبد ما لا أعرف، أو أتعبد لما لست عليه أفق؟ وإنما لا يجب علي أن أقر به فضلاً على أن أعبد، وإنما يجب علي أن أعبد إلهاً عرفته فلم أنكره، ووقعت عليه حواسي فلم

(١) - في (ب، هـ): بهن.

أدفعه، فأما ما لم يقف عليه عقلي، ولم أعرفه بشيء من حواسي، فكيف يكون عندي ثابتاً، فضلاً عن أن يكون واحداً^(١) فاعلاماً؟ والوحدانية فإنما تكون عندي وتثبت في قلبي لما عرفته بصفاته، وحددته بذاته، فحينئذ أقف على وحدانيته، فأما ما لم أقف له على تحديد، ولم أعرفه بكون ذاته فكيف أوحده، بل كيف أعبد؟ أوجدوني بقولكم حجة وتبياناً، وأظهروا بذلك لي حقاً وسلطاناً.

قيل له: لعجز حواسك وعقلك عن درك معبودك جل جلاله بالتحديد، صح له سبحانه ما أنكرت من التوحيد؛ لأن حواسك وعقلك أدوات مجعولات، مركبات على درك المخلوقات مثلهن، المصورات بالخلق كتصويرهن، فأما ما لم يكن لهن مشابهاً، ولا لمعانيهن مشاكلاً، وكان عن ذلك متعالياً، ولم يكن له حد ينال، ولا شبه تضرب له فيه الأمثال، فلا يُدرَك جل جلاله بهن، ولا تدرك معرفته سبحانه بشيء منهن، ولا يستدل عليه إلا بما دل به على نفسه، من أنه هو، وأنه القائم بذاته، فلما صح عند ذوي العقول والتبيان وثبت في عقل كل ذي فهم وبيان أن الحواس المخلوقة والألباب المجعولة لا تقع إلا على مثلها، ولا تلحق إلا بشكلها، ولا تحد إلا نظيرها، صحت له سبحانه -لما عجزت عن درك تحديده- الوحدانية، وثبتت للممتنع عليها من ذلك الربوبية؛ لأنه مخالف لها في كل معانيها، بائن عنها في كل أسبابها، ولو شاكلها في سبب من الأسباب، لوقع عليه ما يقع عليها من درك الألباب.

فلما تباينت ذاته وذاتها، وكانت هي فعله وكان هو فاعلها، بانت بأحق الحقائق صفاته وصفاتها، فكان درك الأفهام والعقول لها بالتبويض والتحديد والانحدار منها والتصعيد، وكان درك معرفته سبحانه بأفعاله وما أظهر من آياته، ودل به على نفسه من دلالاته، من خلق أرضه وسماواته، وما ابتدع مما

(١)- في (ب): بدل واحداً: قادراً.

بينهما من خلقه، فكان الدرك بالصنع والأفعال للصانع الفاعل كالدرك بالعيان سواء سواء، عند كل فهمٍ عاقل، وكان درك الحواس لما شاكلها، وما كان منها ومثلها بالتحديد والعيان، وكان دركها لما باينها فلم يشابهها، وكان على خلاف ما هي عليه من تقديرها وتصويرها، متقدساً عن مشاكلتها بما^(١) تدركه من أفعاله، وتقف عليه من آياته في أنفسها دون غيرها، ثم في غيرها من بعدها.

فلما أن وجدت العقول والحواس أجساماً مثلها متصورات^(٢) في الخلق كتصويرها، وأعراضاً لا تقوم إلا بغيرها استدلت على الفاعل بفعله، ووقفت على معرفة الخالق بخلقه، كما تعرف كل ذي عمل بعمله، وتستدل على كل صانع بفعله؛ لأنك متى وقفت على جدار مبني علمت أن له فاعلاً بانياً، وكذلك إذا وقفت على ثوب معمول علمت أن له عاملاً غير مجهول، وكذلك لو سمعت حاسة السمع صوتاً لعلم السامع أن له مصوتاً منه كان، ومن بعد خروجه من حلقة بان لسامعه ووضح علمه لعالمه، وكذلك لما أن رأيت حاسة البصر الآيات المجعولات، وما فطر الله من الأرضين والسموات، علم ذو الحاسة بعقله وتمييزه أن لذلك مدبراً جامعاً، وخالقاً محدثاً فاعلاً ليس لشيء من خلقه بمشابه^(٣) ولا مشاكل؛ لأن كل ما يدرك بالتحديد والتبويض والعيان من الأشياء، فالأشياء لا تخلو من أن يكون غيرها جعلها، أو هي جعلت أنفسها، فلما أن كان ذلك كذلك نظرنا في خلقها لأنفسها فاستحال عندنا وامتنعت من قبوله عقولنا؛ لأنها كانت من قبل الجعل عدماً، والعدم لا يجعل موجوداً، ولا يخلق جسماً؛ لأنه ليس بشيء، وما لم يكن بشيء فلا يفعل أبداً شيئاً، فضلاً عن أن

(١) - في (ب): ما.

(٢) - في (أ، ب، هـ): مصورات.

(٣) - في (ب، هـ): مشابه.

يخلق جسمًا، فلما أن بطل لما ذكرنا أن تكون جعلت نفسها^(١) ثبت أن الجاعل لها غيرها، المصور المقدر لخلقها، فلما أن ثبت أن فاعلها غيرها ثبت أنه بخلافها، وأنه مباين في كل الأمور لها، غير مشاكل لشيء منها، فلما أن صح بُعْدهُ عن مشاكلتها صح عجز المجعولات عن درك جاعلها، وثبت انحسارها عن تحديد خالقها، فلما أن صح عجزها عن دركها وثبت انحسارها عن تحديد خالقها ثبت بذلك له أيها السائل ما أنكرت من معرفته سبحانه، فلما ثبت^(٢) لك معرفته صحت لك بلا شك وحدانيته، ولما صحت له سبحانه الوحداية وجبت له جل جلاله الربوبية.

فافهم ما عنه سألت وانظر فيه إذا نظرت بلب حاضر، ورأي وارد صادر، بين لك في ذلك الصواب، وينكشف لك عنه الحجاب، إن شاء الله والقوة بالله وله.

ومن الحجة في ذلك أيضاً: أن يقال لمن قال ذلك: أخبرنا عن العقل الذي تريد بزعمك أن تقف به على معرفة ربك، أحجة الله هو فيك أم ليس بحجة له عليك؟ فلا تجد بداً من أن تقول: هو حجة لله في ركبها سبحانه للاحتجاج بها عليّ.

وإذا^(٣) قال ذلك، وكان الأمر عنده في كذلك، **قيل له:** أو ليس كذلك القرآن، وهو^(٤) حجة عليك وعلى غيرك من الرحمن؟

فإذا قال: نعم كذلك أقول، وإلى ذلك اعتقادي يؤول.

قيل له: فهل يجوز أن تتضاد حجج الله وتختلف، وتتباعد في المعاني فلا تأتلف، فتدل إحداهن على معنى، وتبطله وتنكره الأخرى، فكلما أثبتت حجة العقل لله حجة على العباد، أنكرتها ودفعتها وخالفتها وأبطلتها حجة الله في

(١) - في (ب، هـ): أنفسها.

(٢) - في (أ، ب، هـ): ثبتت.

(٣) - في (أ، ب، د): فإذا.

(٤) - في (ب): هو.

القرآن، وكلما أثبتت حجة الله في القرآن شيئاً دفعته حجة العقول دفعاً.
فإن قال: نعم يكون ذلك ويوجد - استغني [عن مناظرته^(١)] بجهله واستدل بذلك على كفره، وخالف الخلق أجمعين، وقال بما لم يقل به أحد من العالمين، وافتضح عند نفسه فضلاً عن غيره؛ لأنه زعم أن حجج الله تتناقض وتتضاد وما تناقض وتضاد فليس بحجة لله على العباد.

وإن رجع إلى الحق، وتعلق بالقول^(٢) بالصدق فقال: لا يجوز ذلك، ولا يكون أبداً كذلك؛ لأن حجج الله على الخلق يؤكد بعضها بعضاً، ويشهد ناطقها من القرآن لمستجن مركبها في الإنسان، ويشهد عقل الإنسان لنواطق حجج القرآن، وكذلك ما نطق به الرسول يشهد له القرآن والعقول، من ذلك ما يروى عن النبي المصطفى [السراج المنير، والحجة لرب العالمين على عباده أجمعين، عليه وآله أفضل صلوات أرحم الراحمين^(٣)]، من أنه قال: ((سيكذب عليّ من بعدي كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما أتاكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما خالف كتاب الله فليس مني ولم أقله))^(٤) فأخبر ﷺ أنه لا يأتي منه قول مخالف للكتاب؛ لأنه حجة لله في كل الأسباب، ولن تخالف حجة من حجج الله حجة.

وكذلك العقل فهو حجة لله على خلقه، لا يوضح ولا يدل إلا على ما دل عليه وأوضحه القرآن، فإذا فهم ما قلنا به من ذلك السائل، وقال به ووقف على

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - في (أ، ب، هـ): من القول.

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

(٤) - للإمام الحجة مجد الدين بن محمد المؤيدي رحمه الله كتاب حول هذا الحديث تحت عنوان: (فصل الخطاب في تفسير خبر العرض على الكتاب) ضمن كتابه مجمع الفوائد. وقد روي بالفاظ قريبة من هذا في: كنز العمال (٩٩٢، ٩٩٣) (١/ ١٩٦)، مجمع الزوائد (٧٨٦، ٧٨٦) (١/ ١٧٠)، تذكرة المحتاج بطرق متعددة تحت رقم (٢٢) ص (٢٨)، وغيرها.

أن حجج الله يؤكد بعضها بعضاً، ولا يبطل شيء منها شيئاً - قيل له: كيف يا لك الخير تريد من العقل المخلوق أن يصف لك الخالق، ويقف لك عليه بتحديد، وفي ذلك إبطال ما نطق به القرآن من توحيد الله^(١) الواحد الحميد، وذلك قول الرحمن فيما نزل من النور والفرقان حين يقول: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]، ويقول سبحانه: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص].

والكفء فهو: المثل والنظير في الصغير كان من الأمور أو الكبير، وهذا كله وما كان من القرآن مثله فينفي عن الله التشبيه، وكذلك حجة الله من العقول في الإنسان تنفي ما نفاه عن الله [المحكم من^(٢)] القرآن، ولو ثبت عقلك أو صحح لك لبك أن ربك محدود، أو أنه جسم كسائر الأجسام موجود، لكان عقلك قد ثبت لك أن ربك كغيره من الأشياء، فتعالى عن ذلك العلي الأعلى، ولو كان ذلك كذلك لتناقضت حجج الرحمن في كل قول وبيان، ولو تناقضت حججه لبطلت فرائضه، ولو بطلت فرائضه لبطل معنى إرساله لرسله، ولو بطل معنى إرساله لرسله لبطل معنى أمره ونهييه، ولو بطل معنى أمره ونهييه لبطل معنى ثوابه وعقابه، ولو بطل معنى ثوابه وعقابه لبطل معنى خلقه لندياه وآخرته، ولو بطل معنى خلقه لندياه وآخرته لبطل معنى خلقه لسمواته وأرضه، ولو بطل معنى خلقه لسمواته وأرضه لبطل معنى خلقه لما بينهما وبينهما من خلقه، ولو بطل معنى خلقه لما بينهما وبينهما من خلقه لما كان لما أوجد من ذلك معنى، ولو لم يكن لجميع ما أوجد من الأشياء أو بعضها معنى ثابت مفهوم صحيح بين معلوم لدخل بذلك على الحكمة الفساد؛ لأن الحكيم لا يفعل فعلاً إلا لسبب

(١) - في (ب، هـ): التوحيد لله.

(٢) - زيادة من (أ، ب، هـ).

وأمر ومعنى، ومن فعل شيئاً^(١) لغير معنى فإنما ذلك كان منه عبثاً وجهلاً، ولو دخل على الحكيم ضد الحكمة لكان اسم الجهل له لازماً، ومن لزمه اسم الجهل فليس بخالق، والخالق فهو الحكيم غير الجاهل، فتعالى الله الرحمن الرحيم، الخلاق الحكيم، لا إله إلا هو الواحد الكريم عما يقول فيه المبطلون، ويضيف إليه الفاسقون، ويصفه به الجاهلون.

فلينظر من نظر في كتابنا هذا إلى ما يؤول إليه قول من قال بتناقض حجج الرحمن واختلافها في الشرح والبيان فإنه يؤول إلى جحدان الخالق وإبطاله ودفعه له بما يدخل عليه من الجهل في خلق ما يخلق؛ إذ خلق -بزعم من جهل وفسق- لغير معنى، وقد يعلم أن من فعل فعلاً لغير سبب ولا معنى فإنما عبث واستهزأ وضاد الحكمة فيما به أتى، والله سبحانه فمخالف لذلك، متعال سبحانه عن الكينونة كذلك، فقد بان بحمد الله لكل ذي عقل وعرفان وفهم وتمييز وبيان، أمر من قال بتناقض حجج الله^(٢) أنه غير عارف به ولا مقرر، ومن لم يعرف الله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله فلم يعبد، ومن لم يعبد فقد عبد غيره، ومن عبد غيره فهو من الكافرين، ومن كان من الكافرين فقد خرج بحمد الله من حد المؤمنين.

فنعوذ بالله من الجهل والعمى، ونسأله الزيادة في الرحمة والهدى، وحسبي الله [ونعم الوكيل^(٣)] فنعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

تم كتاب المسترشد

(١) - في (ب، هـ): فعلاً.

(٢) - في (ب، هـ): الرحمن.

(٣) - زيادة من (ب، هـ).

المزلة بين المنزلتين
كتاب

وله أيضاً عليه السلام:

كتاب المنزلة بين المنزلتين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[شهادة جميع الأمة لنا بحقية ما نحن عليه]

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام: **إِنْ سَأَلَ سَائِلٌ فَقَالَ:**
من أين زعمتم أن الحق في أيديكم دون غيركم، وجميع من خالفكم يدعي مثل
ما ادعيتهم؟

قلنا له: إن أقرب الأشياء عندنا الذي قد علمنا به أنا على الحق، ومن خالفنا
على الباطل - **أن جميع فرق الأمة بجملة قولنا مصدقون**، ونحن لهم فيما
انفردت به كل طائفة منهم مكذبون، وهم فيما ندين الله به من أصول التوحيد
والعدل وإثبات الوعد والوعيد، والقول بالمنزلة بين المنزلتين، والأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر مصدقون.
[أصناف المسلمين]

وجميع أهل الصلاة عندنا خمسة أصناف: الشيعة، والمرجئة، والخوارج،
والمعتزلة، والعامية، فقد شهدت لنا هذه الفرق كلها في أصل شهادتها بما نقول،
ثم نقض ذلك بعضهم، فأقمنا على أصل ما شهدوا لنا به، ولم نقض ذلك
كما نقضه بعضهم.
[شهادتهم لنا في التوحيد]

وذلك أنهم شهدوا أن الله واحد ليس كمثله شيء، ثم نقضت ذلك المشبهة
بقول من قال منهم: إنه على صورة آدم، وبقول من قال: إنه جسم محدود،
وبأقاويل لهم كثيرة كلها تنقض قولهم: «واحد ليس كمثله شيء» لوصفهم له
بالأجزاء والأعضاء والحدود، والزوال والانتقال، تعالى الله عما قالوا علواً كبيراً؛
فعلمنا أن الذي ليس كمثله شيء لا يكون على صورة شيء، ولا يكون جسماً

محدوداً؛ لأن ما كان كذلك كان أجزاء كثيرة بعضها غير بعض، ولم يكن واحداً؛ لأن الواحد في الحقيقة لا يكون له أشباه، ولا يكون له ثان.

فلما شهدوا لنا أنه واحد ليس كمثله شيء **أخذنا بذلك وتركنا اختلافهم**؛ إذ نقضوا به شهادتهم، فهذا ديننا وشهادتنا، وحجتنا على كل من خالفنا في التوحيد.

[شهادتهم لنا في العدل]

وأما شهادتهم لنا في العدل فإنهم **شهدوا** أن الله تبارك وتعالى عدل لا يظلم ولا يجور، وأنه خيرٌ للخلق من الخلق لأنفسهم، وهو أرحم الراحمين، ثم نقضت ذلك المجبرة بقول من قال منهم: إنه كلف العباد ما لا يطيقون، وإنه أخرجهم من الطاعة، وإنه عذبهم على ما خلقه فيهم، ويقول من قال منهم: إن الله يريد أن يعصى ثم يغضب مما أَرَادَ، ويقول من قال منهم: إنه يعذب الطفل الصغير بجرم الشيخ الكبير، وبأقويل كثيرة كلها تنقض قولهم: إنه عدل لا يجور، تعالى الله عما قالوا.

فعلمنا أن العدل الرحيم لا يفعل ذلك؛ إذ كان ذلك ممن فعله جوراً وظلماً وعبثاً، تعالى الله عن ذلك، **فأخذنا بما شهدوا لنا به** في أصل شهادتهم أنه لا يظلم ولا يجور ولا يعبث، وأنه حكيم رحيم، عدل كريم، وتركنا ما نقضوا به جملتهم عند اختلافهم، فهذا ديننا وحجتنا على من خالفنا في العدل.

[شهادتهم لنا في الوعد والوعيد]

وأما شهادتهم لنا في الوعد والوعيد فإنهم **شهدوا** جميعاً أن الله تبارك وتعالى صادق في جميع أخباره، وأنه لا يخلف الميعاد، ولا^(١) يبدل القول لديه، صادق الوعد والوعيد في أخباره، ثم نقض ذلك المرجئة بقول من زعم إن الله جائز أن

(١)- في (ب): وأنه لا.

يعفر^(١) لمن قد أخبر أنه يعذبه، وخالف ذلك منهم من زعم أن الله يقول: من زنى عذبت به بالنار يوم القيامة، فيأتي الخبر من الله ظاهراً مطلقاً ليس معه استثناء، ثم لا يعذب أحداً من الزناة يوم القيامة، ولا تمسهم النار؛ لأنهم زعموا أنه استثنى ذلك عند الملائكة فقال: إني [إنما^(٢)] أعذبهم إن شئت، وإلا فإني أعفر لهم، أو يقول: إلا أن أفضل عليهم بالعفو، وإنما عنى: أفي أعذبهم إلا أن يغتسلوا من جنابة الزنا، فإن اغتسلوا من جنابة الزنا أو فعلوا شيئاً من الخير غفرت لهم.

فلما جَوَّزوا ذلك في أخبار الله نقضوا معنى ما حكم الله به في وعده ووعيده، وادعى بعضهم الخصوص في الأخبار، فزعموا أن كل خبر جاء من الله عاماً في الظاهر، فقد يجوز أن يكون خاصاً، كقول الله عز وجل: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [التوبة]، فزعموا أنه يجوز أن يكون عنى بعض الكافرين دون بعض، وكذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور]، وأنه يجوز عندهم أن يكون في بعض القاذفين دون بعض إلا أنهم يعلمون أن الكفار كلهم يعذبون بإجماع الناس على ذلك.

وأما أصحاب الكبائر فيجوز عندهم أن لا يعذب أحد منهم، ولا تمسه النار، وزعم بعضهم أنه ليس في أهل الصلاة وعيد، وإنما الوعيد في الكفار خاصة دون غيرهم، وكل هؤلاء وغيرهم من أصناف المرجئة ناقضون لمعنى ما أخبر الله [به^(٣)] في كتابه، وحكم به من وعده ووعيده.

فلما شهدت لنا الفرق كلها أن الله صادق الوعد والوعيد لا خلف لوعده ولا

(١) - في (أ، ب، هـ): يعفو.

(٢) - في (ب، هـ): إنما.

(٣) - ساقط من (ب، هـ).

تبديل لقوله - **أخذنا بما أجمعوا عليه** من ذلك، فلم ننقض معاني الأخبار كما فعلت المرجئة، وعلمنا أن الله تبارك وتعالى إذا أخبر بشيء كان كما قال، ولا تبدل لذلك ولا نقض، ولا تكذيب ولا نكث، ولا تنسخ أخباره أبداً بشيء، ولا يظهر لنا خبراً ثم يفعل خلافه^(١)، ولا يظهر لنا عموم الأخبار في وعده ووعيده ثم يجعلها خاصة من حيث لا نعلم؛ لأن ذلك كله غير جائز على الله، تعالى عما قالت المجبرة والمرجئة علواً كبيراً، فهذا ديننا وحجتنا على من خالفنا في [الوعد و^(٢)] الوعيد.

[شهادتهم لنا في المنزلة بين المنزلتين]

وأما شهادتهم لنا في المنزلة بين المنزلتين، وقولنا: إن أهل الكبائر من أهل الصلاة فساق فجّار أعداء الله، ظلمة معتدون - فإنهم **شهدوا** لنا بذلك، فشهدنا بما شهدوا.

ثم ادعى بعض الخوارج أنهم كفار، وأن فسقهم قد بلغ بهم الكفر والنفاق دون الشرك، ويقال إن الزيدية أو بعضهم يزعمون أن فسقهم قد بلغ بهم الكفر، وادعت المرجئة أنهم مع فسقهم مؤمنون، وخالفهم في ذلك عامة الأصناف، وقالت المعتزلة: هم فساق وفجّار، لا يبلغ بهم فسقهم كفراً ولا شركاً ولا نفاقاً، وكذلك قالت المرجئة والعامة، وقالت المعتزلة أيضاً: لا يجب لهم اسم الإيمان مع الفسوق، وكذلك قالت الخوارج والشيعة الزيدية، فوجدناهم كلهم قد **أجمعوا** على شهادة واحدة: أنهم فساق فجّار معتدون، **فأخذنا بما أجمعوا عليه** من ذلك، وتركنا ما اختلفوا فيه مما كذب فيه بعضهم بعضاً، فسميناهم فساقاً فجّاراً، وبرأناهم من الكفر والشرك والنفاق؛ إذ كانوا فيه مختلفين، ولم نوجب

(١) - في (ب، هـ): بخلافه.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

لهم اسم الإيمان إذ كانوا عليه عند إصابتهم الكبائر غير مجتمعين، ولم يكن^(١) في شيء من اختلافهم حجة من حجج رب العالمين، فهذا ديننا وحجتنا على من خالفنا في المنزلة بين المنزلتين.

[شهادتهم لنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

وأما شهادتهم لنا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - فإنهم شهدوا أن ذلك واجب إذا أمكن وقدر عليه، وشهدوا أن نصرة المظلوم فرض، والأخذ على يد الظالم فرض إذا أمكن ذلك، ثم اختلفوا بعد ذلك؛ فقال منهم قائلون: لا ندفع الظالم^(٢) عن أنفسنا ولا عن غيرنا إلا بالقول والكلام، وإن انتهبت أموالنا وانتهكت حرماننا لم نقاتل بالسلاح، وإن كان في ذلك دفع الظلم عنا وعن المسلمين، ولكننا نترك الظالمين والباغين يبلغون منتهى حاجتهم منا ومن حرماننا وأموالنا، ثم يمضون سالمين.

وقال آخرون: نقاتل وندفع عن أنفسنا وحرماننا وأموالنا بالسلاح وغيره، فإن قتلنا رجونا أن نكون شهداء، وإن قتلناهم رجونا أن نكون سعداء.

فلما شهدوا أن نصرة المظلوم ودفع الظالم والأخذ على يد الظالم فريضة لازمة لمن قدر عليها - علمنا أنه لا يخرجنا من هذه الفريضة إلا أداؤها، والقيام بها بالسلاح وغيره إذا أمكننا ذلك، فأخذنا بما أجمعوا عليه لنا في أصل شهادتهم، ولم نترك ذلك كما تركه الآخرون وهم على دفعه قادرون، فهذا ديننا وحجتنا على من خالفنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ودفع الظالم.

فمن أقام على هذه الأصول كما أقمنا، ودان به كما دنا، وعمل بما استحق الله عليه فيها - فهو منا وأخونا وولينا، ندعوه إلى ما أجبنا، ونجيبه إلى ما دعانا، ومن خالفنا وفارقنا عليها حاججناه بالمحكم من كتاب الله، ورددناه إلى المجمع

(١) - في (ب، هـ): يقيم.

(٢) - في (ب): الظلم.

عليه من سنة رسول الله ﷺ، فإن قبل ذلك كان له ما لنا وعليه ما علينا، وإن أبى إلا المخالفة للحق، والمعاندة للصواب كان الله حسيبه^(١) وولي أمره، والحاكم بيننا وبينه، وهو خير الحاكمين، وقد ذكرنا من كتاب الله عز وجل تحقيق ما قلنا وتصديق ما وصفنا.

باب ذكر التوحيد

إن الله تبارك وتعالى ذكر التوحيد في كتابه فقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص]، فأخبر [سبحانه^(٢)] أنه الواحد الأحد الذي ليس بوالد ولا ولد، وأنه ليس له كفء ولا شبيه في وجه من الوجوه [أحد من خلقه^(٣)]، وقال: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝﴾ [مريم]، يقول: كفواً أو نظيراً، وقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾ [الشورى]، وقال: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝﴾ [الأنعام]، ولم يقل: في الدنيا دون الآخرة، فنفى عن نفسه درك الأبصار في كل وقت من أوقات الدنيا والآخرة، كما نفى عن نفسه السَّنة والنوم في الدنيا والآخرة [على كل وجه من الوجوه^(٤)] فقال: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ ۝﴾ [البقرة: ٢٥٥]، كما نفى عن نفسه الظلم في الدنيا والآخرة فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝﴾ [يونس]، وكما نفى عن نفسه أن يكون له شبيه في الدنيا والآخرة [على كل وجه من الوجوه^(٥)] بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۝﴾ [الشورى: ١١]، وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي

(١) - في (ب، هـ): حسبه.

(٢) - ساقط من (ب، هـ).

(٣) - زيادة من (هـ).

(٤) - زيادة من (ب).

(٥) - ساقط من (ب).

الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾ [الزخرف]، فنفى عن نفسه أن يكون في مكان دون مكان؛ لأن من كان في مكان دون مكان فمحدود، والله غير محدود، ولا يحيط به شيء، وهو بكل شيء محيط.

وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ...﴾ الآية [المجادلة: ٧].

فهذه الآيات ونحوها احتجاجنا على من خالفنا ومن شبه الخالق بال مخلوق، وعلمنا أن الله لا يشبهه شيء في وجهه من الوجوه.

باب في خلق القرآن

وذكر الله القرآن فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾﴾ [الحجر]، فأخبر أنه منزل محفوظ، كما قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥]، وكقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ [الزمر: ٦]، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾ [ق: ٩]، ولم يقل: خلقنا الحديد والماء والأنعام، وكل ذلك مخلوق.

وقوله: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]، وقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [السجدة: ٤]، وكذلك القرآن؛ لأنه شيء وهو بين السموات والأرض، وليس القرآن من أعمال العباد التي أضافها الله إليهم في كتابه، ولا من صنعهم الذي نسبه الله إليهم، فالقرآن داخل في هذه الآيات دون عمل العباد كالأنعام^(١) والحديد.

وقال: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، وقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]، فأخبر أنه نور والنور مخلوق.

(١) - في (أ، هـ، د): كما الأنعام.

وقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الزخرف: ٣]، وقال: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]، وكذلك خلق القرآن؛ إذ جعله قرآنًا عربيًّا كما جعل الشمس ضياء والقمر نوراً بأن خلقهما [كذلك] (١).

وقال: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء]، وقال: ﴿أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ [طه]، فأخبر أنه محدث، وأنه ليس بقديم، وإذا كان محدثاً فالله أحدثه، وهو مخلوق والله خلقه.

وقال: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، وقال: ﴿يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٧٥]، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٥٢]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١]، وقال: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ [الحجر: ٣١]، وقال: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ [التحريم: ١٢]، فأخبر أن القرآن كلامه وروح من أمره، وأن عيسى كلمته وروح منه، وأنه نفخ في آدم من روحه، وكذلك في مريم، ثم أجهل ذلك كله فقال: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الحق من ربك] [آل عمران]، فأخبر أن معنى الكلمة والروح خلق من خلقه، وتدبير من أمره، وكذلك القرآن سماه كلامه وروحاً من أمره، ومعنى ذلك أنه خلق من خلقه وتدبير من تدبيره وأمره.

وقال: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ﴾ [النحل: ١٠١]، وقال: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ [البقرة].

فهذه الآيات ونحوها خالفنا من زعم أن القرآن ليس بمخلوق، وعلمنا أنه مخلوق محدث وأن الله خالقه.

باب ذكر عدل الله في كتابه

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾﴾ [النحل]، وقال: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ [الأنعام]، وقال: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨]، وقال: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا عِبَادَةً وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴿[الأعراف]﴾، وقال: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [الأعراف]، وقال: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٦﴾﴾ [البقرة].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن العدل والإحسان من الله تبارك وتعالى، وأن الظلم والعدوان من عمل الشيطان وفعل الإنسان، والله من ذلك بريء، تبارك وتعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

باب ذكر قضاء الله في كتابه

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، فأخبر سبحانه أنه قضى بعبادته وبر الوالدين [ولم يقض بعبادة غيره وعقوق الوالدين^(١)]، وقال: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ [غافر: ٢٠]،

(١) - زيادة من (ب، هـ).

وقال: ﴿يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ [الأنعام]، ولم يقل: إنه يقضي بالباطل.

وقال: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ﴾ [غافر: ٢٠]، وقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [يونس]، فأخبر أنه لا يقضي في الدنيا ولا في الآخرة إلا بالحق وقال: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [البقرة: ٦١] (١) وقال: ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران]، وقال: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء]، وقال: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ [الإسراء]، فأخبر أن الحق من عنده ومن قضائه، وأن الباطل من المبطلين، ولا يكون الباطل من عند أصدق الصادقين.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أنه لا يقضي بالباطل إلا المبطلون، ولا بالجور إلا الجاثرون، تعالى الله عن ذلك رب العالمين.

باب ذكر قدر الله في كتابه

قال الله عز وجل: ﴿وَالشَّمْسُ تَحْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [القمر: ٣٧] وقال: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ [الواقعة: ٦٠]، وقال: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ [الفجر: ١٦]، وقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب]، وإنما أمر بالطاعة ولم يأمر بالمعصية، وأمره بها قضاؤه وقدره، والطاعة منسوبة إلى قضائه وقدره؛ لأنه أمر بها، والمعصية منسوبة إلى العصاة؛ لأنهم ارتكبوها بعدما نهاهم عنها.

وإنما ذكر الله القدر في خلقه وصنعه وتدبيره وأمره ومصالح عباده في دينهم

(١) - زيادة من (ب، هـ).

ودنياهم، ولم يجعله في شتمه والفري عليه، ولا في قتل أنبيائه وتكذيب رسله، ولا في شيء مما غضب منه وعابه وعاب أهله وعذبهم عليه.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أنه لا يسخط شيئاً من تقديره، ولا يقدر شيئاً ثم يغضب منه ويعيبه ويعيب من فعله؛ لأن الحكيم لا يغضب من تقديره، ولا يعيب شيئاً من تدبيره، تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

باب ذكر الإرادة

ثم ذكر سبحانه الإرادة في كتابه فقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٦]، وقال: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ ٧٧ ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾ ٧٨ [النساء]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقال: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ ٧٩ [غافر]، وقال: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ [التوبة: ٣٢]، وقال: ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ٨٠ [النساء]، وقال: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾ ٨١ [النساء]، فأخبر تبارك وتعالى أن إرادته الصلاح والرشد واليسر، وأنها ليست في الظلم والغشم والكذب والفساد، [وأن إرادة الشيطان وأهل الباطل إنما هي في الكفر والظلم فمن أبى أن يقبل ما أمره الله به ويتهى عما نهاه الله كان من إرادة الله وحكمته أن يصلية النار بما كسبت يده وجناه على نفسه^(١)].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله إذا أمر بشيء فقد أرادته إرادة أمر، لا إرادة جبر، وإذا نهى عن شيء لم يرده، ولم يغلب على كونه، والله لا يأمر بما لا يريد، ولا ينهى عما يريد، والله غالب غير مغلوب، وأنه أحكم الحاكمين.

(١) - زيادة من (ب، هـ).

باب ذكر المشيئة

وذكر الله المشيئة في كتابه فقال: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ [الأنعام]، وقال أيضاً: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٣٥]، وقالوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [الزخرف]، فلما أضاف المشركون شركهم وكفرهم وعبادتهم لأصنامهم إلى مشيئته^(١) وأمره رد الله في ذلك عليهم وأكذبهم وأخبر أنه ليس كما قالوا، وأنهم يتبعون الظن، ويكذبون على الله وعلى مشيئته وأمره، كما قال: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف]، فبين أنه لا يشاء الشرك ولا يأمر به، وأمره ومشيئته في الطاعة واحدة.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله لا يشاء الشرك، ولا يأمر به ولا يريد، وليس بمغلوب على شيء إلا غالب غير مغلوب، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً.

باب ذكر المحبة

وذكر الله المحبة في كتابه فقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ [البقرة: ٢٠٥]، وإذا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [البقرة: ٢٠٦]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [القصاص: ٣٠]، وقال: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [البقرة: ٢٠٧]، والمعاصي كلها قليلها وكثيرها فساد، وقد أخبر الله

(١) - في (ب): مشيئة الله.

أنه لا يجب الفساد.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله لا يحب المعاصي، ولا يجب أن يعصى، تعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

باب ذكر الرضا

وذكر الله الرضا في كتابه فقال: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧]، وقال: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [النساء: ١٠٨]، وقال: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَبُ أَعْمَالِهِمْ﴾ [محمد]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهُ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ [غافر]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف]، وقال: ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ [الإسراء].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله لا يرضى المعاصي، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

باب ذكر أعمال العباد

وذكر الله أعمال العباد في كتابه فقال: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالُهُمْ﴾ [الزلزلة] إلى آخر السورة، وقال: ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [التحريم]، وقال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر]، وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية]، وقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ [الحديد: ٢٧]، وقال: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [النمل]، وقال: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النمل].

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن العباد يعملون خيراً وشرّاً، وطاعة ومعصية، وأنهم يكتسبون ويفعلون ويحترمون ويبتدعون، وتكون منهم حسنات وسيئات، فكل ما فعلوه فإنما يفعلونه بقوة الله التي جعلها فيهم، ومنّ بها عليهم، لا بقوة جعلوها لأنفسهم.

باب ذكر مشيئة العباد وإرادتهم

وذكر الله مشيئة العباد وإرادتهم في كتابه فقال عز وجل: ﴿تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأحزاب: ٥١]، وقال: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾ [البقرة: ٣٥]، وقال: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ [يوسف: ٥٦]، وقال: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف: ٢٩]، وهذا على الوعيد والتهدد، وكذلك قوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [فصلت]، وقال: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا﴾ [الفتح: ١٥]، وقال: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [الأنفال: ٦٧]، وقال: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً﴾ [التوبة: ٤٦]، وقال: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٧]، وقال: ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ٧٠].

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن العباد يريدون ما قد جعل الله لهم السبيل إلى إرادته، ويشاءون ما قد قواهم على مشيئته، غير غالبين لله، ولا خارجين من سلطانه، وهذا خلاف قول القدرية الذين يزعمون أن ليس لأحد من الخلق مشيئة ولا إرادة، مع قولهم أنهم يريدون لأنفسهم الخير، والله يريد لهم بزعمهم الشر، ولا يدعمهم يصلحون، تعالى الله عن ذلك [علواً كبيراً^(١)].

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

باب ذكر العبادة

ذكر الله في كتابه أنه خلق الخلق لعبادته فقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦]، وقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٦٤]، ولم يقل: إني أرسلت الرسل ليكذبوا أو يقتلوا، ولا أي خلقت خلقي لعبادة غيري.

وقال: ﴿ادْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ [٥٣] فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ [طه]، وقال: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ [١] وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [البينة].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله إنما خلق الخلق لعبادته وطاعته، لا لمعصيته والكفر به، كما زعمت القدرية [المجبرة^(١)] أن الله خلق أكثر خلقه لعبادة غيره، [ولم يخلقهم لعبادته^(٢)] تعالى عما قالوا علواً كبيراً.

باب ذكر المخلوق

وذكر الله في كتابه أنه لم يفعل فعل عباده، وما لم يفعله لم يخلقه؛ لأن الفعل والخلق منه واحد، وقال عز وجل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرَةٌ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء]، فأخبر أن ليس له شريك في شيء مما خلق، فلو كان الأمر على ما^(٣) زعمت القدرية أن الله خلق الكفر كله، وفعل الكافر كله لا يملكه الله دون الكافر، ولا يملكه الكافر دون الله، ولا يقدر العبد أن يفعله، ومتى فعله العبد خلقه الله،

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

(٣) - على ما: في (ب، د، هـ): كما.

وإذا لم يفعله العبد لم يخلقه الله، ومحال زعموا أن ينفرد العبد [به^(١)] دون الله، أو ينفرد الله به دون العبد، ولو^(٢) كان كما يقول الجاهلون لكان الله محتاجاً إلى المخلوق في فعله، وكان كل واحد منهما محتاجاً إلى الآخر فيه، وهذا الكفر بالله العظيم، تعالى الله عن هذه المقالة علواً كبيراً.

وقد نفى الله عن نفسه الكذب والكفر، وأضافهما إلى عباده فقال: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران]، فأخبر أن شركهم وكفرهم^(٣) ليس من كتابه ولا من عنده، فلو كان خلقه لكان من عنده، ولم يكن ليقول ليس من عندي وهو من عنده، تعالى الله عن الكذب علواً كبيراً.

وقال: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ﴾ [المائدة: ١٠٣]، وقد علمنا أن الله خلق الشاة والبعير، فلم ينف عن نفسه ما خلق، وإنما نفى عن نفسه تحريمهم ما حرموا وكفرهم وحكمهم بما لم يأمرهم الله به، ولم يأذن لهم فيه فقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ [يونس]، فلو كان [خلق^(٤)] ذلك التحريم وذلك القول الذي قالوا، وجعل ذلك الشق الذي شقوه في آذان أنعامهم منه لم يكن ليقول مرة: ليس هو من عندي، ومرة لم أجعله، ومرة من عندهم، ومرة لم آذن لهم فيهم، وهم الذين جعلوه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

(١) - زيادة من (ب، ج).

(٢) - في (ب، ج، هـ): فلو.

(٣) - في (هـ): وكذبهم.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

وقال: ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ١﴾ [الأحزاب]، فأخبر تبارك وتعالى أنه لم يجعل ذلك الذي جعلوه ولم يقل ذلك القول الذي قالوه، وأنه قولهم بأفواههم، وأنه لا يقول إلا حقاً، فلو كان خلقه وصنعه كما يقول من لا علم له لم ينفعه عن نفسه، وينسبه إلى عباده، كما لم ينفع عن نفسه خلق السموات والأرض، ولا شيئاً مما خلق، ولا نسب شيئاً مما خلق إلى فعل عباده، عز عن ذلك وتعالى علواً كبيراً.

وقال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا أَنْتُمْ وَعَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ٢٣]، والسلطان: الحجة، فلو كان خلقها وصنعها كما زعموا لكان قد أنزل لهم بها السلطان، والله يتعالى من (١) أن يكون لأحد عليه حجة.

وقال: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ٢﴾ [الكهف]، وقال: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٩]، وقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ [الحديد: ٢٧]، فلو كان خلقها وشاركهم فيها لم يقل: ﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقال: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ [العنكبوت: ١٧]، فنسب ذلك إليهم وأخبر أنهم فعلوه، ولم يقل: إني خلقت الإفك معهم، ولا تفردت به دونهم، كما زعم الجاهلون، فلو كان كما يقول الجاهلون لكان للإفك خالقان، أحدهما الله، والآخر إنسان (٢)، تعالى من لا شريك له ولا خالق لخلق سواه.

وقال: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ٣﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ٤ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ٥ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ

(١) - في (ب، هـ): عن.

(٢) - في (أ، ب، هـ): الإنسان.

يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٣٦﴾ [مريم]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [النور: ١١]، فبين تبارك وتعالى الذين جاءوا بالإفك [وقالوا] (١) وادعوا الولد على الله عز وجل، ثم تبرأ من ذلك ونفاه عن نفسه، وقال: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ ﴿٣٧﴾ [مريم]، فأخبر أنه لم يتخذ ذلك لنفسه، فلو كان خلق مقالتهم وفعلهم كان هو الذي جاء بها وقالها، ومن وصف الله بهذا لزمه أن يزعم أن الله اتخذ الولد، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

وكل (٢) ما قلنا: لم يخلقه الله فإنما نعني لم يفعله، فلا يتوهم أحد علينا غير ذلك. فهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله لم يخلق أعمال العباد، ولم يفعلها، ولم يشاركهم فيها، تعالى من ليس له شريك، وليس (٣) كمثله شيء.

باب ذكر الاستطاعة

وذكر الله الاستطاعة وتكليف ما لا يطاق وما خلقه من ذلك فقال سبحانه: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقال: ﴿وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ ﴿٥٧﴾ [الطلاق]، وقال: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٥٧﴾ [آل عمران]، فأوجب الحج على من استطاعه، ووضع عمن لا يستطيعه. وقال: ﴿وَسَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ [التوبة]، فأخبر أنهم يستطيعون الخروج ولكن لا يفعلون.

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - في (ب، هـ): فكل.

(٣) - في (ب): ومن ليس.

وقال: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا...﴾ الآية [المجادلة: ٣]، ثم أخبر أن^(١) من لم يستطع الصيام فلا صيام عليه وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ آيَاتُ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [البقرة]، وإنما المعنى: لا يطيقونه، فأخبر أنه قد وضع عنهم الصيام، وجعل عليهم الفدية بدلاً من الصيام؛ لأن الصيام يجهدهم.

وقال: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ [النور: ٦١]، فوضع التكليف عمن لا يستطيع، وقال: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ﴾ [الحج: ٧٨]، وقال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، فأخبر أنه لا عسر في دينه ولا ضيق، فلو كلف عبيده ما لا يطيقون ثم عذبهم لكان أضيّق الضيق، وأعسر العسر.

وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا كِتَابَ بَقْوَةٍ﴾ [مريم: ١٢]، ولو لم يكن أعطاه القوة لم يأمره أن يأخذ بقوة، وقال: ﴿نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ [النمل: ٣٣]، فلم يكذبهم، ولم يرد عليهم مقاتلتهم كما أكذب المنافقين حين زعموا أنهم لا يستطيعون الخروج، وأنهم لو استطاعوا لخرجوا، فقال عز وجل: ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة].

وكذلك العفريت حين قال لسليمان: ﴿أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ﴾ [النمل]، فلم يكذبه الله ولم يرد عليه، ولا أكذبه سليمان صلى الله عليه.

وقال: ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا﴾ [الأعراف: ١٤٥]، فلو لا

(١) - في (أ، ب، ج، هـ): أنه.

أنه أعطاهم القوة على الأخذ لم يأمرهم بذلك، ومثله: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ [القصص]، فأثبتت (١) له القوة والأمانة فلم ينكر عليها أبوها، ولم يكذبها ربه.

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله [تعالى] (٢) لا يكلف أحداً من خلقه ما لا يطيق، وأنه قد قوى عباده على ما أمرهم به من طاعته، وبذلك القوة التي جعلها فيهم لطاعته يصير من صار منهم إلى معصيته، وبذلك علمنا أن الاستطاعة قبل الفعل.

باب ذكر الأبطال

وذكر الله في كتابه آيات دل فيها أنه لا يعذب الأطفال والمجانين ولا من ليس له ذنب فقال عز وجل: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء]، والأطفال لم يأثم رسول، وكذلك المجانين. وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ [طه: ١٣٤]، فأخبر أنه لا يعذب أحداً بذنب غيره. وقال: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [القصص]، والأطفال فلم يأثم رسول ولا تلي عليهم كتاب وليسوا ظالمين. وقال: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ [الأنعام]، ولا غفلة أشد من غفلة الأطفال والمجانين.

فإن زعم زاعم أن الله يؤاخذهم بما علم منهم فقد كذب الله في خبره، وجوره في حكمه؛ لأنه لو رد أهل النار إلى الدنيا لعادوا كما قال عز وجل، فلم يؤاخذهم بما علم منهم إذ لم يفعلوه.

وقال: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]، فقد علم

(١) - في (ب): فأثبت.

(٢) - زيادة من (ب).

أنه لو بسط لبغوا، فلم يؤاخذهم بذلك، فالأطفال^(١) أجدد أن لا يؤاخذهم بما لم يكن منهم، تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله لا يعذب الأطفال يوم القيامة، ولا يؤاخذهم بذنوب آبائهم، ولا بما علم منهم مما لم يفعلوه، وكذلك أطفال المؤمنين والمشركين، وأولاد الزنا والمجانين إذا أصابهم الجنون في صغرهم فلم يفيقوا حتى ماتوا، فتعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

باب [ذكر^(٢)] حسن نظر الله لعباده

وذكر الله حسن نظره لعباده وأنه لا يفعل بهم إلا ما هو أصلح لهم في دينهم ودنياهم، وأن الاختيار له وليس لهم عليه اختيار، إلا أن اختياره لهم في دنياهم أصوب من اختيارهم لهم، فقال سبحانه: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [النقص: ٦٨]، فأخبر أنه ليس لأحد أن يختار غير ما قضى، وأن الخيرة في قضائه وقدره، فلو قضى على قوم أن يكفروا كما زعم الجاهلون لم يكن لهم أن يختاروا غير ذلك، تعالى عما يصفون.

وقال: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١]، فأخبر أن تدبيره لو كان على ما يهوى العباد لفست الدنيا، وأنه لا يكون صلاح الدنيا وصلاح أهلها إلا بما دبر لهم وخلق وقضى وقدر واختار، وليس في الكفر والمعاصي صلاح ولا منفعة، ولا خير في دنيا ولا آخرة، فبين بذلك أنها ليست من اختيار الله لخلقه؛ لأنها فساد في الدين، وسوء تدبير، وفاعلها ملوم مذموم، وهذا دليل على أنها من فعل المخلوقين لا من فعل رب العالمين.

وقال تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ ١ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ٢ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ٣ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ٤﴾ [الضحى: ١-٤]، فأخبر أن الآخرة في وقت وفاة النبي

(١) - في (ب، هـ): والأطفال.

(٢) - ساقط من (أ، ج، د).

ﷺ كانت خيراً له من الدنيا وما فيها، وبقاه ما كانت الحياة خيراً له، وتوفاه حين كانت الوفاة خيراً له؛ لذلك قال: ﴿وَلَاخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۝ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ۝ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝﴾ [الضحى].

فعلنا بهذه الآيات ونحوها أن نظر الله خلقه أحسن من نظرهم لأنفسهم، وأن ما صنع الله هو (١) خير، وما قضى فيه الصلاح، وأنه لا يفعل عباده إلا ما فيه لهم الصلاح والسداد والرشاد، وأنه يتعالى عما يصفه به الجاهلون من ذلك علواً كبيراً.

باب ذكر المؤمنين

وذكر الله المؤمنين في كتابه فأحسن الثناء عليهم ومدحهم مدحاً جليلاً (٢)، قال فيهم خيراً، وسماهم بأسماء حسنة، وحكم لهم بأحكام شريفة، وبين أنه لا يستحق هذا الاسم الحسن إلا من قال بقولهم، وعمل عملهم، فقال عز وجل: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٧١]... إلى قوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة]، فأخبر أن هذه واقعة لهم، وأن من كانت هذه صفته وفعله استحق هذا الاسم الشريف، واستوجب الجنان والرضوان. وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢] الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال]، فأخبر أن هذه صفة المؤمنين، وأنه لا يستحق أن يكون مؤمناً إلا من كان كذلك، وأن المغفرة والرضوان لأهل هذه الصفة دون غيرهم، وأخبر أن الإيمان يزيد وينقص.

(١) - في (ب، هـ): فهو.

(٢) - في (ج): جليلاً. وفي (ب، هـ): جليلاً.

فأي بيان يكون أبين من هذا؟ وأي حجة تكون أنور من هذا في تكذيب المرجئة الذين زعموا أن الجبابة الظلمة العتاة الطغاة البغاة الفجرة الذين إذا خُوفُوا بالله لم يخافوا، وإذا ذكروا به لم يذكروا، مؤمنون كإيمان جبريل ومحمد صلى الله عليهما، وأن الإيمان زعموا لا يزيد ولا ينقص، وأن الوعيد على ما وصفوه لا يثبت، فنعوذ بالله من الجهل والعمى في الدنيا.

وقال الله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ ﴿٥٧﴾ [الأحزاب]، وقال: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿١٧٨﴾ [التوبة]، وقال: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢﴾ [النور]، وقال عز من قائل: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ...﴾ الآية [التحریم: ٨]، وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾ [الحديد: ١٢]، وقال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء]، وقال سبحانه: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران]، وقال: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس]، وقال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ ﴿٤٤﴾ [الأحزاب]، وقال سبحانه: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١٣﴾ [التوبة]، ولم يقل شيئاً من ذلك للفسقة الفجرة^(١) ولا للعتاة الكفرة^(٢).

(١) - في (أ، ب، هـ): والفجرة.

(٢) - في (ب، هـ): الظلمة.

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن اسم الإيمان فاضل شريف حسن، وأن
 من سماه الله مؤمناً مسلماً فقد مدحه الله مدحاً شريفاً، وأثنى عليه ثناء جميلاً،
 وسماه بالفاضل من الأسماء التي جعلها الله أسماء لدينه، وصفاتاً لأوليائه، وأن
 من استحق هذا الاسم عند الله فهو ولي الله من أهل الجنة، وأن هذه الأسماء
 الحسنة الشريفة لا يستحقها الفجرة الفسقة العتاة الظلمة أصحاب الزنا، وشرب
 الخمر، وشهادات الزور، وقذف المحصنات وترك الصلوات وقطع الطرق على
 الحجاج وهدم المساجد وتحريق المصاحف، وهدم الكعبة وانتهاك حرم
 المسلمين، وفعل قوم لوط، ونحو ذلك من الأفعال الشنيعة القبيحة الفظيعة.

باب ذكر الأعمال الصالحة

وذكر الله الأعمال الصالحة وأخبر أنها من الإيمان والإسلام والدين فقال:
 ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥]، ثم قال سبحانه: ﴿إِنَّ
 الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، فسمى دينه الإسلام، ثم قال: ﴿وَمَنْ
 يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [آل
 عمران:]، فجعل الإسلام الدين، وقال: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل
 فمّا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات:]، وهم أهل بيت واحد،
 فوصفهم مؤمنين، ثم سماهم المسلمين، ثم قال: ﴿يَمُتُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ
 لَا تَمُتُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُتُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ﴾ [الحجرات:]، فسمى الإسلام إيماناً، فلما سمي الله عز وجل الصلاة
 والزكاة الدين، وسمى الدين إسلاماً، وسمى الإسلام إيماناً علمنا أن الصلاة
 والزكاة من الإيمان والإسلام والدين.

فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن الأعمال الصالحة من الإيمان والإسلام

والدين، وبما تقدم في (١) ذكر المؤمنين وصفاتهم وأسمائهم، وما أوجب الله لهم بأفعالهم علمنا أن من لم يدخل في مثل صفاتهم ويعمل بأعمالهم فليس منهم، ومن لم يكن منهم لم يسم بأسمائهم ولم يوصف بصفاتهم، ولم يعط ثوابهم، ولم يجاورهم في دار كرامة الله التي أعدها لأوليائه وأهل طاعته ومحبته ورضوانه.

وبذلك يعلم أن من ترك الأعمال الصالحة زال عنه اسم الإيمان والدين، وفيما ذكرنا من قول الله تعالى وحكمه (٢) تكذيب قول المرجئة الذين يزعمون أن الصلاة خلف رسول الله ﷺ والحج ودفع الزكاة والجهاد في سبيل الله معه ليس من دين الله، ولا من دين نبيه، ولا دين الإسلام والإيمان، فنعوذ بالله من إفكهم.

باب ذكر الوعيد

وذكر الله الوعيد في كتابه في أهل الكبائر من الموحدين، وأخبر (٣) أنهم يدخلون النار بأعمالهم الردية فيعذبون بها، ويخلدون فيها أبداً بما قدمت أيديهم وما الله بظلام للعبيد، فقال عز وجل: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ [النساء: ٩٣]، واللعنة الخلود في جهنم لكل من قتل مؤمناً متعمداً لقتله، مستحلاً لذلك أو محرماً، ولم يخص بالآية جاحداً دون مقرر، ولا كافراً دون مؤمن، ولا مستحلاً للقتل دون محرم، ولكنه أجهل الكلام جملة واحدة فهو على جملته، وليس لأحد أن يدعي أنه خاص في بعض القتاتلين دون بعض؛ لأن العام لا يكون خاصاً، كما أن الخاص لا يكون عاماً أبداً إلا أن يكون الله هو الذي بين ذلك فيخبر أنه أراد بهذه الآية فريقاً من الناس دون فريق، وأراد بها قوماً دون قوم، فإذا جاءت الآية عامة ولم يبين أنها خاصة فهي على إرسالها وعمومها أبداً.

(١) - في (نخ): من.

(٢) - في (ج): سقطت واو العطف.

(٣) - في (ب، ج، هـ): فأخبر.

وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء، والقرآن في هذه الآية كالقول في الأولى].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [٣٢] وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ [٣٣] ﴿[الانفطار، ألا (١) وكل بر ففي الجنة، وكل فاجر في (٢) النار، خالداً فيها مخلداً أبداً، لا بثأ فيها لا يخرج منها أبداً.﴾

وقال: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ [٧١] ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا [٧٢] ﴿[مريم، وأصحاب الكبار المستهكون للمحارم ليسوا بمتقين، إنما المتقون الذين يتقون الله في سرهم وعلايتهم، يغضون (٣) أبصارهم، ويحفظون فروجهم، ويؤدون الأمانات إلى أهلها، وينصحون لكل مسلم، ويتقون الشرك والكبائر كلها، فأولئك الذين ينجيهم الله من النار.﴾

وقال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَلا تُؤَلُّوهُمْ الْاَدْبَارَ﴾ [١٥] وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ [١٦] ﴿[الأنفال، وهذا وعيد جاء في أهل الصلاة، وسأهم الله فيه المؤمنين، وأخبر أنه من فعل ذلك منهم غضب عليه وصيره إلى جهنم، وجعل مأواه فيها، ومن كانت النار مأواه فقد يئس من الجنة.﴾

وقال سبحانه: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذَى﴾ [البقرة: ٢٦٤]، إلى قوله: ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة، وقال: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾... الآية

(١) - سقط لفظ (ألا) من (هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): ففي.

(٣) - في (ب، ج، هـ): ويغضون.

[المطففين]، وقال: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٣٨]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور]، فلم يوجب المغفرة والرحمة إلا بالتوبة والإنابة، وقال: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا...﴾ الآية [النور: ٤]، وقال: ﴿سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الأعراف]، ويقال: إنما النار لكل صاحب كبيرة، [وكل صاحب كبيرة^(١)] فهو فاسق، وقال: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ...﴾ الآية [النساء: ١٨].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن كل من أصاب كبيرة [فهو]^(٢) فاسق فاجر
عدو لله، وأنه إذا مات مصرأ عليها غير نادم ولا مستغفر فإنه من أهل النار خالداً
مخلداً فيها، لا يخرج أبداً منها ولا راحة له فيها، فهي أبداً مثواه جزاء بما كسبت يده.

باب ذكر أهل الكبائر

وذكر الله براءة أهل الكبائر من الكفر وبين أنهم ليسوا بكفار فقال عز وجل:
﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام]، فأخبر أن الكفار برهم يعدلون، وأهل
الكبائر لا يعدلون بالله إلهاً آخر، وقال [تعالى^(٣)]: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ لَا
أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ﴾ [الكافرون]، وقال: ﴿إِنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا يُتَادَوْنَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ
إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ﴾ [غافر]،.. إلى قوله تعالى: ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ
سَبِيلٍ﴾ [ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ]... إلى قوله: ﴿فَالْحُكْمُ

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (هـ).

(٣) - زيادة من (ب).

لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴿١٢﴾ [غافر]، وأهل الكبائر لا يشركون بالله شيئاً ولا يكفرون به، ولا يدعون مع الله إلهاً آخر، ولا يعبدون غيره، إنما هم قوم أصابوا الكبائر على الشهوة منهم والإساءة، وهم لها محرمون؛ فبذلك خرجوا من اسم الإيمان، ولم يدخلوا في اسم الكفر والجحdan.

وقال: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١٣﴾ [الأنشقاق].

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن فسقة قومنا من أهل الصلاة ليسوا بكفار، وهذا تكذيب للخوارج المارقة الذين يشهدون على أهل التوحيد والإقرار من أهل القبلة إذا أصابوا كبيرة من الكبائر أنهم كفار بالله العظيم، خارجون من قبلة الإسلام، فنعوذ بالله من جهلهم وضلالهم.

باب ذكر الأحكام في الكفار

وذكر الله عز وجل حكمه في الكفار ففرق بين حكمهم وحكم أهل الكبائر من أهل الصلاة فقال: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: ٤]، إلى قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٤]، وقال تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣]، وقال: ﴿وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفِرِ﴾ [المتحنة: ١٠]، يريد النكاح والتزويج، وذلك لأنه لا يحل لمؤمن أن يتزوج من الكفار، وقد أحل للمؤمنين أن يتزوجوا الفاسقة من أهل الصلاة.

وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [التحريم: ٩]، وقال: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ...﴾ الآية [النساء: ١٨]، فأخبر أنه لا يقبل التوبة من صنفين وهم الكفار الذين يموتون على كفرهم، وأصحاب الكبائر الذين يُرجَّون^(١) التوبة حتى يحضرهم الموت فيتوبون عند ذلك.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن فسقة قومنا من أهل الكبائر ليسوا بكفار،

(١) - في (ب، هـ): يؤخرون.

وإنما هم فساق ظلمة معتدون، ومن تاب من ذنبه توبة نصوحاً قبل الله توبته، وأسكنه جنته، ومن مات مصراً غير تائب ولا نادم وأخر التوبة إلى أن يحضره الموت لم يقبل الله منه عند ذلك التوبة، وأصله الجحيم، وذلك أن الله سبحانه أمر بقتال الكفار وجهادهم وضرب رقابهم إلا أهل الجزية، وحرّم مناكحتهم، ولم يأمر بقتال أهل الكبائر ولا بجهادهم إلا من بغى منهم على المسلمين، وجرّد سيفه عليهم، أو حارب^(١) الله ورسوله، وإلا فإنما عليهم الحدود، وما دون ذلك من الآداب ونحوها، وأباح للمؤمنين مناكحتهم، واتباع جنايزهم، والصلاة^(٢) عليهم ويدعو فيها للمؤمنين والمؤمنات عامة، وأن يدفنوا في مقابر المسلمين، ولا يفعل شيء من ذلك للكفار^(٣)، وفي هذا تكذيب الخوارج الذين يحكمون في فساق الموحدين بحكم الكفار فيسبون ذراريهم، ويغنمون أموالهم بالجهل منهم والتعسف في دين الله، فنعوذ بالله من الضلالة بعد الهدى.

باب ذكر المنافقين

وذكر الله المنافقين في كتابه وأخبر بصفاتهم وفرق بينهم وبين أهل الكبائر من أهل الصلاة فقال عز وجل: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامِنًا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ [البقرة]، وفسقة قومنا لا يستهزئون بالله ولا بالنبى، وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب]، وأهل الكبائر لا يقولون ذلك. وقال سبحانه: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون]، إلى قوله:

(١) - في (ب، هـ): وحارب.

(٢) - يتأمل في الصلاة عليهم فإن الهادي عليه السلام في الظاهر الشهير من قوله: إنه لا يصلى على الفاسق؛ فيحقق ذلك عنه. تمت (من هامش د).

(٣) - في (أ، هـ): بالكفار.

﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون]، فهذه صفة المنافقين وليست بصفة أهل الكبائر وأهل الحدود من أهل الصلاة.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢].. إلى قوله: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ [النساء]، ومن أهل الكبائر من يقوم إلى الصلاة نشاطاً، ولا يراي بها أحداً، ويكثر [من^(١)] ذكر الله، وليسوا بمرتدين ولكنهم آثروا شهوتهم، فبعضهم يوجب الوعيد على نفسه ويؤمل التوبة، وبعضهم يدين بدين المرجئة.

وقال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [التحريم]، وقال: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [التوبة: ٦٤]، والنفاق في كلام العرب: إظهار الإيثار وإسرار الكفر، وهو الرياء؛ لأن الرياء إظهار الخير وإسرار الشر. والفساق قد أظهروا الفسوق ولم يسروه ويكتموه فبرئوا بذلك من النفاق، كما أن المرائي إذا أظهر ما في قلبه من الشر فقد برئ من الرياء وصار فاجراً فاسقاً، وكذلك المنافقون لو أظهروا ما في قلوبهم من الكفر والنفاق لكانوا مجاهرين بالكفر وزال عنهم اسم النفاق ولزمهم اسم الكفر والشرك.

فهذه الآيات ونحوها علمنا أن أصحاب الحدود من أهل الكبائر ليسوا بمنافقين ولا كفار، وإنما هم فساق ظلمة فجار معتدون، وفي هذا نقض قول من ساءهم منافقين من أهل البدع.

باب ذكر المنزلة بين المنزلتين

وذكر الله تبارك وتعالى براءة أهل الكبائر من الشرك فقال سبحانه: ﴿اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ [التوبة: ٥]، وحرّم علينا أن نقتل أهل الكبائر حيث وجدناهم.

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١]، وحرّم

(١) - زيادة من (ب، هـ).

مناكحة المشركين والكفار كلهم، وحرم نكاح المشركات والكوافر كلهن، وفرض على المسلمين قتل المشركين والكفار كلهم، إلا ما يخص أهل الجزية من أهل الكتاب في قوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة]، وأمر بقتلهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية ففُتِّرَوا عند ذلك وُيُرفَع عنهم السيف، وقد قامت السنة عندنا بمناكحة أهل الكبائر من أهل الصلاة، نسائهم ورجالهم، وموارثتهم وأكل ذبائحهم، وأنه لا يتوارث أهل ملتين شيئاً، وأهل الكفر ملة غير ملة الإسلام، وكثير من الأمة يأكلون ذبيحة المرتد ولا يأكلون ذبيحة المشرك، والمرتدون عندنا يفرق بينهم وبين نسائهم، ولا تؤكل ذبائحهم، وليس هذا حكم أهل الكبائر وأصحاب الحدود.

ولو كانوا كفاراً مشركين كانوا لا يعدون أن يكونوا كاليهود والنصارى والمجوس والصابئين وعبداء الأصنام والمرتدين، ولو دخلوا في بعض هذه الأصناف كان حكمهم لازماً لنا، فلما وجدنا حكمهم مفارقاً لأحكام أهل الكفر كلهم علمنا أنهم ليسوا بكفار ولا مشركين، ولكنهم فساق فجار من أهل النار، إلا أن يتوبوا ويرجعوا.

ومن اجتري من الخوارج فحكم فيهم بحكم أهل ملة من الملل إما الكفار وإما اليهود والنصارى والمجوس والصابئين وعبداء الأوثان والمرتدين عن الإسلام فقد خالف بحكمه حكم رسول الله ﷺ؛ لأن هذا لم يكن حكمه في أصحاب الحدود وأهل الكبائر من أمته وأهل دعوته، وإنما كانوا ممن يقام عليه الحدود ويسمون بالأسماء القبيحة من الفسق والفجور والظلم والعدوان، ولا تقبل شهادتهم ولا يُزَكَّوا حتى يتوبوا ويرجعوا، ولم يكونوا يسمون بأسماء الكفر والشرك ولا النفاق، ولا يحرم نكاحهم ولا موارثتهم وأكل ذبائحهم، ولا

يفرق بينهم وبين نسائهم، ولا تؤخذ منهم الجزية.

فهذه الآيات ونحوها التي تلونا والأحكام التي وصفنا والوعيد الذي ذكرنا- علمنا أن أصحاب الكبائر ليسوا بكفار ولا مشركين ولا منافقين، وأنهم ليسوا بأبرار ولا فضلاء ولا أخيار ولا أزكياء ولا أطهار ولا عدلاء، ومن كان هكذا لم يطلق له اسم الإيمان ولا الإسلام ولا اسم الهدى والتقوى والإحسان؛ لأنه قد غلب عليهم اسم الفسق والفجور والظلم والعدوان والضلال، فكانوا أهل منزلة بين منزلتين وهي منزلة الفساق والفجار^(١) التي بين منزلة المؤمنين والكافرين في هذه الدنيا، وفي هذا تكذيب أهل البدع من الخوارج والمرجئة فنحمد الله ربنا على الإحسان إلينا.

قالت الزيدية: إن الله عز وجل حرم ذبائح اليهود والنصارى لقول الله سبحانه: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام: ١٢١]، فالنصارى واليهود يذكرون على ذبائحهم الذي ولد عزير أو المسيح، وقال الله عز وجل في تحريم تزويج اليهوديات والنصرانيات: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ.....﴾ [كما قال^(٢)]: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا﴾ [البقرة: ٢٢١]، أجمع المسلمون أنه لا يحل لامرأة مؤمنة أن تزوج رجلاً يهودياً ولا نصرانياً فالحكم في الرجال والنساء واحد لقول رسول الله ﷺ: ((لا يتوارث أهل ملتين مختلفتين))، وإجماع الأمة أن امرأة يهودية إذا ماتت وخلفت زوجها هذا المسلم أو مات زوجها أنه ليس بينهما موارثة فافهم ذلك إن شاء الله.

باب ذكر القيام بالقسط

وذكر الله تبارك وتعالى القيام بالقسط في كتابه فقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [الأنفال]، وقال:

(١)- الفجار: ساقطة من (ب، هـ).

(٢)- زيادة من (هـ).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [النساء: ١٣٥] إلى قوله: ﴿خَيْرًا﴾ [النساء: ١٣٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [المائدة: ٩٢]، فأمر تبارك وتعالى بإصلاح ذات البين، والقيام بالقسط في عباده وبلاده، والتعاون على البر والتقوى، وترك التعاون على الإثم والعدوان، وهذا لا يكون كما أمر الله به إلا بمجاهدة الباغين، ومنعهم من الظلم والعدوان. وقال سبحانه: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ [الكهف: ١٨]، وقال سبحانه لإبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٨]، فأخبر تبارك وتعالى أنه لا يتخذ الظالمين عضدًا، وكذلك لا يتخذهم أمراء ولا خلفاء ولا قضاة ولا حكامًا، وأخبر أن عهده لا ينال الظالمين، وكذلك لا يجوز هؤلاء أن يكونوا أئمة للمسلمين^(١) وخلفاء لرب العالمين، وشهادتهم غير مقبولة، وقولهم غير مصدق.

وقال عز وجل: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ [ص: ٢٦]، فلا يستحق الخلافة إلا من حكم بالحق، فإذا عدل عن حكم الله فليس بخليفة.

وقال سبحانه: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا﴾ [الكهف: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٦]، ﴿رَبَّنَا ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعْنَا كَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢٧]،

(١) - في (ب، ج، هـ): المسلمين.

وقال سبحانه: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ...﴾ الآية [التوبة: ٣١]، وقال: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦] وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا﴾ [البقرة: ١٦٧]، وقال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَالَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا﴾ [يونس: ٦٧] يَالَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٨] لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ [الفرقان: ٢٩]، فنهى سبحانه عن طاعة الآثم والكافر والمتبع لهواه، وأخبر بسوء حال من أطاع المخلوق في معصية الخالق، فكيف من لم يدع لهم طاعة في معصية الله إلا أتاهم، ولا معصية لله في طاعتهم إلا ارتكبوها، ولا حرمة في هواهم إلا انتهكها، فأسخط الله وأرضاهم، ورضي بثوابهم عوضاً من ثواب الله، وبولايتهم بدلاً من ولاية الله، أولئك هم الخاسرون.

وقال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠] إلى قوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠] وقال: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات: ٩]، فأمر بقتال الفئة الباغية نصاً في كتابه، وأمر أن يكونوا مع الصادقين ولا يكونوا مع الفاسقين الفاجرين.

وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٨]، وقال: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنِ اعتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٩٠] وقال: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٠]

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الظَّالِمِينَ ﴿٤٦﴾ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٧﴾ إِنَّمَا
السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾ [الشورى]، وقال تعالى يحكي عن لقمان إذ قال لابنه: ﴿يَا بُنَيَّ أَقِمِ
الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ
عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿١٧﴾ [لقمان].

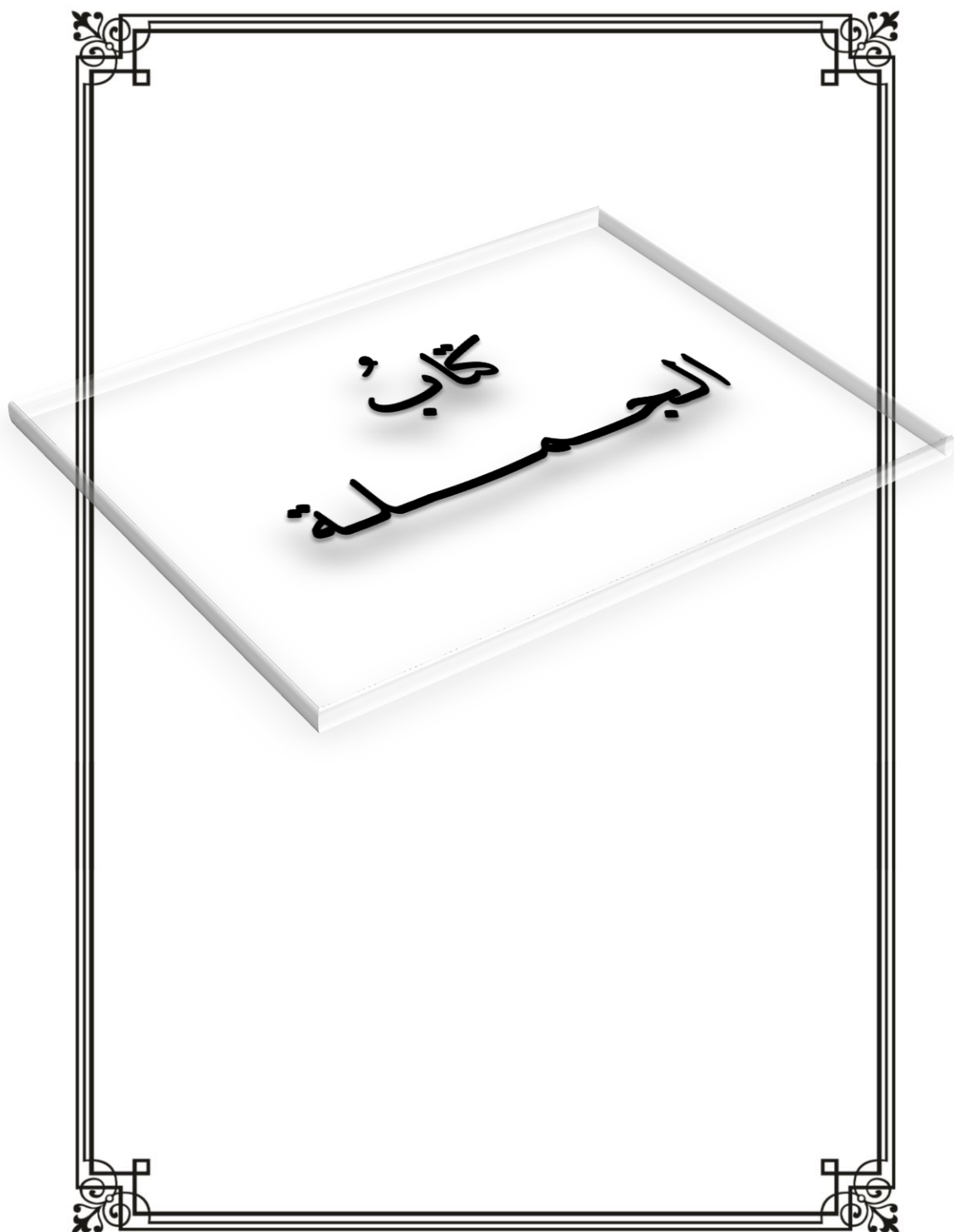
**فبهذه الآيات ونحوها علمنا أن الله فرض على المسلمين أن يأمروا
بالمعروف وينهوا عن المنكر، ويقوموا بالقسط في عباده وبلاده، ويأخذوا
للمظلوم من الظالم، ويمنعوا الظالم من ظلمه، ويزيلوا الجور والبغي بما أمكنهم
وقدروا عليه.**

ثم إنا نسأل الله البلاغ لنا ولكم إلى ذلك والمعونة والقيام به هادين مهتدين،
صابرين محتسبين، لا مبدلين ولا مغيرين، حتى تكون كلمة الله هي العليا على
كل كلمة، وحكمه العالي على كل حكم، وتكون كلمة من جار عن سبيل الله
وأحكام من حكم بغير حكم الله هي السفلى والله عزيز حكيم.

ونسأل الله الرحيم، أن يصلي هو وملائكته على محمد النبي، وعلى أهل بيته
الطاهرين الأخيار، وأن ييدهم بالخوف أماناً، وبالذل عزاً، وبالعسر يسراً،
ويمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم، إنه رؤوف رحيم.

تم الكلام في هذه الأصول والحمد لله وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله

وسلامه.



كتاب الجملة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جل ثناؤه، وتقدست أسماؤه، وهو الذي لا يمكن الأوهام أن تناله، ولا العقول أن تحتاله، ولا الألسن أن تمتحنه، ولا الأسباع أن تشتمله، ولا الأبصار أن تتمثله.

إن الله تبارك وتعالى اصطفى الإسلام ديناً، فلم يؤامر فيه ملكاً مقرباً، ولا نبياً مرسلًا، ولم يجعله بأمانى الناس، ولم يتبع الحق أهواءهم، ولكنه اصطفى من ملائكته رسلاً إلى من انتجبه من خلقه، فبعثهم أنبياء يدعون الناس إلى خلع الأنداد، وترك عبادة الأصنام، وأن يخلع كل معبود من دون الله تبارك وتعالى، ثم كلف جميع خلقه الذين حملهم الدين وكلفهم إياه وأقام عليهم حجته أن يعلموا أنه أحد صمد، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، وأنه لم يزل ولا يزول ولا يتغير من حال إلى حال، ولا تقع عليه الأوهام ولا تقدره العقول ولا تحيط به الأفطار، ولا تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير، وأنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، وأنه العالم الذي لا يجهل، والقادر الذي لا يعجز، والقاهر الذي لا يغلب، والدائم الذي لا يبيد، والحي الذي لا يموت، والحليم الذي لا يعجل.

وأنه الأول الذي لا شيء قبله، ولا قديم غيره، والآخر الذي لا شيء بعده، وأنه القديم وما سواه محدث، وأنه الغني وما سواه فقير، وأنه العزيز وما سواه ذليل، وأنه الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، وأنه العدل في قضائه، الجواد في عطائه، الناظر لخلقه، الرحيم بعباده، الذي لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً.

وأنه خلق خلقه لعبادته من غير حاجة [منه^(١)] إليهم، ولا منفعة تصل إليه

(١) - في (ب، هـ): منه.

من عبادتهم، تعالى عن ذلك علواً كبيراً، ولكنه تفضل عليهم بخلقه إياهم، وأنه طوقهم وقواهم، ثم أمرهم ونهاهم، فلم يكلف أحداً فوق طاقته، ولم يعذبه على غير معصيته، ولم يمنع أحداً ما ينال به طاعته ويتتهي به عن معصيته، وينجو به من عذابه ويصير به إلى ثوابه، ولم يفعل بعباده إلا ما فيه رشدهم وصلاح أمرهم، ولم يعب شيئاً من قضاائه، ولم يقض شيئاً عابه، ولم يُلْمَ أحداً على شيء من تقديره وتدبيره، ولم يعذب أحداً على أمر خلقه وأراد، ولم يرد ما يسخطه، ولم يغضب مما كونه، ولم يكره شيئاً أَرَادَهُ، ولم يرض الكفر لعباده، ولم يحب الفساد، ولا الجهر بالسوء من القول، ولم يأمر بما لا يريد، ولم ينه عما يريد.

وأنه أمر بالطاعة، ونهى عن المعصية، وأن كل ما أمر به منسوب إليه، وكل ما نهى عنه فغير مضاف إليه ولا منسوب، وأنه لم يأخذ أحداً على الغرة، ولم يعذب إلا بعد قيام الحجة، فأثاب على طاعته وعذب على معصيته، فلم تزر وازرة وزر أخرى في حكمه، وأنه ليس للإنسان إلا ما سعى، وأن سعيه سوف يرى، ثم يجزاه الجزاء الأوفى.

وأن أكرم الخلق عند الله أتقاهم لله، وأشرفهم عند الله أكثرهم طاعة له، وأنه لا ذل ولا صغر في الجنة، ولا عز ولا شرف في النار، وأنه صادق الوعد والوعد في أخباره كلها، وأنه لا تبديل لكلمات الله، ولا خلف لوعده الله، وأنه لا يبدل القول لديه، وأنه لا يخلف الميعاد، وأن قوله أصوب الأقاويل، وأن حديثه أصدق الأحاديث.

وأنه أنزل على محمد كتاباً مهيمناً بلسان عربي مبين، وأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد، أحل^(١) فيه الحلال، وحرم فيه الحرام، وشرع فيه الشرائع، ثم قال: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ

(١) - في (ب، هـ): وأحل.

حَتَّى عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٦﴾ [الأنفال]، فدعا محمد الداعي إلى معرفة الله والإقرار بربوبيته، وإلى خلع كل معبود من دون الله، وإلى معرفة نبوته، والإقرار بذلك ظاهراً وباطناً حتى يشهدوا بألستهم وقلوبهم أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وإلى الإقرار بما جاء به من عند الله، والضمان^(١) لأداء جميع ما فرض الله عليهم، والإيمان بملائكته ورسله، والإيمان بالموت والبعث والحساب والجنة والنار، وأن يقيموا الصلوات الخمس في مواقيتها، بحسن طهورها، وإسباغ وضوئها، وتكبيرها وخشوعها، وقراءتها وركوعها وسجودها، والغسل من الجنابة بقاء طاهر، وضوء وغسل إذا أمكن الماء، وإلا فالتيمم بالصعيد الطيب، وصيام شهر رمضان، باجتناب الرفث والفسوق والعصيان، وغض البصر، والحج إلى بيت الله الحرام من استطاع إليه سبيلاً، والسبيل: الزاد والراحلة للأصحاء البالغين، والجهاد في سبيل الله بنية صادقة، ونصح لله ولدينه وللمؤمنين عامة، والبغض في الله، وموالاة أولياء الله، من دان بدين الله، واعتصم بحبل الله، والمعادة لأعداء الله، من كفر بالله، وفجر في دين الله، وتحريم دماء المؤمنين^(٢) وأموالهم وأذاهم، وموازرتهم على الإيمان، واستحلال دماء الكفار على ما كان يستحله رسول الله ﷺ، ما خلا من أعطى الجزية من أهل الذمة، من المجوس والنصارى والصابئين واليهود.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإظهار الحق بقدرة، فمن لم يستطع فلا جناح عليه، وأداء الزكاة [على ما شرط رسول الله ﷺ]، وتنفيذ الصدقات^(٣) ووضعها على ما أمر الله في كتابه، من قوله: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ...﴾ الآية [التوبة: ٦٠]،

(١) - الضمان: ساقطة من (ب، هـ).

(٢) - في (هـ): المسلمين.

(٣) - ما بين المعقوفين زيادة من (ب، هـ).

ووضع الفيء والغنيمة على ما أمر الله في كتابه من قوله إذ يقول: ﴿مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ﴾ [الحشر: ٧]، وإذ يقول: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ...﴾ الآية [الأنفال: ٤١]، وإلى تحريم ما حرم الله في كتابه من ﴿الْمَيْتَةِ وَالْدَّمَ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ [المائدة: ٣]، إلى قوله: ﴿بِالْأَزْلَامِ﴾ [المائدة: ٣]، واجتناب الخمر، وشهادات الزور، وقذف المحصنات، والفرار من الزحف، والبخس في المكيال والميزان، مع ما حرم الله من نكاح الأمهات والبنات والأخوات، وما ذكر معهن إلى قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ٢٣]، وأشبه ذلك مما قد ذكر الله من تحريم الزنا وأكل الربا وأكل^(١) أموال الناس بالباطل، وأكل أموال اليتامى ظلماً، وإتيان الذكران من العالمين، وأخذ الرشاً في الحكم، وتعطيل الحدود والسرقة والخيانة.

[حكم من لم تبلغه الرسل]

فإن كان في الدنيا أحد لم تأت به الأخبار، فعلم أنه وما أشبهه مخلوق، وأن الله خالقه وخالق الخلق، وأنه قديم وما سواه محدث، وأنه لا شبه^(٢) له ولا نظير، وأنه عدل لا يجر، وحكيم لا يظلم، فقد أصاب جملة التوحيد والعدل؛ فإن شَبَّهه بعد ذلك بيسير، أو شك في أنه يشبه شيئاً، أو ظن أنه يظلم أو يجر، فقد نقض جملته، وخرج مما دخل فيه.

وأما من أتته الأنباء والأخبار، وقامت عليه الحجة بالرسول والكتب والأنبياء؛ فإذا هو عرف الجملة وأقر بها، وعرف الرسول، وشهد الشهادتين: شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله ﷺ،

(١) - في (ب، هـ): وأخذ.

(٢) - في (ب، هـ): شبيه.

وأقر بجميع ما يأتي به النبي ﷺ [من عند الله^(١)]، وأنه الحق، وضمن أداء جميع ما فرض الله عليه - فهو يعد مؤمن مسلم، فإن جحد [شيئاً من تلك الأصول المنصوص عليها^(٢)]، أو شك فيه^(٣) بعد قيام الحجة عليه، فقد نقض جملته، وصار بذلك من الكافرين.

ومن العلم بدين الله عندنا معرفة النبي ﷺ، معرفة من هو، ومن هو، وأنه لا نبي بعده، وأنه لم يكن يعلم الغيب ولا يتحلله أحد [دون الله^(٤)] بعده. وأن القرآن كتاب الله، وأنه أخبر فيه أن حجته بالغة، وأنها عند جميع الناس في لغاتهم معروفة، وأن أنبياء الله لم تزل تحتج بها وتقر أنها من خالقها، وأنهم جميعاً جاءوا بالبينات والآيات وهن الحجج، وأن تلك الحجج ميراث الأنبياء يورثونها أتباعهم.

وأن الله أبان رسله بالأعلام والدلالة التي لا يقدر الخلق عليها، ولا تكون إلا من فعل الخالق، كإحياء الموتى، وإلقاء العصا فصارت حية تسعى، وكمجيء الشجرة، وكلام الذئب، وأن هذا ما لا يعطى^(٥) أحد إلا الأنبياء والرسل.

وأن أتباع الرسل إنما يخبرون عن حجج الرسل، ويدعون إليها الناس، ويحتجون عليهم بها، وأن فيما احتج الله به أن جعل كتابه عربياً مبيناً بلغة العرب وكلامهم، وجعله مع ذلك لا يشبه الشعر ولا الرسائل ولا الخطب ولا السجع، ولكنه أبانه من ذلك كله، فلا يطبق أحد أن يأتي بمثله.

وأن الله قد أقام سنة نبيه فيما لم يبينه في الكتاب مفسراً مشروحاً، من عدد الصلاة وأوقاتها وحدودها، وتفسير الحج والعمرة، وأن ذلك لا يكون إلا إلى

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ب، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين زيادة من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): فيها. وفي (أ، د): ذلك أو شك فيه.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

(٥) - في (هـ): يعطاه.

الكعبة، وأنه جعل الزكاة في الأموال تؤخذ من الأغنياء وتوضع في الفقراء. وأنه لا يحل مال أحد من أهل الصلاة إلا بطيب من نفسه، أو بالميراث، أو بقرض يلزمه، أو بحق يجب عليه، وإن فجروا فقتلوا بالحدود ما لم يخرجوا من الملة [وحكمها^(١)] وحرم منهم الدماء وجميع الحرمات، إلا ما أحل الله من إقامة الحدود على من أصابها ممن أقر على نفسه في صحة من عقله، أو قامت عليه بذلك بينة على ما بينه الله في كتابه وسنة رسوله عليه وعلى آله السلام.

وأن القصاص سواء بين أهل الملة جميعاً فيما بين شريفهم ووضيعهم وأبرارهم وفجارهم ما لم يخرجوا من الملة، وأن الله أوجب عليهم الامتناع من الظلم إذا قدروا ومعونة المظلومين إذا استطاعوا، ولا يتعدوا في ذلك ولا في غيره حد الله.

وأن الصيام في شهر معلوم شهر رمضان، سوى ما يجب لله من كفارة اليمين والظهار وقتل الخطأ، وفي التمتع بالعمرة إلى الحج إذا لم يجد الهدي، وفيمن أوجب على نفسه نذراً، وفيما أوجب على المسافر والحائض من قضاء ما فاتهم من شهر رمضان، وكذلك المريض ثم يبرأ، وفيما يتقون ويأتون من الطعام والشراب والنكاح، ومن الغسل من الجنابة.

وأن من الكتاب ناسخاً ومنسوخاً نحو أمر القبلتين، وإمساك النساء الفواجر في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً، وأن من تعمد أن يخبر بما يعلم أنه لم يكن فيقول إنه قد كان أو بما يعلم أنه لا يكون فيقول إنه يكون أو يقول [إنه^(٢)] قد كان فهو كاذب، أو بما لا يعلم أو بما لا يفعل فهو جاهل، وأن الله من ذلك بري.

وأن شرائع الأنبياء كانت مختلفة، وأنها على اختلافها يجمعها اسم الدين والطاعة والإيمان والهدى والتقوى والبر والإحسان، وأن بعضهم لم يقصص

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (أ).

علينا باسمه ولم يبين لنا في كتابه، ولا سمى نبياً بعينه، وأنَّ علّم ما جهلنا من ذلك كان ديناً وإيماناً فرضه الله على تلك الأمم ووضعه عنا.

وأنه لا يجوز لمذع دعواه إلا بيينة، فمن ادعى مما في يد غيره مما لا يدرك علمه إلا بالشهود لم يعط ما ادعى إلا بشاهدي عدل، أو بإقرار من المدعى عليه للمدعي، ثم بين سنته في الشهود فأبطل شهادة كل فاسق منهم أو خصم، وأن بعض الشهود ربما شهدوا بالزور والذي^(١) لا يعلمه إلا الله، وأن على الحكام أن يمشوا الشهادة مع جهلهم بما يعيب به الشهود، إلا أن الله يعلم أنهم قد شهدوا على باطل.

وأن أفضل الدين كله العلم بالله تبارك وتعالى وبدينه، وأنه لا ينفع قول إلا بعمل، ولا عمل إلا بعلم في إثبات اسم ولا ثواب، وذلك أن من أقر بالحق ولم يعمل به لم يستحق الأسماء الزكية، ولا ثواب أهلها، ومن ضيع العلم بالله وبدينه لم ينتفع بشيء من عمله. وأن كلهم متعلم، وكلهم محتاج إلى العلم مفضل له ولأهله، ودام للجهل عايب له ولأهله. وأنهم لم يزالوا يتقربون إلى الله بالقول السديد والعمل الصالح، ويعبدونه بذلك ويدينون له بذلك.

وأن اسم دينهم الذي تعبدهم الله به ودانوا به الذي بُلّغ بالإيمان والإسلام والتقوى والبر ونحو ذلك، وأن قد حرم الله على المسلمين أن يزكوا أنفسهم، وأن قد أوجب عليهم أن ينسبوا جميع المسلمين إلى الإيمان والإسلام، وأنهم قد كانوا يثبتون لهم اسم الإيمان ثم لا يعلمون سرائرهم^(٢)، وأنهم قد كانوا يتولّى بعضهم بعضاً على أنهم سمعوا منهم بعض ذلك، وإن لم يروا منهم عملاً، وكذلك يفعلون فيمن يرويه يعمل وإن لم يسمعوا منهم قولاً، فإن الاسم الذي قد ثبت عندهم على الظاهر وإن لم يعلموا الباطن، وأنه لا يحصي أحد منهم جميع ما فرض الله، فإن الله لم يكلفهم إحصاءه ولا إحصاء أهله.

(١) - في (هـ): بالزور الذي. بدون واو.

(٢) - في (هـ): بسرائرهم.

وأن دينهم أنهم يرجون ثواب الله ويخافون عقابه، وأنه لا خوف على أولياء الله في الآخرة ولا هم يحزنون، وأن أولياء الله المؤمنون. وأن الله قد استحق ولاية وليه، وعداوة عدوه على جميع العالمين، الذين قد قامت عليهم بذلك حجة الدين، وأن من لم تنفع ولايته وتضر عداوته معيب عندهم منقوص، وأن الله أحق أن تنفع ولايته وتضر عداوته من جميع الخلق.

وأن الأنبياء لم تنزل مستحقة لثواب الله منذ بعثها الله، وأنها لم تكفر قط ولم تفسق، ولم تقم على شيء من الذنوب بعلم ولا بعمد، وربما أذنت على الظن وطريق النسيان، وأن ذنوبها صغائر مغفورة، وأنها لا تأتي الكبائر، وأن من قذف الأنبياء بالكفر والكبائر فهو أولى بالكفر.

وأن المؤمنين مقرون جميعاً على أنفسهم بالذنوب، وأنهم يتنفون من الكفر والفسق، ويكرهون أن ينسبوا إليه.

وأن الله قد ميز بين صغائر الذنوب^(١) وكبائرها، فلم يجعل السب والكتابة والنظرة كالقتل والزنا والربا والسرقة وأشباههن، ولم يجعل القتل وأشباهه كالكفر بالنبي ﷺ والكتاب وأشباه ذلك، وأنه قد خالف بين أحكامهن وأسمائهن وأسما أهلهن.

وأنهم لا يشهدون على ذنب بعينه أنه صغير مغفور إلا أن يكون الله قد سمى من ذلك شيئاً في كتابه^(٢) بعينه أو سماه الرسول ﷺ ما خلا ذنوب الأنبياء ﷺ، وأنهم لا يزالون يفسقون أهل الكبائر من أصحاب الحدود ويغضونهم ويشتمونهم، ويحبون أهل الخير وإن أذنبوا على الظن والنسيان، ما لم يخرجوا إلى الكبائر.

[وأنه لا ينبغي لأحد أن يشهد على ذنب بعينه أنه صغير مغفور^(٣)]، وأنهم لم

(١) - في (هـ): الأمور.

(٢) - في (هـ): الكتاب.

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

يزالوا يعظمون القتل والزنا والسرقة ونحوهن ممن فعله، وأن معنى الكثير والقليل والعظيم واحد، وأن الجنة دار للمتقين، وأن النار دار للفاسقين، وأنهم لا يزالون ييغضون من اطلعوا على فسقه وإن كان يستغفر حتى يظهر التوبة النصوح، وأنهم يستحبون أن يكتم كل امرئ على نفسه وإن أصاب حداً، وأن التوبة عندهم مقبولة ممن حد وممن لم يحد، وأن من سمى أهل الحدود كافرين ثم حكم عليهم بحكم الكفار عابوه، ومن سماهم مؤمنين وحكم لهم بحكم المؤمنين عابوه وعنفوه.

وأن اسم الملة اسم يجمع جميع المنطوين إلى الإسلام وإن كان فيهم فجور، وأن الله قد بين حكمه في جميع الكافرين من مشركي العرب من أهل اللات والعزى، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والمتنقلين من جميع أصناف أهل الكفر من دين إلى دين، والمرتدين عن الإسلام بعد إظهار الدين، وبين حكمه في المؤمنين والفاسقين والمنافقين والمستسرين [بالكفر^(١)].

وأنه لم يكن يقاتل أحداً من المشركين حتى يدعوه، وأنه قد أبان ذلك كله وفصله، وأنه لا يوجد في زمن النبي ﷺ كافر ليس بمشرك، وأنهم لا يعتمدون أحداً ممن أقر بالنبي ﷺ وعلى آله بكفر إلى يوم القيامة أو يلحق بالمرتدين، وأن النفاق استسار بالطعن في دين الله ودين الرسول، وأن الله قد أقام حجته فيما فرض من دينه بتحريم الشك فيه والإنكار له جميعاً.

وأن التقية جائزة فيما حُمل الناس عليه وهم له كارهون، يخافون القتل والمثلة، وذلك فيما لا يرجع ضرره على أحد من العالمين، وأن رسول الله ﷺ قد كان يعذر نفسه وغيره فيما لم يأت جبريل من الدين مما لم يُعرف إلا بالسمع مما لم يأت جبريل ﷺ حتى يأتيه به، وأنه لم يكن يترك أهل دعوته يظهر قبيحاً، وأنه لم يكن يكتم شيئاً من الدين الذي أمره الله بإظهاره، ولا يعطي فيه تقية، وأنه لم يزل له مظهراً يأمر أتباعه بإظهاره والدعاء إليه.

(١) - نخ (ب، هـ).

وأن الشيطان يحب دفن الدين ويدعو إلى إماتته، وأنه لا يجوز تغيير شيء مما اثبت النبي ﷺ، وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الله، وأن الدنيا فانية، وأن الآخرة باقية الأبد، وأن الملائكة والجن والإنس أجناس شتى، وأن الملائكة أفضل بركة الله، وأنهم مقربون في كل خير، مقربون في كل منزلة، مفضلون في كل ذكر.

وأنه جعل من دينه مؤقتاً محدوداً، صلاة وصياماً ونحوهما، وجعل منه متمهلاً فيه لا يدرك حده، بر الوالدين وصلة الرحم، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونحو ذلك من الأمور التي تعرف عند المشاهدة.

وأن الله لا يلبس حكمه ولا يخلف قوله، وأن [الحق الواجب على المسلمين]^(١) من دينهم الثبت فيما غاب عنهم حتى يبيّتهم اليقين من تواتر الأخبار وتظاهرها، وأن الله لا يظلم عباده شيئاً ولا يعذب إلا بعد إنذار، ولا يكلف نفساً إلا وسعها، ولا يحملها إلا طاقتها، ولا يفرض طاعته إلا على أهل الصحة والسلامة والعقل والقوة، وأنه دعا جميع عباده المكلفين إلى دينه، وأنه يحب طاعته ويبغض معصيته.

وأنه جعل بعض الأعمال أفضل من بعض، وبعض الأقاويل أفضل من بعض، وبعض العلم أفضل من بعض، وأن من العلم غامضاً خفياً، ومنه واضحاً جلياً، وأن جهل بعض ذلك واسع، وجهل بعضه ضيق.

وأنه لا ينزل أحد من الناس كلهم منزلة النبي ﷺ في تصديق له ولا في تكذيب، ولا شك في قوله، وأنهم يعملون بالأخبار المجتمع عليها، ويشكون في القول الشاذ وإن روي عن النبي ﷺ.

وأن الله افترض اتخاذ الإمام العادل إماماً ليؤتم به، وسمي خليفة ليخلف النبي ﷺ في أعماله، وأنه من خالف حكمه حكم النبي ﷺ وفارقه فليس بإمام ولا خليفة ولكنه متبر ظالم.

(١) - زيادة من (هـ)، وبدل «من دينهم»: في دينهم.

وأن الأخذ بجميع ما أجمعوا عليه صواب وبر^(١) وهدى، وأن الترك لما أجمعوا عليه ضلال وخطأ.

فهذه صفات^(٢) جملة الدين وكثير من تفسيرها في التوحيد وغيره، ونرجو أن تكون هذه الجملة تدل على الصواب كله وتنفي الخطأ كله، وأن نكون قد ذكرنا فيها أموراً قد أقام الله بها حجته على جميع العالمين في جميع ما هم ذاكرون من خطأ أو صواب، وأن يكون قد دخل في هذه الجملة جميع الاختلاف وقول أهل البدع، فمن زعم أن هذه الجملة على غير ما ذكرنا فليعرض جميع ما قال الناس عليها، فما وافقها قبله وما خالفها تركه، فإننا نرجو أن لا يخرج من ذلك شيء أبداً إلا أدرك صوابه وخطأه من هذه الجملة إن شاء الله.

ومن ظن أن شيئاً من هذه الجملة ليس بحق فليعرضه على كتاب الله وسنة رسوله عليه وآله السلام وفطرة العقول، فمن فعل^(٣) بما أمره الله به وانتهى عما نهاه الله ودان بذلك فله ما لنا وعليه ما علينا، نتولى كل مهتد مضى قبلنا، وسيرتنا في ولينا كسيرة نبينا عليه وعلى آله السلام في ولينا، وسيرتنا في عدونا كسيرة نبينا في عدونا. الله ربنا، ومحمد نبينا، والقرآن إمامنا، والإسلام ديننا، والكعبة قبلتنا، والموت غايتنا، والحشر يجمعنا، والموقف موعدنا، وحكم الله يفصل بيننا، والجنة والنار أماننا.

نسأل الله الجنة برحمته، ونعوذ بالله من النار بعفوه، إلى هذا ندعو من أجبنا ونجيب من دعانا، هذا ديننا ونحلتنا والطيبون من آل محمد قادتنا، فمن وافقنا على هذا فهو ولينا، ومن خالفنا فهو عدونا، والله ولي المؤمنين وعدو الفاسقين.

تم الأصل والحمد لله وصلى الله على محمد وآله^(٤)

(١)- في النسخ: صواب بر، وفي (ب، هـ): صواب وبر.

(٢)- في (أ، ب، هـ): صفة.

(٣)- في (أ، ب، هـ): عمل.

(٤)- في (هـ): والحمد لله وحده وصلواته على رسوله سيدنا محمد النبي وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً.

أصول الدين
مكتب

وله ﷺ

كتاب أصول الدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: سألت يا بني فهمك الله ونفعك، عما ندين الله به ولا يسع أحداً من المكلفين جهله، من معرفة الأصول من توحيد الله وعدله، وإثبات وعده ووعيده والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإثبات الإمامة في المصطفين من آل نبي الله عليه السلام:

[التوحيد]

فإننا ندين بأن الله واحد أحد ليس كمثله شيء، ولا له ند من الأشياء ولا ضد؛ لأن الند لما يناده مكافٍ، والضد لما يضاده منافٍ، وليس من الأشياء ما يكافيه ولا يضاده فينافيه، وأنه ليس بجسم محدود، ولا شبح مماثل، وأنه بكل مكان على غير اجتنان ولا كينونة، وكذلك قال تبارك وتعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [الحديد: ٤]، وقال: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]، وقال عز وجل: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق]، وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤]، مع آيات كثيرة تدل على أنه لا يحتاج إلى المكان، وأنه بكل مكان مدبر، وأنه كان قبل كل مكان وحين وأوان، وأنه كان ولا سماء ولا أرض ولا عرش ولا كرسي، ولا كلام ولا صوت ولا حروف، وأنه كان قبل التوراة والإنجيل والقرآن، وأن القرآن أنزله على نبيه عليه السلام وأنشأه وخلقه ووصله وفصله وألفه وأحدثه، وأنه يقدر أن يذهب به ويحيي بغيره، وأنه محفوظ وأن الله حافظه، وأنه يقدر أن يحيي بمثله كما قال سبحانه: ﴿مَا تَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، وأن الله لا مثل له ولا نظير، وأن الأبصار لا تدركه في الدنيا ولا في الآخرة، وذلك أن كل ما وقع عليه البصر

فمحدود ضعيف [ذليل^(١)]، محتاج [محي^(٢)] محاط به، له كل وبعض، ولون وطعم ورائحة ومحسة، وفوق وتحت ويمين وشمال وخلف وأمام.

وأن الله لا يوصف بشيء من صفات المخلوقين؛ لأنه غني قديم، وهكذا قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى]؛ لأن الله تبارك وتعالى ليس بشخص فتجاهره الأبصار، ولا هو صوت فتوعيه الأسماع، ولا رائحة فتشمه المشام، ولا حار ولا بارد فتذوقه اللهوات، ولا لين ولا خشن فتلمسه الأيدي؛ لأن الله سبحانه خلق الأيدي وما لمست، وخلق الأبصار وما جاهرت والأسماع وما وعت، والمشام وما شمت، واللهوات وما ذاقت، فهذه الخمس الحواس المدركات كلها مخلوقات مجعولات محدثات، ليس فيها شيء يشبه الله، ولا الله عز وجل يشبه شيئاً منها؛ ولذلك قال تبارك وتعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام]؛ لأن ما وقع عليه البصر فمحدود ضعيف، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

[العدل والحكمة]

وندين بأن الله عز وجل عدل في قضائه، جواد في عطائه، رحيم بعباده ناظر لخلقه، لا يكلفهم ما لا يطيقون، ولا يسألهم ما لا يجدون، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء]، وأنه لم يخلق الظلم ولا الجور ولا [لا]^(٣) الكفر في العباد، ولم يرد الظلم والفساد، ولا الجهر بالسوء من القول، وأنه لا يشاء قتل أوليائه ولا تكذيب رسله، ولا يقضي ولا يقدر شتم نفسه ولا الفرية عليه، وأن من فعل ذلك أو أراد معه صاحبة والولد فغير حكيم ولا عليم.

وأن الله الرحمن رحيم حكيم عليم لا يجوز عليه العبث فكيف يمنع عباده من

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

(٣) - زيادة من (ب).

الإيمان ثم يقول في كتابه: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [الإسراء: ٩٤]، ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النساء: ٣٩]، ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الانشقاق].

أولاً أمرهم بالهدى ويصرفهم عنه ثم يقول: ﴿فَأَنَّى تُصْرِفُونَ﴾ [يونس: ١٠١]!!
ويخلق فيهم الكفر ثم يقول: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ [تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا] ﴿١٠٢﴾ [مريم: ١٠٢]!! بل نقول: سهل ربنا لعباده السبيل وأقام لهم الدليل، وأرسل إليهم الرسول، وأنزل عليهم القرآن، وجعل فيه الشفاء والبرهان، أحل فيه الحلال، وحرم فيه الحرام، وأقام الحدود والأحكام، ثم مكنهم مما طوقهم، ثم دعاهم جميعاً إلى الإيمان به، ثم أمرهم ونهاهم، ثم آمنهم من ظلمه، ورغبهم في جزيل ثوابه، ولم يرد منهم غير ما به أمرهم، ولم يزجرهم وينههم عما يريدونه منهم ويشاؤون؛ لما في ذلك من خلاف الحكمة والرحمة كما قال سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، ويقول: ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة]، وقال: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [النجم: ٣٨]، ﴿وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يَرَىٰ﴾ [فصلت].

[صدق الوعد والوعيد]

وندين بأن الله صادق في أخباره كلها، وأنه لا يخلف الميعاد ولا يبدل القول لديه، وأن أهل الكبائر من أهل ملتنا إن لم يتوبوا من ذنوبهم وخرجوا من الدنيا مصرين عليها غير نادمين ولا مستغفرين أنهم من أهل النار خالدون مخلدون، لا يخرجون منها ولا يغيبون عنها، بل يبقون فيها أبداً سرمداً؛ لقوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [النساء]، ولقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [وَأَنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ] ﴿١٦﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ [الأنفطار]، ولقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور]، والملعون في الآخرة لا يدخل الجنة؛ لأن الآخرة دار جزاء لا

دار عمل وبلوى، ولقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^(١) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا^(٢) [النساء]، وبمثل آية الفار^(٣) من الزحف، وبمثل آية القتال، وبمثل آية أكل أموال اليتامى ظلماً؛ فهذه الآيات علمنا أن الله يعذب أهل الكبائر بالنار ثم يخلدهم فيها أبد الأبد.

[الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

وندين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأن نصرة المظلوم والأخذ على يد الظالم فرض لازم وحق واجب؛ لأن في ترك الأمر بالمعروف للحق إماتة، [وفي ترك النهي عن المنكر للباطل حياة^(٢)]، ولذلك أوجبه الله على عباده، وفرضه عليهم فرضاً بكل ما أمكنهم، ولذلك^(٣) قال رب العالمين: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٤) [المائدة]، وقال: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ ابْنِ مَرْثَدَةَ حَتَّىٰ تَبْغِيَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾^(٥) [الحجرات: ٩]، وقال: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾^(٦) [التوبة: ٧١]، مع آيات كثيرة تدل على ما قلنا، وتصحح ما شرحنا.

[إمامة أمير المؤمنين علي عليه السلام]

وندين بأن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام كان^(٤) خير هذه الأمة بعد نبيها عليه السلام؛ لطاعته لربه وبذله لمهجته واستغراقه لقوته في طاعة الله وطاعة رسوله عليه السلام، وقرب قرابته من رسول الرحمن، وعلمه بما أنزل الله من القرآن، وزهده في هذه الدنيا، ولأقوال رسول الله ﷺ المشهورة المعلومة فيه يوم

(١) - في (د): الفرار.

(٢) - بدلها في (د): وفي النهي عن المنكر للباطل إماتة.

(٣) - في (ب، د، هـ): كذلك.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

غدير خم: ((من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، واخذل من خذله وانصر من نصره))، ولقوله: ((علي مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي))، و((أنت قاضي ديني^(١) ومنجز وعدي)).

مع ما قد خصه الرسول ﷺ من علم ما يكون من أمته من الأحداث والفتن، وما كان علي ينادي به من قصة المرادي الذي قتله، وغير ذلك من الفرقة القاسطة والناكثة والمارقة، مع إجماع أمتنا^(٢) على أن خلال الخير كلها كانت مجمعة فيه مفترقة في غيره، وذلك أنهم أجمعوا أنه كان أحد السابقين وأحد العلماء وأحد الزهاد وأحد الباذلين لأنفسهم، ولم يجمعوا على أن هذه الخصال اجتمعت في غيره، فتبين فضله عليهم.

ثم كان ابن عم محمد ﷺ، وأبا السبطين الحسن والحسين، وزوج فاطمة صلى الله عليهم أجمعين، وقد أجمعوا جميعاً أن علياً صلى الله عليه كان يصلح للخلافة موضعاً^(٣) لها يوم قبض الله نبيه ﷺ، واختلفوا في غيره، فالحق ما أجمعوا عليه والباطل ما اختلفوا فيه.

[الخلاف بين الأمة فيمن تكون فيهم الإمامة]

وجميع أهل الصلاة عندنا خمسة أصناف: الشيعة والمعتزلة والخوارج والمرجئة والعامة:

فقال المعتزلة والخوارج: الإمامة جائزة في الناس كلهم ما صلحوا بأنفسهم، وكانوا عالمين بكتاب الله ربهم وسنة نبيهم ﷺ.

وقالت المرجئة والعامة: الإمامة جائزة في قريش، محظورة على غيرهم.

وقالت الشيعة: الإمامة جائزة في آل محمد ﷺ [محظورة على غيرهم^(٤)].

(١) - في هامش (أ، د): بكسر الدال، وكان الأظهر بفتحها فينظر.

(٢) - في (ب، هـ): إجماعنا.

(٣) - في (ب): وموضعاً.

(٤) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، هـ).

فإذاً ذلك إجماع من الفرق كلها في آل محمد، وذلك أن من أجازها في قريش فقد أجازها في آل محمد ﷺ؛ إذ كانوا خير قريش وأوسطهم داراً، فأما المعتزلة والخوارج فشهادتهم ساقطة إذ ادعوا لأنفسهم، وفي السنة أن لا تُجاز شهادة الجار إلى نفسه، فجميع هذه الفرق قد أقرت للشيعة بجواز هذا الأمر في آل محمد، وأنكرت الشيعة أن تكون جائزة في غيرهم، فالحق ما أجمعوا عليه، والباطل ما اختلفوا فيه.

وأجمعت الأمة أن رسول الله ﷺ قال: ((الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما خير منهما)) وقال: ((هما إمامان قاما أو قعدا))، وأجمعوا أن رسول الله ﷺ قال: ((إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتكم به لن تضلوا من بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض)) فكما لا يجوز ترك التمسك بالكتاب كذلك لا يجوز ترك التمسك بالعتره؛ لأن الكتاب يدل على العتره، والعتره تدل على الكتاب ولا يقوم واحد منهما إلا بصاحبه.

وقال ﷺ: ((مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلف عنها غرق وهوى)) مع ما جاء فيهم وفي أبيهم من تواتر الأخبار وتظاهرها، عليهم صلوات الله ورحمته وبركاته.

فهذه الأصول هي التي ندين الله بها، فمن دان بها فهو أخونا وولينا، ندعوا إليها من أجابنا ونجيب من دعانا، هذا ديننا ونحلتنا، والطيون من آل محمد قادتنا، فمن وافقنا فهو ولينا، ومن فارقنا عليه حاجبناه بالمحكم من كتاب الله، ورددناه إلى المجمع عليه من سنة رسول الله ﷺ، فإن قبل ذلك [منا^(١)] كان له ما لنا وعليه ما علينا، نتولى كل مهتد مضى قبلنا، وسيرتنا في ولينا وعدونا

(١) - زيادة من (ب، ه).

سيرة نبينا.

الله ربنا، ومحمد نبينا، والقرآن إمامنا، والإسلام ديننا، والموت غايتنا، والحشر يجمعنا، والموقف موعدنا، وحكم الله يفصل بيننا، فمن أقر بما أقررنا به وجبت ولايته^(١) ومؤاخاته، ومن أبى إلى المخالفة للحق والمعاندة للصدق كان الله حسيبه وولي أمره، والحاكم بيننا وبينه وهو خير الحاكمين.

تمت الأصول والحمد لله، وصلواته على سيدنا محمد وآله وسلم

مسألة في العلم والقدرة والإرادة والمشية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: سألت أكرمك الله، عما يقال لمن سأل عن علم الله وقدرته وإرادته ومشيته فقال: هل بينها في المعنى اختلاف أم معناها^(٢) مجتمع على الائتلاف؟

واعلم هداك الله أن ليس بين ذلك شيء من الاتفاق، بل هما على غاية ما يكون من الافتراق.

والحجة في ذلك أن علم الله وقدرته صفتان قديمتان أزليتان دائمتان، وليس قولنا: «صفتان قديمتان» أن مع الله صفة يوصف [بها^(٣)]، ولا [نقول^(٤)] أن ثم صفة ولا موصوفاً^(٥)، ولا أن ثم شيئاً سوى الله عند ذوي العقول مجهولاً ولا معروفاً، وإنما نريد بقولنا: «صفتان» أنهما غير محدثتين ولا مكونتين، وأنهما الذات والذات هما، فهو سبحانه العالم بنفسه، القادر بنفسه، [فتعالى من ليس

(١)- في (ب): مولاته.

(٢)- في (أ، د): هل بينهما.... أم معناها. بالثنائية. وما أثبتناه من (ه).

(٣)- ساقط من (ج).

(٤)- زيادة من (ج).

(٥)- في (ج): صفة وموصوفاً.

كمثله شيء^(١)، وأن إرادته ومشئته حادثان محدثان.

واعلم هديت أن معنى الإرادة^(٢) شاء، وأن معنى شاء أراد، ومعنى أراد هو شاء^(٣)، وأن معنى المشئته من الله تعالى للشيء هو إحداثه وخلقه، لا فرق بينهما في [فعل^(٤)] الله تبارك وتعالى، ولا يقال لله: إنه شاء أن يخلق ثم خلق من بعد المشئته، فيفصل بين المشئته وبين الشيء بمهلة بعد، قلت أم كثرت، وإنما يقع الفرق بين المشئته وبين الشيء على الآدميين، ومن لا يحيط علمه بعاقبة فعله من المخلوقين، فيحتاج ويضطر إذا شاء الشيء أن ينويه ويضمّره، ثم ينتظر به من الأوقات ما يصلح له صنعه فيه من الليل والنهار، أو انتظار حركة منه أو قعود أو قيام أو انتظار من يأمر من الأعوان، ثم لعله أن يعجز عما أراد أو يعجزوا هم، ولا يتهيأ له ولا لهم، والله تبارك وتعالى محيط بعلم الأشياء، لا يعزب عنه شيء من الغيوب، ولا يعجزه^(٥) مستصعب من الأمور، إذا شاء شيئاً كان بلا كلفة ولا اضطراب، وليس المشئته منه بالنية والإضمار، ولا بالمهلة والانتظار، مشئته للأشياء إيجادها، وإيجادها مشئته، [فتبارك من كَوَّن الأشياء بقدرته، ودل على نفسه بما ابتدع من فطرته^(٦)].

فإن قال: قد فهمنا ما ذكرت وشرحت من الاختلاف بين العلم والقدرة وبين الإرادة والمشئته، فما تنكر أن يلتزم هذا كله في أحد المعنيين، في أفضلهما وأقواهما وأكبرهما وأعلاهما؟

قيل له: أنكرنا التثام ذلك كله على معنى واحد من أحد هذين الوجهين؛ لأننا

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ج).

(٢) - في (ج): أراد.

(٣) - في (ج): ومعنى أراد شاء.

(٤) - زيادة من (ج).

(٥) - في (أ، ب، د، هـ): يعوزه. وكأنه الصواب.

(٦) - ما بين المعقوفين ساقط من (ج).

علمنا أنا لو حملنا الإرادة والمشيئة على معنى العلم والقدرة وقد علمنا وصح في معقولنا أنهما غير محدثين ولا مخلوقين، وأن الله القادر العالم بنفسه، لوجب علينا أن نقول: إن المشيئة والإرادة غير محدثتين ولا مخلوقتين، وأنهما صفتان للقديم الواحد الدائم الماجد؛ لأنه لا يكون قديماً إلا الله وحده لا شريك له، فلو قلنا ذلك لوجب علينا أن نقول: إن الله سبحانه قد شاء إغراق فرعون وقومه قبل خطيئتهم وعصيانهم له، فتعالى عن ذلك علواً كبيراً، ولوجب علينا أن نقول: إن الله قد شاء أن يسخط على إبليس، وشاء إخراجهم من الجنة قبل خطيئته وعصيانه له.

وقد بين وأخبر ربنا عن نفسه أنه لا يشاء عقوبة عبد من عبيده إلا من بعد الإعذار والإنذار، فإننا^(١) لو حملنا العلم والقدرة على معنى الإرادة والمشيئة وقد علمنا وصح عندنا أنهما حادثتان، ولو قيل بذلك لكان يلزم من قال به أن يكون قد ألحق بالله -تعالى عن ذلك- الجهل في الدهر الذي كان قبل تكوين العلم وإحداثه، ولكان يلحق بالله في قوله العجز؛ إذ كانت القدرة حادثة فيما كان قبل تكوين القدرة وإحداثها، فسبحان المتعالي عن قول القائلين، وعن كل وصف الواصفين، فقد بان -ولله الحمد- وصح لذوي العقول والفطن والأفهام ما سميناه من الاختلاف، وتباعد الائتلاف.

تمت المسألة بحمد الله ومنه

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

(١)- في (ب، هـ، ج): وإنا.

الرد على سليمان بن جريج
كتاب

كتاب الرد على سليمان بن جرير^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[حدوث صفات أفعال الله تعالى]

ذكر الهادي عليه السلام ومن وافقه من العلماء - ما خالفه في ذلك إلا سليمان بن

(١) - العنوان في (أ، د): مسألة عن الهادي إلى الحق عليه وعلى آبائه السلام.

(*) قال في مطلع البدور لابن أبي الرجال في ترجمته لسليمان بن جرير: قال أبو نصر البخاري: هرب إدريس بن عبدالله إلى بلد فاس وطنجة مع مولاه راشد، ودعاهم إلى الدين فأجابوه، وملكوه، فاغتم الرشيد بذلك حتى امتنع من النوم ودعا سليمان بن جرير متكلم الزيدية وأعطاه سباً فذهب سليمان إلى إدريس متوسلاً بالمذهب فسرَّ به إدريس بن عبدالله، ثمَّ طلب منه غرة ووجد خلوة من مولاه راشد فسقاه السم وهرب فخرج راشد خلفه فضربه على وجهه ضربة منكراً وعاد وقد مضى إدريس لسبيله. انتهى.

وفي التحف شرح الزلف ما لفظه: قال محمد بن منصور المرادي: قلت لأحمد بن عيسى بن زيد بن علي عليه السلام: حدثني رجل عن أبي الرعد عن أبي البركة عن هرثمة عن هارون الملقب بالرشيد أنه أعطى سليمان بن جرير مائة ألف درهم على أن يقتل له إدريس بن عبدالله، فحدثني أبو عبدالله أحمد بن عيسى بن زيد، قال: كنت عند عمي الحسين بن زيد بمنى في مضر به إذ جاءه جماعة من البربر من أهل المغرب من عند إدريس فجلسوا ناحية، وجاء رجل منهم إلى الحسين فسلم عليه، وأكب عليه فناجاه طويلاً، ثم إن الرجل خرج، وقال لنا عمي: أتدرون من هذا؟ قلنا: لا، قال هذا رجل من أهل المغرب من عند إدريس قال لي: جاء رجل من عندكم يقال له سليمان بن جرير، فكان مع إدريس فخالفه في شيء، ودخل إدريس إلى الحمام، فلما خرج أرسل إليه سليمان بسمكة فحين أكل منها أنكر نفسه، وقال: بطني أدركوا سليمان في منزله، فطلب سليمان في منزله فلم يوجد، فسألنا عنه، فقالوا: قد خرج، فأعلمناه، فقال: أدركوه فردوه، قال: فأدركناه، فامتنع علينا، فقاتلناه وقاتلنا، فضربناه على وجهه ضربة بالسيف، وضربناه على يده فقطعنا أصبعه، وفاتنا هرباً ثم قال لنا الحسين بن زيد: رأيتم هذا الأثر، قال أحمد بن عيسى: رأيته مضروباً على وجهه شبيهاً بما وصف البربري، وأوماً أحمد بن عيسى من حد موضع السجود إلى الحاجب، ورأيناه وفي يده ضربة قد قطعت إصبعه الإبهام. قال أحمد بن عيسى: وهو قتل إدريس لا شك فيه، وسليمان هذا كان من رؤساء الشيعة ومتكلميهم فمن يوثق بعده من الناس. اهـ (من التحف). وذكرت القصة في مقاتل الطالبين. وفي لوامع الأنوار نقلاً عن الإمام عز الدين بن الحسن أثناء ذكر الصفات نسبه للإمامية بقوله: سليمان بن جرير الإمامي.

جريير وهو ممن يدعي العلم وهو من المجبرة - أن الرضا والسخط والولاية والمحبة من صفات الفعل، وأنها محدثة، وأنه تعالى لا يسخط ولا يرضى ولا يوالي ولا يعادي إلا عند وجود الأفعال من العبد التي يستحق بها ذلك.

ذكر عن سليمان بن جرير أنه قال: إن الله تعالى لم يزل ساخطاً على من علم أنه يعصيه وراضياً على من علم أنه يطيعه^(١)، موالياً من لم يوجد من أوليائه، معادياً لمن هو معدوم من أعدائه، وأن العبد قد يكون مؤمناً والله تعالى معاد له ساخط عليه إذا كان ممن يكفر في آخر عمره، ويكون راضياً عن الكافر موالياً له محباً له إذا كان يؤمن [بالله]^(٢) في آخر عمره.

قال الهادي إلى الحق عليه السلام: واعلم أن السخط والرضا والولاية والمحبة كما ذكرنا من صفات الأفعال.

والسخط: اسم لكرهية الفعل إذا وقع لوجود المكروه، وكذلك الرضا هو: اسم لإرادة الفعل إذا وقع من العبد على الوجوه المرادة، وكذلك يوصف من أراد فعل غيره، ووقع على مراده وعلى ما أراد بأنه^(٣) راض عنه، ويوصف من كره فعل غيره ووقع على ما كرهه بأنه ساخط له، وكذلك يوصف العبد بما دخل تحته من الأفعال، وقد يقال في الفعل الواحد إن زيدا راض به وعمرأ ساخط له إذا أراد زيدا وكرهه عمرو.

وإذا لم تكن حقيقة السخط والرضا ما ذكرنا لم يمتنع أن تكون هذه الصفة^(٤) من صفات الذات، وإذا كانت كذلك فكان من علم أنه يطيعه مرضياً عنه وهو

(١) - في (هـ): سيطيعه.

(٢) - زيادة من (د). وفي (هـ): يؤمن في آخر أمره.

(٣) - بأنه: مظنن عليها في (أ، د). وفي (ب، هـ): لأنه.

(٤) - في (ب، هـ): الصفات.

في حال كفره، فإذا كان العلم هو الموجب للطاعة والمعصية فلا مخرج للعبد^(١) إذاً من ذلك.

قال الهادي عليه السلام: وقد يكون العبد في المعاصي الجليلة فيكون الله ساخطاً عليه معادياً له، ثم ينتقل إلى الطاعة فينتقل عليه ضد ذلك من الرضا والولاية والمحبة والمعونة له، وقد يكون في طاعة الله عز وجل فيكون الله راضياً عليه، ثم ينتقل إلى المعاصي فينتقل عليه ضد ذلك الرضا وهو السخط.

واعلم أن الرضا بالفعل هو غير الرضا عن الفاعل، وإنما يرضى عن الفاعل إذا أتى كمال مراده منه، ولأن العبد قد يرضي الله في جميع أفعاله، ويسخطه في وجهه، تبين ذلك أن الصغيرة الواقعة من الأنبياء عليهم السلام مسخطة لله، وإن كان سائر أفعالهم مرضية له، وتبين ذلك أيضاً أن الواحد منا قد يكون مرضياً لغيره في وجهه، ومسخطاً له في آخر، وكذلك في طاعة الكافر وكفره، فإذا صح ذلك لم يجز متى رضي تعالى ببعض أفعال المكلف أن يكون راضياً عنه؛ لأن الرضا هاهنا معلق بالفعل، وإنما يتعلق الرضا بالفاعل إذا أَرْضَى الله عز وجل في أفعاله على قولنا في استحقاق المدح والثواب، فإذا كان العبد مسخطاً لله في وجهه ومرضياً له في وجهه، قيل: إن الله راضٍ ببعض فعله ساخط لبعضه، ولم يتعلق السخط والرضا هاهنا بالفاعل، فإذا علق بالفاعل كان محالاً أن يوصف الله بأنه راضٍ على من هو ساخط عليه.

فأما الولاية من الله تعالى للمؤمنين فإنما يتولى تعظيمهم ومدحهم، ويأمر بذلك بعد استحقاقهم لذلك بأفعالهم.

وأما العداوة فحقيقتها إنزال المضار بالعاصي، واستعمال العداوة [الله^(٢)] من الكافر مجاز؛ لأن الكافر لا يقدر على إنزال المضار به تعالى، وإنما يوصف

(١) - في (ب، هـ): فلا يخرج العبد.

(٢) - ساقط من (ب، هـ).

بذلك من حيث كان عدواً لأولياءه. والمحبة من الله للمؤمنين فإنما المراد بها منه إيصال المنافع إليهم تفضلاً واستحقاقاً.

واعلم أن هذه الصفات إرادة من حيث كان عدواً لأولياءه والمحبة من الله للمؤمنين، فإنما يجوز أن يريد الأفعال ويكرهها، والإرادة فقد صح أنها من صفات الفعل، وإنما يجب أن لا يميز هذه الأوصاف على الله عز وجل من لا يثبت مريداً على الحقيقة، ولا كارهاً، فإذا صح أنها من صفات الفعل وجب القضاء بأنه إنما سخط ورضي بعد وجود ما يوجب ذلك، وذلك لا يجوز إلا بعد التكليف، وبعد تصرف المكلف^(١) بالطاعة والمعصية؛ لأن جميع ذلك منه تعالى جزاء على الأفعال، ولا يحسن مجازاة الفاعل قبل إقدامه على الفعل، وذلك بين [ومما^(٢)] لا يحتاج فيه إلى إطناب.

فأما ما ذكر عن سليمان بن جرير فإنما أتى [فيه^(٣)] من قبل قوله بأنه يقول: إن الله تعالى لم يزل مريداً، ويثبت ذلك من صفات الذات فقال ما قاله، وقد دللنا على بطلان ذلك ببطلان أصله الذي يتعلق به في أن الإرادة من صفات الذات. ومما يبين فساد ذلك أن الساخط إنما يحسن منه أن يسخط على من فعل قبيحاً مَنْ عَلِمَهُ فاعلاً لذلك القبيح، لا لعلمه بأن الفعل المسخط له سيقع، ألا ترى أن ذلك يقبح فيه قبل وقوع القبيح كما يقبح منا أن نعاقب بالضرب والإيلام من لم يأت ما يستحق ذلك منه، فإذا ثبت ذلك لم يجز منه تعالى أن يسخط على المؤمن من حيث علمه^(٤) أنه سيكفر في آخر أمره، ولو حسن منه ذلك لحسن أن يسخط

(١) - المكلفين (هـ).

(٢) - ساقط من (أ).

(٣) - زيادة من (أ، د، هـ).

(٤) - لفظ «علمه» ساقط من (هـ).

عليه ويعاقبه ويجرمه في حال إيمانه لعلمه بما سيقع [منه^(١)]؛ [لأنه بعلمه عاقبه لا بفعله^(٢)]؛ لأنه لم يقع منه فعل يوجب عقابه، لكن بعلمه عاقبته، ولو حسن ذلك منه لحسن أن يعاقبه، وأن يقدره على الطاعة، ولحسن أيضاً أن يعاقبه مع أنه المانع له من الطاعة، وفساد ذلك ظاهر، وهذه طريقة ما سلكها أحد من الأئمة ولا من العلماء من غيرهم سوى هذه المجبرة فاعلم ذلك.

تم والحمد لله وصلواته على سيدنا محمد وآله وسلامه

(١) - ساقط من (ب، هـ).

(٢) - بدلها في (ب، هـ): لأنه يعاقبه لعلمه عاقبته لا بفعله.

تفسير
الحجاب

وله أيضاً عليه السلام:

كتاب تفسير الكرسي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام: أما بعد، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وأسأله أن يصلي على محمد ^(١) عبده ورسوله وعلى أهل بيته، وأن يجعلك من أهل ولايته، ويحبوك بحفظه وكلايته، ثم إني سأذكر لك نبأ أهل الزيف من المشبهة عليها لعنة الله، وأقص عليك ^(٢) سبيل ضلالها عن الهدى، ومن حيث ضلت وعميت.

واعلم رحمك الله أن فريقاً من المشبهة كانوا على عهد رسول الله ﷺ، وعلى عهد علي أيضاً رحمة الله عليه، وقد ذكر الله عز وجل هؤلاء الذين كانوا على عهد نبيه ﷺ في آي الكتاب الذي نزله فقال سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۚ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۚ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۚ﴾ [الإسراء]، وفيهم يقول سبحانه: ﴿لَوْ لَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ۚ﴾ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ۚ ﴿٣٣﴾ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٣٤﴾ [الفرقان]، فعاب الله تبارك وتعالى كفرهم في اعتقادهم التشبيه في الله عز وجل، وجعل مصيرهم إلى النار بذلك، وكذلك هؤلاء الملحدون أيضاً فهم على ذلك السبيل وبه يعتقدون، وعنهم وعن أشياعهم نقلوا هذه الروايات.

(١) - محمد: ساقط من (ب).

(٢) - في (ب): لك.

فَقَالَتْ فِرْقَةٌ مِنْهُمْ: إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَتَعَالَى خَلَقَ آدَمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى خَلْقِ نَفْسِهِ، وَإِنَّهُ يَضْحَكُ حَتَّى تَبْدُو نَوَاجِذَهُ، وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: بَلْ هُوَ نُورٌ مِنَ الْأَنْوَارِ يَكُلُ عَنْهُ النَّظَرُ وَلَا يَنْفِذُهُ الْبَصَرُ، وَزَعَمُوا فِي زَعْمِهِمْ أَنَّ اللَّهَ عَرْشاً مُشْتَمِلاً عَلَيْهِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِهِ أُسْرِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَوَصَلَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَوَجَدَ بَرْدَ أَنْامِلِهِ فِي جَسَدِهِ، وَأَنَّهُ سَمِعَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَهُوَ يَقُولُ: كُنْ كُنْ (١).

وَقَالَتْ فِرْقَةٌ أُيْضاً: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ يَظْهَرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيُرَى عَيَاناً، وَإِنَّهُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَالِساً عَلَى الْعَرْشِ، وَرَجُلَاهُ عَلَى الْعَرْشِ (٢)، وَإِنَّهُ يَكْشِفُ لَهُمْ سَائِقَهُ وَيَحْتَجِبُ عَنِ الْكَفَّارِ فَلَا يَرُونَهُ؛ فَصَغَّرُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَجَلَّ ثَنَاؤُهُ غَايَةَ التَّصْغِيرِ، وَجَهِلُوا قَوْلَ اللَّهِ: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران].

فَنَقُولُ لَهُمْ: أَيُّهَا الْقَوْمُ إِنَّكُمْ جَهِلْتُمْ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَلَمْ تَعْرِفُوهُ، وَأَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ تُوَحِّدُوهُ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ فَقَدْ وَصَفَ نَفْسَهُ بِغَيْرِ مَا وَصَفْتُمُوهُ، وَنَفَى عَنِ نَفْسِهِ مَا نَسَبْتُمْ إِلَيْهِ، فَاسْمَعُوا إِلَى قَوْلِنَا وَأَنْصَفُوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ، وَاقْبَلُوا الْحَقَّ إِذَا عَرَفْتُمُوهُ، وَلَا يَفْتَنَّكُمْ الشَّيْطَانُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنْ أَدْيَانِكُمْ، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا﴾ [الفرقان].

فَمَا نَذَكِّرْ لَكُمْ وَنَحْتِجُ بِهِ عَلَيْكُمْ: مَا ذَكَرَ (٣) اللَّهُ سُبْحَانَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة]، فَأَخْبَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَنَّ كُرْسِيَهُ قَدْ وَسِعَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ يُرِيدُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَّ هَذَا الْكُرْسِيَّ اشْتَمَلَ عَلَى السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ فَأَحَاطَ بِأَقْطَارِهَا، وَكَذَلِكَ اشْتَمَلَ عَلَى الْأَرْضِينَ السَّفْلَى فَأَحَاطَ بِأَقْطَارِهَا أَيْضاً، فَصَارَ الْكُرْسِيُّ

(١) - في (هـ): فيكون.

(٢) - في (أ، د): الكرسي. مظنن.

(٣) - في (ب): ذكره.

مشتملاً على السموات السبع عالياً فوقها واسعاً لها، والواسع للشيء هو الذي انبسط فوقه حتى اشتمل عليه، فكانت السموات والأرض أضيق من الكرسي، وكان الكرسي أوسع منهما، فنقول: إن الكرسي قد اشتمل على السموات والأرض حتى أحاط بها فوقهما وتحتها وأحاط بأقطارهما، فكانت السموات والأرض داخليتين في الكرسي، فصار مثلاً الكرسي - لإحاطته بالسموات والأرض - كمثل البيضة المشتمة على الفرخ في جوفها، فالبيضة مشتمة على هذا الفرخ في جوفها، ملتزمة عليه ليس فيها صدع ولا ثقب، ولا لما في جوفها منها مخرج، حتى يأذن الله عز وجل لما في جوفها بالخروج.

وهذا الكرسي أيضاً مشتمل على هذه الأرض وهذه السماء كما اشتملت هذه البيضة على هذا الفرخ؛ لأنه محيط بأقطار السماء وأقطار الأرض، وكل شيء مما خلق الله عز وجل في السموات والأرض داخل في هذا الكرسي فليس لشيء مما خلقه الله سبحانه خروج من^(١) هذا الكرسي، وهذا الكرسي فليس وراءه متتهى ولا غاية، فاعرف هذا الكرسي كيف هو، فقد ثبت - والحمد لله - أن هذا الكرسي هو المحيط بجميع^(٢) الأشياء الواسع لها، فصار هذا الكرسي خارجاً منها ظاهراً عليها وباطناً فيها، ظاهراً عليها؛ لإحاطته بها، وباطناً فيها^(٣)؛ لدخولها فيه، وليست هذه الأشياء الداخلة في هذا الكرسي بممازجة له؛ لأنها أصغر شيء في إحاطته.

وسأذكر لك في إحاطة الكرسي بالأشياء خبراً مذكوراً عن النبي ﷺ ذكر

(١) - في (ب): عن.

(٢) - في (هـ): بكل.

(٣) - في (أ، د): مظنن في الهامش: وباطنه فيه.

عن أبي ذر الغفاري (١) رحمة الله عليه أنه قال: يا رسول الله، أي آية أنزلها الله تبارك وتعالى عليك أعظم؟ قال: ((آية الكرسي)) ثم قال: ((يا أبا ذر ما السموات والأرض عند الكرسي إلا كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض)).

فانظر إلى ما ذهب إليه النبي ﷺ، يريد: أن الكرسي اشتمل على السموات والأرض كما اشتملت الأرض على الحلقة الملقاة في جوفها، فدخلت السموات والأرض في الكرسي كما دخلت الحلقة في الأرض، فبطل كل شيء مما خلق الله عز وجل وهلك وغاب، فذهب من كل عرش وسما وأرض، وثبت هذا الكرسي لا غيره، وكان هذا الكرسي من وراء كل شيء واسعاً لكل شيء، فلم يبق عرش ولا مخلوق ولا سماء ولا أرض ولا جنة ولا نار ولا جن ولا إنس ولا ملائكة ولا هواء ولا شيء مما خلق الله عز وجل حتى صار داخلاً في هذا الكرسي؛ لقول الله سبحانه: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فكل شيء مما خلق الله سبحانه فقد أحاطت به السموات والأرض وما بينهما، وهذا الكرسي فقد أحاط بالسموات والأرض وجميع ما فيهما، فاعرف هذا الكرسي معرفة جيدة، وتدبره وانظر فيه نظراً مكرراً، فإني قد كررت لك الوصف فيه؛ لتدبره وتعرفه كيف هو، وقف على ما وصفت (٢) لك فيه وتيقنه، فإذا عرفته ووقفت عليه بما وصفت لك سواء فانظر الآن إلى ما ذهبتُ إليه وما

(١) - أبو ذر الغفاري: اختلف في اسمه، والأشهر: جندب بن جنادة، من السابقين الأولين، الرفقاء النجباء المقربين، لازم النبي ﷺ حتى قبضه الله تعالى، ثم سكن المدينة حتى نفاه عثمان إلى الريزة وبها مات؛ وكان قوَّالاً بالحق، لا تأخذه في الله لومة لائم؛ قال فيه النبي ﷺ: ((ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء، أصدق لهجة من أبي ذر))، وقال أمير المؤمنين فيه: (وعاء مُلئ علماً، وقد ضيعه الناس). توفي سنة اثنتين وثلاثين، ولم يعقب.

(٢) - في (ب، هـ): ذكرت.

الذي أريد بذكر هذا الكرسي: **اعلم** ^(١) رحمك الله أن هذا الكرسي مثل ضربه الله لعباده ليستدل به العباد على عظمة الله تبارك وتعالى وإحاطته بالأشياء واتساعه لها، فهذا الكرسي مثل يحكي عن الله سبحانه، وليس ثم شيء سوى الله عز وجل، وهذه الإحاطة بجميع الأشياء فإنما هي إحاطة الله عز وجل وليس ثم كرسي مخلوق ولا شيء سوى الخالق أحاط بجميع ما خلق، فليس شيء مما خلق الله عز وجل إلا والله سبحانه محيط به، وليس شيء مما خلق الله بمحيط به هو أصغر وأحق من ذلك؛ إذاً لكان الشيء المحيط بالله - جل الله - أوسع من الله وأكبر منه، وسأذكر لك في هذا أخباراً واضرب لك فيه ^(٢) أمثالاً، حتى تتحقق في قلبك المعرفة بالله عز وجل وتحذف عن قلبك الشك والارتياب: **اعلم** رحمك الله أن هذه الفرقة من المشبهة قوم هم عند الله أكذب الكاذبين وأخسر الخاسرين، ولأقسمت يميناً بالله عز وجل صادقاً إن الواحد منهم ممن يرى أنه على شيء ليصلي ويصوم ويتنفل وإن قلبه ليحكي له بعده من الله تبارك وتعالى، وإنه لا يتقرب من الله أبداً ولا يزداد لكثرة ^(٣) عمله إلا بعداً، وإن قلبه لنافر من الله سبحانه؛ لأن القلوب إنما تقر وتهاد وتطمئن على تحقيق المعرفة، فإذا عرف اطمأن وهاد.

ونحن فلا نقول: إنهم جحدوا الله سبحانه، وذلك أن الله فطرهم على معرفته، ولكننا نقول: إنهم جهلوا الله وصغروه، فلهم أصغر صغير وأحق حقير عند الله عز ذكره.

فإذا عرفت الله سبحانه ووصفته بهذه الإحاطة التي ذكرت لك فقد عرفت

(١) - في (ب، هـ): واعلم.

(٢) - فيه: ساقط من (أ).

(٣) - في (هـ): بكثرة.

الله سبحانه حق المعرفة: ألا تسمع إلى قول الله عز وجل: ﴿وَلَا يَشُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة]، يخبر عز وجل أنه أعلى وأعظم من أن تحفظه السموات والأرض، ونحن نقول: إن الله سبحانه هو الحافظ للسماء والأرض، وسأصف لك السموات والأرض كيف هما وأصغرهما لك على عظمهما حتى تعلم أنه لا شيء أعظم من الله سبحانه، ولا شيء أوسع من الله سبحانه، فقف على ما أذهب إليه وتدبره:

يروى عن النبي ﷺ أنه قال: ((هل تدرون ما هذه التي فوقكم؟)) قالوا: الله ورسوله أعلم، فقال: ((إنها^(١) أرفع سقف محفوظ وموج مكفوف، هل تدرون كم بينكم وبينها؟)) قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ((إن^(٢) بينكم وبينها مسيرة خمسين ومائة عام، وبينها وبين السماء الأخرى مثل ذلك)) حتى عد سبع سموات وغلظ كل سماء مسيرة خمسين ومائة سنة، ثم قال: ((هل تدرون ما هذه التي تحتكم؟)) قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: ((فإنها الأرض، وبينها وبين الأرض الأخرى مسيرة خمسين ومائة سنة)) حتى عد سبع أرضين وغلظ كل أرض خمسين ومائة سنة، ثم قال: ((والذي نفس محمد بيده لو دليتم أحدكم حتى يصير إلى الأرض السابعة السفلى لكان الله عز وجل معه، ثم تلا هذه الآية: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد]، وقد قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: (لو أن ملكاً من ملائكة الله عز وجل الذين عظم الله خلقهم هبط إلى الأرض لما وسعته)؛ لأن الله جعل السموات أوسع من الأرض والسماء العليا من السموات أوسع من السماء السفلى؛ لأن السماء العليا مشتملة عليها.

(١)- في (أ، ب، هـ): فلإنها.

(٢)- في (أ، ب، هـ): فإن.

فانظر إلى هذه السموات والأرضين ما أوسعها وأعظمها، وسأصغرها لك الآن في عظمته سبحانه حتى تعلم علماً يقينا أنه لا شيء أعظم من الله عز وجل، قال الله في الأرض والسماء: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، فمثل الله سبحانه صغر الأرض في عظمته وقدرته كالقبضة في الكف، فكان في هذا ما يدل على تعظيم الله سبحانه، وكذلك قال: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾، فكان هذان مثلين من أمثال الله عز وجل يحكيان عن عظم الله تبارك وتعالى وصغر الأشياء، أنها في عظمة سعته واقتداره أصغر صغير عنده سبحانه وتعالى.

تم والحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

العشق والكتب
والكبرياء

كتاب العرش والكرسي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: والكرسي والعرش، والقبضة والبطش^(١)، والإتيان والمجيء، والكتاب والصراط والميزان، والكشف عن ساق واليدان، والقبض والبسط، والوجه والحجاب - أمثال كلها، لا يضاف شيء منها إلى صفات البشر، فمن أضاف شيئاً منها إلى صفات الخلق فقد كفر، وإنما هذه الصفات من أمثال القرآن، وهو قوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت]، وقد ذكر الله الأمثال في كثير من القرآن.

فنقول: إن المعنى في العرش والكرسي والوجه سواء ليس بينهما فرق، والمعنى فيها واحد فنقول: إن معنى الوجه في الله هو الله، ومعنى الكرسي في الله هو الله، ومعنى العرش في الله هو الله^(٢)، لا شك في ذلك عندنا ولا ارتياب فيه.

(١) - في (د، هـ): النظر.

(٢) - قال المولى العلامة الحسين بن يحيى عليه السلام في كتابه (القول السديد) ما لفظه: هذا، واعلم أن في كلام الهادي في العرش والكرسي اضطراباً أشكل على كثير من الطلبة، وكذا في كلام جده القاسم عليه السلام فتأملت كلامهما فإذا هما يريدان أن ليس مع الله عرش وكرسي حقيقة يقعد عليهما، حتى يلزم التشبيه، وإنما هو تمثيل، وكناية عن الملك، وقد اتفقا على تفسيرهما بالملك، وليس المراد بالملك المملوك بل الملكية المحيطة بالكون، والمراد بالملكية: القدرة المحيطة بكل شيء، لا كإحاطة الأسوار والجدران، بل إنه قادر على السموات والأرضين وما بينهما، تبديلها وإعدامها وتغييرها وتحويلها وإيجاد غيرهما. وقد صرح به الهادي عليه السلام ولهذا جعلهما من صفات الذات، وصفاته تعالى ذاته، ومعنى ذلك: أن ليس لله آلة يعلم بها، أو يقدر بها، أو يسمع بها، أو يبصر بها، بل ليس إلا مجرد الذات، ولا يمكن، ولا يصح أن يكونا من صفات الذات إلا إذا جعلناهما بمعنى القدرة، أو العلم. ولا يصح أن يكونا بمعنى المملوك؛ لأنها يتنافيان مع قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧]، لأن السموات والأرض والماء هي المملوكات، فتكون إذاً هي العرش والكرسي، فيصير المعنى إذاً: وسعت السموات والأرض أنفسهما، وكان الماء على الماء، وهذا لا يصح. هذا توجيه كلامهما عليه السلام وهو كلام قوي.

وحاصله: أن ليس لله سبحانه سرير أو كرسي يقعد عليه فيلزم التشبيه، ولا يعد عندي أن يراد بالكرسي

ونقول: إن معنى قول الله سبحانه: ﴿فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]، كمعنى قوله: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ومعنى قوله عند ذكر الوجه: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١١٥]، كمعنى قوله عند ذكره الكرسي: ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وكمعنى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، وإنما هذه الثلاثة أصناف كلها تشریف لله عز وجل.

فالوجه الذي ذكره الله يستدل به على بهائه وحسن عظمته، والكرسي يستدل

العلم؛ لأنه قد يستعمل ويطلق عليه كقوله: «كَرَاسِيٌّ بِالْأَحْدَاثِ حِينَ تَنْوُبُ». ويؤيده قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، بعد قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ليكون بين الجملتين ارتباط، وقد صرح به الهادي (عليه السلام) في أثناء كلامه ولكن قوله تعالى: ﴿وَلَا يُوَدُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، يؤيد المعنى الأول؛ لأن المراد لا يثقله، ولا يشق عليه حفظهما، وهذا راجع إلى القدرة.

ولا يتنافى مع قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فالمراد يعلم الماضي، والمستقبل لأن العلم شرط في الحفظ؛ إذ لا يمكن أن يحفظها وهو غير عالم بها، وإذا كان عالماً بها فحفظها سهل عليه.

وأما العرش: فالراجع أن المراد به الملك بمعنى الملوك في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ١٥]، ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الفرقان: ٥٩]؛ لأن استوى معناه استوى على العرش، أي على الملك، أي الملوك لأنه قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾ بعد خلق السموات والأرض. فلو كان العرش نفس الملكية التي هي القدرة لصار المعنى: ثم استوى على الملكية، والملكية هي نفس الاستيلاء، فيصير المعنى: ثم استوى على الاستيلاء، وهذا بعيد إلا أن تؤوّل على معنى: ثم تعلق قدرته بإعدامهما، وتغييرهما، وتحويلهما، وتبديلها؛ لأن القدرة لم تكن متعلقة بإعدامهما قبل وجودهما، ولا تغييرهما، وتحويلهما، وتبديلها؛ لأن القدرة لا تتعلق بالمعدوم حال عدمه إلا بإيجاده، ولهذا قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾ ويكون من باب إطلاق المألوم وإرادة اللازم؛ لأنه يلزم من استيلائه عليها تعلق قدرته بها كما مر. ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧]؛ لأن المراد العرش المعهود السابق ذكره في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الفرقان: ٥٩]، والماء هو العرش إذا كان الملوك فيصير المعنى: وكان عرشه على عرشه، وهذا بعيد غاية البعد. هذا، وأما قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ...﴾ [الحاقة: ١٧]، فيحتمل أن المراد الملك، وأن يكون عرشاً حقيقة، ولا يلزم أن يكون جالساً عليه، كما لا يلزم من كون الكعبة بيت الله أن يكون ساكناً فيها، وكذا سائر المساجد مع أنه يقال لها بيوت الله، ولا يلزم العبث؛ لأنه يمكن أن يكون لحكمة يعلمها الله. ويؤيده قوله ﷺ: ((سبعة تحت ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله...)) [الخ، فقد أثبت له الظل وأن السبعة تحته متظللون، فهذا ما ظهر والله أعلم.

به على ملكه، ومعنى يستدل به على ملكه: أنه يستدل به عليه لأنه الملك نفسه، وليس شيء مما خلق [الله^(١)] يزيد في ملكه، وكذلك الوجه يستدل به عليه، وكذلك العرش يستدل به عليه؛ لأنها أمثال قدمها الله تحكي من حسن الله وبهائه، أعني حسنه في ذاته وبهائه في ذاته، وليس ذلك الحسن والبهاء الذي هو لله عز وجل على شيء من صفات حسن الخلق وبهائهم.

ولا نصف الله عز وجل بشيء من صفات البشر، بل نقول: إن معنى^(٢) ذلك كله -إذ يعود كل صنف إلى أصله- أنه هو الله عز وجل لا غيره، وليس نقول: إن ثم عرشاً مخلوقاً ولا كرسيّاً مخلوقاً ولا وجهاً مخلوقاً، وليس شيء من هذه الثلاثة الأمثال العرش والكرسي والوجه يوجد أبداً بصفة من الصفات، ولا بحلية من الحلات^(٣)، إنما المعنى في هذا كله الله الذي لا إله غيره^(٤) وحده لا شريك له.

فإن قال قائل أو سألنا سائل فقال: ما معنى العرش الذي ذكره الله في كتابه؟ قلنا له: اسم يدل على الله في ارتفاعه وعلوه فوق خلقه من أهل سمواته وأرضه. فإن قال لنا: ما الكرسي الذي ذكره الله في كتابه؟ قلنا له: اسم يحكي عن صفات الله في ذاته. فإن قال: وكيف صفات الله في ذاته؟

قلنا له: إن الكرسي يدل على الله، وهو اسم من أسماء ملك الله، وليس ثم شيء سوى الله، ومعنى ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، [أنه هو وسع السموات والأرض]^(٥) [بكرسيه، ومعنى: وسع السموات والأرض بكرسيه أي: وسع السموات والأرض]^(٦) بعلوه واقتهاره، ألا تسمع إلى قوله:

(١)- زيادة من (ب).

(٢)- في (هـ): معناه.

(٣)- في (ب، هـ): الحليات.

(٤)- في (ب، هـ): إلا هو.

(٥)- ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٦)- ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

﴿وَلَا يَتَّوَدُّهُ حِفْظُهُمَا﴾ يريد سبحانه أن السموات والأرض لا يحفظانه، يخبر أنها لا يمسكانه، وكيف يمسكانه أو يحفظانه عز وجل وهو يخبر أنه خارج منهما محيط بأقطارهما؟! وأصل من ورائها ووراء ورائها إلى ما لا يصل إليه غيره عز وجل، وقد قال النبي ﷺ لأبي ذر رحمة الله عليه: ((يا أبا ذر، ما السموات والأرض في الكرسي إلا كحلقة ملقاة في الأرض)) يقول ﷺ: ما السموات والأرض بأقطارها في^(١) ورائها مما هو أوسع منها من حد أقطارها إلى ما لا تنتهي له إلا كالحلقة الملقاة في الأرض، فأخبر ﷺ بعظمها وجسمها أنها داخلتان^(٢) في الكرسي كدخول الحلقة في الأرض، فما لعسى موضع الحلقة من الأرض؟ أليس كأن ما وراء الحلقة من أقطار الأرض إلى تخومها وجبالها وأشجارها وأنهارها وما فوقها وتحتها أوسع وأعظم وأرحب مما وسعت^(٣) الحلقة منها؟ وكانت الحلقة أصغر شيء منها، وكان القليل الحقيق الصغير اليسير ما قد وسعه الله وأحاط به، وهو يخبر سبحانه أنه هو الذي وسعها وأحاط بها، حتى صارتا بعظمها وكبرها في إحاطة علمه كالحلقة الملقاة في الأرض.

ومعنى قولي «في إحاطة علمه» أي: في إحاطته بنفسه؛ لأنه لا علم له غيره، فالله عز وجل قد أحاط بالسموات والأرض كإحاطة الأرض بالحلقة الملقاة في جوفها، وهما والله تاهت العقول وضلت الأحلام، وانقطعت الفكر في الله عز وجل.

وفي كتاب الله عز وجل تصديق هذا الحديث عن النبي ﷺ - قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، يخبر أنه هو الذي وسع السموات والأرض، وأنها لم تسعاه ولم تحويه ولم تمسكاه ولم تحفظاه، بل كان هو عز وجل المحيط بهما والواسع لهما والممسك لهما والحافظ لهما، وذلك قوله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا

(١) - لعل (في) هنا بمعنى (مع) مثل قوله تعالى: ﴿ادخلوا في أمم﴾ أي: مع أمم. (محقق).

(٢) - في (ب، هـ): داخلات.

(٣) - في (ب، هـ): حوت.

مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٥١﴾ [فاطر]، يخبر عز وجل أنه يمسك السماء بعظمها في الهواء، ويمسك السموات السبع أيضاً، وكل سماء منهن أعظم وأوسع مما دونها، وكذلك الأرضون السبع كل أرض أوسع مما فوقها؛ لأن السماء العليا مشتملة على السماء السفلى، وكذلك الأرضون والسموات السبع معلقات في الهواء لا يرفدهن شيء ولا يمسكهن إلا الله عز وجل، [وكذلك الأرضون فكل ذلك في الهواء لا يمسكه إلا الله عز وجل^(١)]، وليس من وراء هذا شيء يمسك الله هو أصغر وأحق وأضعف والله فأوسع منه وأعظم.

والدليل على أن الله أوسع من السموات والأرض قوله: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فأخبر أن السموات والأرض داخلتان في كرسيه، يريد سبحانه أنهما داخلتان في قبضته، وأنهما أصغر صغير وأحقر حقير عنده؛ إذ كان الممسك لهما في الهواء، ولولا إمساك الله لهما لسقطت السموات والأرض، وما إمساك الله للسماء في مستقرها بعظمها وجسمها ورحبها إلا كإمساك الطير في جو السماء، لا فرق بينهما عند الله عز وجل إلا بزيادة الخلق وسعة السماء، والسماء والطير في ضعفها وصغرهما ودناتهما سواء سواء، وكلاهما فقد صار إلى الهواء، وقد قال الله سبحانه فيها: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [الحج: ٦٥]، وقال في الطير: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النحل: ٧٩]، فصير الطير بضعفه وصغره كالسماء بعظمها وجسمها لا يمسكها غيره.

[الرد على من قال: إن لله عز وجل عرشاً في السماء محيطاً به]

فمن قال: [إن^(٢)] لله عز وجل عرشاً في السماء محيطاً به فقد زعم أن العرش أوسع منه وأعظم وأقوى وأجسم، فزعم أن العرش هو المحيط بالأشياء ليس^(٣)

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

(٢) - ساقط من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، د): وليس.

الله، وأن العرش هو الواسع ليس الله، وأن العرش هو القوي ليس الله، ويزعم في زعمه أن الله أصغر من العرش إذ كان في زعمه في جوف العرش، وكان العرش مشتملاً عليه محيطاً به فصير العرش ربه.

وزعم أن العرش هو الواسع العليم؛ إذ زعم أنه أوسع من الله العزيز الحكيم، وأخرج الله عز وجل من قوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النور: ٣٥]، يريد أن بحياته حييتا، وبقدرته استقامتا، ولولا هو لزلتا وامّحتا وهلكتا وهلك ما عليهما، لولا إحياءه لهما، وقد قال الله عز وجل: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد]، فنقول لهؤلاء الملحدين في الله سبحانه: أخبرونا عن العرش أهو الظاهر على الله أم الله الظاهر عليه؟ **فإن قالوا:** إن العرش هو الظاهر على الله - قلنا لهم: فلقد أكذبكم الله في كتابه بقوله: هو الظاهر والباطن، فأخبر عز وجل أنه هو الظاهر، وأنتم تقولون إن العرش هو الظاهر، فقد كذبتكم على الله في قولكم، وقلتم بخلاف قوله عز وجل، وقد ضللتم ضلالاً بعيداً بكذبكم على الله وافترائكم عليه.

وإن قالوا: بل الله هو الظاهر على جميع الأشياء، لم يقدر أحد أن يدفع هذه الحجة عنهم - قلنا لهم: قد قلتم بالحق ورجعتم إلى الصدق، فإذا كان هو الظاهر على جميع الأشياء كان ظاهراً على كل شيء^(١) عرش وغيره، والله من وراء ذلك العرش محيط كما قال الله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البروج]، فالله عز وجل من وراء كل عرش وغيره محيط، وظاهر على كل شيء.

[معنى قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ وقوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾]

فإن قال قائل: فإذا قلتم: إن العرش هو الله، فما معنى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، وقوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧]؟

قلنا له: إنما قلنا: إن العرش هو الله؛ إذ كان العرش اسماً يدل على الله؛ لأن العرش من صفات الملك، وليس هو عرش مخلوق، إنما هو اسم من أسماء الملك

يدل على ملك الله، ومعنى يدل على ملك الله: أنه يدل على الله؛ إذ هو المُلْكُ بنفسه، فكان في المعنى عندنا سواء أن يقول القائل: لا ملك إلا ملك الله، أو يقول لا عرش إلا عرش الله؛ فلذلك قلنا: إن العرش متصل بالله كاتصال الكف بساعدها؛ لأنه في غاية المعنى أن العرش علو الله على جميع الأشياء بنفسه.

وإنما مثل الله علوه على جميع الأشياء وإحاطته بها كعلو الملك على سريره إذا استوى عليه واستعلى فوقه في المثل لا غيره، وليس في الشبه والصفة إلا في المثل، والعرش الذي ذكره الله عز وجل هو مثل ضربه الله في استوائه على ملكه، وإنما تفسير هذا المثل الذي ضربه الله لعباده في العرش والكرسي أن الملك من ملوك الدنيا إذا قعد على كرسيه وعلى سريره استعلى فوقه، والعرش فهو السرير، فمثل الله عرشه وكرسيه بهذا العرش وهذا الكرسي، فكان كرسي الملك من الملوك^(١) كرسيًا ضعيفًا صغيرًا، والذي استوى فوقه أضعف منه وأحقر منه، وكذلك العرش أيضًا فهو في الضعف والصغر كمثل الكرسي، وسواء الكرسي والعرش كلاهما مقعد للملك يقعد عليه ويستوي فوقه.

وكرسي الله عز وجل فقد وسع السموات والأرض حتى صار من عظم سعته السماء والأرض في كرسيه كالحلقة الملقاة في الأرض، وصار الكرسي محيطًا بها كإحاطة الأرض بتلك الحلقة، فكانت السموات والأرض لصغرها وضيقهما في سعة الكرسي عليهما كضيق الحلقة وصغرها في سعة الأرض عليها، وكان الكرسي مشتملاً على السموات والأرض كما اشتملت هذه الأرض على هذه الحلقة، والواسع لهما بعظمهما كما وسعت الأرض هذه الحلقة، [و^(٢)] الله الذي لا إله إلا هو وسع الأشياء كلها حتى أحاط بها وملأها وغمرها، وليس ثم كرسي غير الله إنما هو مثل مثله الله لعباده؛ ليستدل به على عظمته واتساعه على جميع الأشياء وإحاطته بها.

(١)- في (هـ): ملوك الدنيا.

(٢)- زيادة من (أ).

ومن الدليل على أن الله عز وجل أراد بذكر الكرسي والعرش أن يعرف عباده عظم سعته وإحاطته بالأشياء قوله عز وجل: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [الطلاق]، وقوله: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البروج]، وكثير في كتاب الله [عز وجل^(١)] مما يدل على أن الله محيط بالأشياء، وهذا الكرسي مما يدل على إحاطة الله بجميع الأشياء واتساعه عليها، وتفسير العرش أيضاً كتفسير الكرسي سواء سواء، فهذا معنى قولنا: إن العرش هو الله، وإن الوجه هو الله، وإن الكرسي هو الله.

[معنى قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ و﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾]

فإن قال قائل: أليست تقولون: هو الله؟

قلنا له: نعم.

فإن قال: فما معنى قوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة]، وقوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [المؤمنون]؟

قلنا له: معنى ذلك عندنا كمعنى قوله سبحانه: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفات]، وهو العزيز بنفسه، وكذلك قلنا: إن العرش هو الملك وهو الملك بنفسه.

ومعنى «رب الملك» و«رب العزة» أي: مالك الملك ومالك^(٢) العزة، يريد: صاحب الملك وصاحب العزة، ومالك الشيء ورب الشيء سواء في المعنى؛ فلذلك جعلنا العرش متصلاً بالله؛ لأنه ملك الله، ومُلك الله متصل به، ولذلك لم يكن بين الملك^(٣) وبين الله فرق؛ لأنه لو جاز لنا أن نفرق بين الله وبين ملكه لقلنا: إن الله خلق الملك - في زمن الملك - في ذاته، وملك الله عز وجل فلا يقاس بملك العباد؛ لأن العباد إنما صاروا ملوكاً بما ملكوا، والله فهو الملك

(١) - زيادة من (ب).

(٢) - مالك: ساقطة من (ب).

(٣) - في (هـ): العرش.

بنفسه، ولا يزيد بشيء مما خلق في ملكه.

فإن قال قائل: فما معنى قوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود:٧]؟

قلنا له: إن إحاطته بجميع الأشياء هي العرش العالي فوق جميع الأشياء، وذلك العرش العالي فوق جميع الأشياء فهو الله العالي على جميع الأشياء، فالله عز وجل هو المحيط بجميع الأشياء بعرشه يريد أنه المحيط بجميع الأشياء بملكه، أي: أنه علا فوق جميع الأشياء بنفسه، ليس ثم عرش ولا ملك غيره.

ومعنى قوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود:٧]، يريد: أنه كان المحيط بالماء من قبل خلقه للأرض والسماء، فذلك العرش المحيط بالماء لم يتغير عن حاله ولم يزل هو المحيط بالماء، والمحيط من بعد الماء بالأرض والسماء، فذلك العرش إنما هو مقام الله، ولا يجوز لنا أن نقول: هو مجلس الله، ولكننا نقول: هو مقام الله تعالى، وليس كمقام الانتصاب إنما ذلك كمال الله بنفسه، فهو الجليل الكامل بنفسه، العظيم الجبار، ذو الشرف والبهاء والسناء العظيم، فهذا معنى قول الله عز وجل: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود:٧]، يخبر أنها لم تكن أرض ولا سماء سوى الماء.

ونحن نقول: إنه قد كان عرش الله ولا ماء، ونقول إن عرش الله لم يزل، وإن أسماء الله لم تزل، وإن صفات الله ومدائحه كلها لم تزل؛ لأن الله يقول في كتابه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه]، ولا يجوز لنا أن نقول: إنه لم يكن مستوياً على عرش ثم استوى إذاً لقلنا بخلاف قوله عز وجل، بل نقول: إن الله لم يزل ذا عرش عظيم، يريد بذلك العرش العظيم الله العظيم.

وقلنا له: ليس ثم عرش لله عز وجل، وإنما ذكر العرش فعرفنا به الملك، ولم يصفه بصفة معلومة معروفة، وأما قوله في يوم القيامة: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات]، فكذلك المقام هو ذلك العرش، وذلك العرش هو الله العلي، لا شيء استعلى إنما هو العلي بنفسه.

تم والحمد لله حق حمده، وصلواته على سيدنا محمد وآله

الرد على
القدرية
كتاب

وله أيضاً عليه السلام:

كتاب الرد على المجبرة القدرية^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: الحمد لله الذي لا تراه عيون الناظرين، ولا تحيط به ظنون المتظننين، الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، الداني في علوه، العالي في دنوه، الذي أمر تخيراً، ونهى تحذيراً، وكلف يسيراً، وأعطى على قليل كثيراً، البريء من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، المتقدس عن القضاء بالفساد، الممكن لعباده من العملين، الدال لهم على النجدين، المبين لهم ما أحل لهم، الموضح لهم ما حرم عليهم، المرسل إليهم الأنبياء، الداعي لهم إلى الخير والهدى، المخوف لهم بالنيران، المرغب لهم بالجنان، الذي لا تحويه الأقطار، ولا تجنه البحار، ولا تواريه الأستار، وهو الواحد العلي الغفار.

وأشهد أن لا إله إلا هو سبحانه شهادة حقاً، أقولها له جل جلاله تعبداً ورقاً، الذي رفع السماء فبناها، وسطح الأرض فطحها، ولا يؤوده حفظهما وهو العلي العظيم.

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالبينات، ونزل معه الآيات، وأنقذ به من الهلكات، وأكمل به النعم والخيرات، فبلغ رسالة ربه، ونصح لأئمة، وعبد ربه حتى أتاه اليقين، ثم تولى فقيداً محموداً، فصلوات الله عليه وعلى أهل بيته الطاهرين الطيبين الأخيار، الصادقين الأبرار، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وجعلهم أمناً على وحيه، ودعاة لخلقه، أمر العباد بطاعتهم، وافترض عليهم ما افترض من اتباعهم، اختصهم دون غيرهم بذلك، وجعلهم

(١) - في (ب، هـ) زاد بعد القدرية كلمة: الثاني.

عنده كذلك، تكريباً منه لهم، وتعظيماً لما به خصهم من ولادة المصطفى، محمد خير الأنبياء، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

ثم نقول من بعد الحمد لله والثناء عليه والصلاة على محمد ﷺ: أما بعد، فإن القدرية المجبرة الغاوية الضالة المضلة، زعمت أنها إنما أتيت في ارتكاب سيئاتها وفعل كبائر عصيانها من ربها لا من أنفسها، تبارك ربنا عن ذلك وتعالى علواً كبيراً، ثم قالوا: إنه سبحانه أدخلها بقضائه عليها في كبائر ذنوبها، جبرها على ذلك جبراً، وأدخلها فيه قسراً؛ ليعذبها على قضائه إشقاء منه لها بذلك، تعالى ربنا أن يكون كذلك، [ولعنة الله على أولئك (١)].

فرأينا عندما قالت وذكرت وبه على الله من عظيم القول اجترأت، أن نضع كتاباً نذكر فيه بعض ما ذكر الله في منزل الفرقان مما نزل على محمد خاتم النبيين في الكتاب من إكذاب القدرية المجبرين، فكان أول ما نقول له من ذلك ونسألهم عنه، أن نقول لهم: خبرنا عن قول الله تبارك وتعالى فيما حكى عن الفاسقين الظلمة المنافقين، الفجرة المتخلفين عن الجهاد مع رسول الله رب العالمين: ﴿وَسَيَخْلِفُونِ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [التوبة]، فقلنا للقدرية: أتزعمون أنهم حين تخلفوا عن رسول الله ﷺ كانوا مستطيعين للخروج معه أو غير مستطيعين له؟

فإن قالوا: إنهم كانوا مستطيعين له، وإنهم تركوه عنوة واجترأ على ذي الجلال والطول، واطّراحاً لقول الله وقول رسوله ﷺ - تركوا قولهم الذي كانوا يقولون به: من أنه لا يستطيع أحد فعل شيء حتى يقضي الله عليه به، ويدخله الله سبحانه فيه.

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

وإن قالوا: إن المتخلفين عن الخروج مع الرسول لم يكونوا [بمستطيعين^(١)] للخروج معه، وإنهم كانوا غير مستطيعين الجهاد - فقد قالوا كما قال المتخلفون، وصدقوا قول المنافقين، وأكذبوا قول رب العالمين؛ لأن الله سبحانه قد أكذبهم، وشهد بخلاف ما قالوا من قولهم حين يقول: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ^(٢)﴾ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٦﴾﴾ [التوبة]، قالت المجبرة: هم صادقون لا يستطيعون ولو استطاعوا لخرجوا، وقال الله سبحانه: هم كاذبون^(٣) فيما يقولون، وشهد أنهم للخروج مستطيعون، وأنهم لو أرادوا الخروج لخرجوا، ولذلك أكذبهم الله في قولهم؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يكذب صادقاً، ولا يصدق كاذباً.

ثم قلنا لهم: أخبرونا عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦]، أليس إنما أمر العباد أن يتقوا الله ما استطاعوا؟ فإذا قالوا: نعم، قيل لهم: فإن رجلاً لم يصل ولم يصم من شهر رمضان إلا يوماً واحداً أو ركعة واحدة في كل يوم وليلة هل كان يستطيع غير ذلك؟

فإن قالوا: نعم. تركوا قولهم.

وإن قالوا: لا يستطيع. قيل لهم: أفأمرونه بالصلاة والصيام وهو لا يستطيع ذلك.

فإن قالوا: لا نأمره بشيء من ذلك. فقد أجازوا له ترك الصلاة والصيام.

وإن قالوا: بل نأمره وإن كان غير مستطيع. خالفوا القول وردوا كتاب الله؛ لأن الله يقول: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ويقول: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ويقول: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ [الطلاق: ٧]،

(١) - في (ب، ج): يستطيعون. وفي (د، هـ): مستطيعين.

(٢) - في بعض النسخ: والله يشهد إنهم لكاذبون، وهي الآية (١٠٧) من سورة التوبة وهي في سياق

قصة مسجد الضرار. وما أثبتناه هو الصحيح وهو من نخ (أ).

(٣) - في (د): الكاذبون.

فقد كلفتموه ما لم يؤتته ربه.

ثم يقال لهم: رأيتم إنساناً جلدأ قوياً صحيحاً قال: لست أقدر على أن أصوم من شهر رمضان أكثر من (١) عشرة أيام، ماذا كنتم تقولون له؟ وكذلك إن قال: لست أقدر على الصلاة؟

فإن قالوا: نأمره بالصلاة والصوم ونقول له: أنت مطيق لذلك؛ تركوا قولهم؛ لأنه يقول لهم: إنما أمرني الله أن أعبد ما استطعت ولست أستطيع غير هذا، وأنتم تأمروني أن أتعبد لربي بما لا أستطيع وأعبد به بما لا أطيق، فأياكم أولى أن أقبل قوله أنتم أوري؟! لأن ربي لم يكلفني إلا ما أستطيع وأنتم تكلفوني ما لا أستطيع.

وإن قالوا له: لا تصم ولا تصل؛ لأنك لا تستطيع كما قلت، ولو نزل عليك من الله الاستطاعة لفعلت - كانوا قد أباحوا للعباد ترك الصيام والصلاة، وهذا كفر بالله وشرك.

ويقال (٢) لهم: أخبرونا عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: ٩٧]، ما هو السبيل عندكم؟

فإن قالوا: هو أمان الطريق، وإمكان الزاد والراحلة، وصحة البدن.

قيل لهم: أفرأيتم رجلاً كثير المال كثير الإبل صحيح البدن آمن الطريق، جلس ولم يحج وقال: لم يقض لي بالحج، ماذا تقولون له؟ أنقولون: إن فرض الله قد لزمه أو لم يلزمه؟

فإن قالوا: قد لزمه وعليه أن يحج - تركوا قولهم.

وإن قالوا: لا يمكنه الحج حتى يقضى عليه به - ردوا كتاب الله ونقضوا قوله، وخالفوا كل الأمة.

(١) - في (ب، هـ): بدل أكثر من: غير.

(٢) - في (ب، هـ): ثم يقال.

ثم يُسألون فيقال لهم: خبرونا عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تُوَعِّظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (٢) فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ﴿٣﴾ [المجادلة]، رأيتم من حنث في ظهاره وكان موسراً كثير الرقيق صحيح البدن، قوياً على الصيام فقال: لا أعتق رقبة ولا أصوم ولكني أطعم، فقيل له: هذا لا يجوز لك؛ لأن الإطعام لمن لا يجد عتقاً ولا يقوى على صيام، فقال: أنا غير مستطيع لذلك؛ لأن الله لم يقض لي به، فلست أفعل إلا ما قضى الله لي به من الإطعام - ما تقولون له؟

فإن قالوا: نقول له: أطعم ولا تعتق ولا تصم؛ لأن الله لم يقدره (١) عليك ولم يقض لك به - ردوا كتاب الله وخالفوا رسوله.

وإن قالوا: بل نقول له: هذا لا يجوز لك، وقد أوجب الله عليك العتق فأعتق - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق.

ومما يُسألون عنه: يقال لهم: أخبرونا عن قول موسى عليه السلام للخضر: ﴿لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (٧٧) [الكهف]، أتقولون: إنه قال: لو شئت، وهو لا مشيئة له؟ فتخطئون موسى عليه السلام؟ أم تقولون: إنه لم يقل إلا الحق وإن الخضر قد كان يقدر أن يفعل؟

فإن قالوا: لا مشيئة له ولا استطاعة - خطأوا نبي الله وجهلوه.

وإن قالوا: قد كانت له مشيئة واستطاعة - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق.

ومما يُسألون عنه: أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ

(١) - في (ب، هـ): يقدر.

يُضِلُّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾ [النساء]، أفترزمون أنهم أرادوا أن يتحاكموا إلى الطاغوت، أم الله أراد ذلك وقضى عليهم به؟

فإن قالوا: إن الله أراد ذلك وقضى به عليهم - ردوا كتاب الله وخالفوه؛ لأن الله سبحانه قد نسب ذلك إليهم، وذكر أنهم الذين أرادوا ذلك، والمجبرة القدرية يزعمون أن الله أراد منهم أن يتحاكموا إلى الطاغوت دونه ودون رسول الله ﷺ.

وإن قالوا: بل هم أرادوا ذلك والله لم يرده - خرجوا من الباطل ورجعوا إلى الحق، وقالوا على الله بالصدق.

فيقال لهم: قد نسمع الله سبحانه يقول ويذكر أن الشيطان هو الذي أراد أن يضلهم ضلالاً بعيداً، والمجبرة تزعم أن الله أضلهم فالله أولى بالصدق منهم، والله سبحانه فأصدق الصادقين، وأبعد الأبعدين من إضلال الضالين، والمجبرة والقدرية فأكذب الكاذبين على الله رب العالمين.

ويسألون عن قول الله سبحانه فيقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ ﴿٦١﴾ [المائدة]، أتقولون: إن ذلك من الشيطان كما قال الله؟ أم تقولون: إنه من الرحمن؟

فإن قالوا: هو من الشيطان كما قال الله، وهو قضاء منه وتزيين لا من الله - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق وإلى قول أهل العدل.

وإن قالوا: هو من الله لا من الشيطان خالفوا في ذلك وردوا قول الله؛ لأن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ﴾، وهم يقولون: إنما يريد الرحمن، وكفى بهذا لمن قاله كفراً.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله عز وجل: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٨﴾ [آل عمران]، وعن قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ ﴿٦١﴾

[فصلت]، فهل يقولون: إن الله يريد ظلماً لأحد من عباده؟

فإن قالوا: لا - تركوا قولهم الذي يقولون به إن الله أدخلهم في المعاصي ثم يعذبهم عليها ويشقيهم بها.

وإن قالوا: إن الله يريد ظلمهم - ردوا كتابه^(١) وكفروا به.

ومما يسألون عنه من محكم كتاب الله أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله عز وجل^(٢): ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^(٣) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا^(٤) ﴿النساء﴾، أفليس إنما أراد الله البيان والتوبة والهدى، وأراد الكافرون الزيغ والردى؟

فإن قالوا: نعم - رجعوا إلى الحق وتركوا قول الباطل وقالوا بقول أهل العدل.

وإن قالوا: بل الله الذي أراد الميل وقضى به عليهم - خالفوا الله في قوله، فاستوجبوا منه العذاب.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله عز وجل: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾^(٥) [الأنفال: ٦٧]، أليس قد أخبر الله تبارك وتعالى أنهم يريدون غير ما أراد وأنهم يفعلون غير ما يشاء؟

فإن قالوا: نعم - تركوا قولهم ورجعوا إلى العدل.

وإن قالوا: إنهم لا يشاءون إلا ما يشاء الله ولا يريدون إلا ما أراد^(٦) - خالفوا الله في قوله؛ لأن الله قد أخبر أنهم يريدون الدنيا، وأنه يريد الآخرة، والدنيا غير الآخرة، فكذلك إرادة الدنيا غير إرادة الآخرة، ومن زعم أنهم

(١) - في (ب، ج، هـ): كتاب الله.

(٢) - بدل (عز وجل) في (ب، ج، هـ): سبحانه.

(٣) - في (ب، هـ): أراد الله.

أرادوا ما أراد الله فقد زعم أنهم أرادوا الآخرة، وفي ذلك رد كتاب الله؛ لأن الله يقول: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله عز وجل: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]، أتزعمون أن الله أراد ما يريد^(١) كثير من الناس من العسر أم لم يرده؟

فإن قالوا: بل الله يريد به على من أراد - ردوا كتاب الله صراحاً.
وإن قالوا: إن الله لا يريد - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ لِيَزِدُّوهُمْ وَلِيلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٧]، أيقولون: إن شركاءهم هم^(٢) الذين زينوا لهم قتل أولادهم ليردوهم بقتل أولادهم؟

فإن قالوا: نعم هم المزينون لهم دون الله - رجعوا عن قولهم، وقالوا بالحق في ربهم.

وإن قالوا: بل الله قضى بذلك عليهم وزينه لهم - فقد ردوا كتاب الله بذلك.
ثم يقال لهم: كيف يزين الله لهم ذلك ثم يرمي به شركاءهم وهو الفاعل له دونهم؟ أما يسمعون به سبحانه يقول: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٣]، فكيف يعيب الله سبحانه شيئاً ثم يفعل مثله؟! تبارك وتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ

(١) - في (ج): يريد.

(٢) - هم: ساقط من (ب، ج، د، هـ).

لَكُمْ ﴿[الأنفال: ٤٨]، أتقولون (١): إن الشيطان زين لهم أعمالهم وقال لهم ما قال مما ذكر الله عنه؟ أم تزعمون أن الله الذي قال لهم وزين (٢)؟

فإن قالوا: بل الشيطان زينه لهم وقاله - تركوا قولهم وخرجوا من الباطل.
وإن قالوا: إن الله الذي زينه لهم - لزمهم أن يقولوا: إن الله زين لهم الخروج إلى قتال النبي ﷺ، وأنه هو الذي قال للمشركين: لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم، وفي هذا إكذاب الله (٣) والكفر به.

ومما يحتاج به عليهم ويسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ [الزخرف]، فيقال لهم: هل الله الذي جعل آلهة تعبد من دونه وقضى بذلك فيها؟

فإن قالوا: إن الله جعل ذلك وقضى به - ردوا كتاب الله وكفروا به.
وإن قالوا: لم يجعله ولم يقض به - تركوا قولهم، وخرجوا من الظلم (٤) إلى الحق.
ويقال لهم: أليس الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة، كما قال وذكر أنه أهلها؟
فإن قالوا: نعم. قيل لهم: فهل يجوز أن يكون الظلم والمعصية من الله كما كانت التقوى والمغفرة منه؟ فإن قالوا: نعم. كفروا وخالفوا الكتاب، ونسبوا إلى الله غير الصواب.

وإن قالوا: لا يكون الظلم والمعصية من الله - تركوا قول المبطلين، ورجعوا إلى قول المحقين.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ هَذِهِ

(١) - في (ج): أتزعمون.

(٢) - في (ج): قاله لهم وزينه.

(٣) - في (ب، هـ): وهذا إكذاب الله.

(٤) - في (هـ): الباطل.

تَذَكِّرُهُ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٦﴾ [الزمل]، وعن قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]، أَمَنْ شَاءَ أَنْ يَفْعَلَ خَيْرًا فَعَلَهُ؟ أَمْ لَيْسَ هُوَ عِنْدَكُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ؟

فإن قالوا: ليس هو كما قال الله - كفروا.

وإن قالوا: هو كما قال الله - رجعوا إلى الحق وقالوا على الله سبحانه بالصدق، وأقروا أن العباد ممكنون من العمل، وأنهم يفعلون ما شاءوا بما جعل الله فيهم من الاستطاعة التي ركبها فيهم. فإن قالوا: ليس هو (١) كذلك - ردوا كتاب الله وكذبوه، ومن فعل ذلك فقد كفر.

ومما يُسألون عنه من محكم كتاب الله أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بِأَسَنَّا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿٢٨﴾﴾ [الأنعام]، أف تقولون: إنهم صدقوا في قولهم إن الله لم يشأ إيمانهم؟

فإن قالوا: صدقوا - كذبوا الله في قوله وكفروا بالله.

وإن قالوا: لا، بل كذبوا على الله في قوله وقد شاء منهم الإيمان ودعاهم إليه ولم يشاء منهم الشرك - رجعوا عن قولهم، وصاروا إلى القول بالحق.

ومما يُسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ [الزخرف: ٢٠]، فيقال لهم: أليس قد أخبر سبحانه أن قومًا قالوا: لو شاء الرحمن ما عبدنا غيره؟

فإذا قالوا: نعم. يقال لهم: أليس قد قال الله: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢١﴾﴾ [الزخرف]، والخرص هو (٢) الكذب، فما تقولون في ذلك؟

(١) - في (هـ): هذا.

(٢) - في (أ، ب، هـ): فهو.

فإن قالوا: صدق الله إنهم لكاذبون فيما ادعوا عليه - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق وقالوا بالعدل.

وإن قالوا: هم كما قالوا لو شاء الله ما عبدوا غيره - فقد صدقوا قول الفاسقين، وردوا قول رب العالمين، ومن قال بذلك كان بالله من الكافرين، ولعذابه من المستوجبين.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ [الصف: ٨]، أفتقولون: إن الكافرين هم الذين أرادوا أن يطفئوا نور الله من دونه؟ أم هو الذي أراد أن يحملهم على إطفاء نور الله؟

فإن قالوا: [إن الله^(١)] أراد إتهام نوره - تركوا قولهم ورجعوا إلى الحق، وقالوا بقول الله في ذلك.

وإن قالوا: بل الله الذي أراد إطفاء نور نفسه - ردوا قول الله وكفروا به؛ لأن الله يقول في كتابه: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ [التوبة: ٣٢]، والله يقول: إنهم يريدون إطفاء نور الله، والمجبرة والقدرية تقول: بل الله يريد إطفاء نور نفسه؛ إذ زعمت أنه يقضي على الفسقة بذلك.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ٢٨]، أفتقولون إن فاعل ذلك فعله بغير قضاء من الله؟

فإن قالوا: نعم فعله بغير قضاء من الله، وأن فعله ليس من الله في شيء - دخلوا في قول المعدلين، وقالوا بالحق في رب العالمين.

وإن قالوا: فعل ذلك من الله، وإنه ليس بمعدول عنه، وإنه بقضاء منه - فقد

(١) - زيادة من (ب، ه).

ردوا على الله قوله، وخسروا خسراناً مبيناً؛ إذ قالوا هو من الله، والله يقول ليس هو منه.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [الفتح: ٢٥]، أتقولون: إنهم صدوهم عن المسجد الحرام كما قال الله، أم الله صدهم وقضى بذلك عليهم؟
فإن قالوا: الله الذي صدهم - ردوا قول الله وخالفوا تنزيله.

وإن قالوا: بل المشركون صدوهم عن المسجد الحرام والله تبارك وتعالى بريء من فعلهم ولم يقض به عليهم - خرجوا من قولهم، ودخلوا في قول المحققين.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [الأعراف: ٧١]، وعن قوله: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ [النجم: ٢٣]، أتزعمون أنهم سموها وآباؤهم كما قال الله؟ أم تزعمون أن الله سماها دونهم؟
فإن قالوا: إنهم سموها دون الله - فقد أصابوا وصدقوا قول الله، وخرجوا من الباطل إلى الحق.

وإن قالوا: إن الله الذي سماها دونهم - خالفوا قول الله وردوا عليه قوله؛ لأنه يقول سبحانه: ﴿سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾، وهم يقولون: سماها دونهم، وهذا فأكفر الكفر وأجل الشرك.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ❶ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ❷ [الشمس]، نبئونا عن المزكي والمدسي من هو واحد هو أو اثنان؟ **فإن قالوا:** الله زكاها ودساها. قيل لهم: إن الله قد ذم من دساها، أتقولون إنه ذم نفسه أم ذم غيره؟

فإن قالوا: ذم غيره - خرجوا بذلك من قولهم: إن الله جبر العباد على أفعالهم

وقضى بها عليهم؛ إذ أثبتوا أن العبد مذموم على فعله لا على قضاء ربه.

وإن قالوا: بل ذم نفسه؛ إذ هو القاضي على المدسّي بالتدسية، فهو الفاعل بالعبد الحامل له على التدسية، لا أن العبد حمل نفسه - كفروا بقولهم، ونسبوا إلى الله الذم لنفسه على فعله لعباده.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، فيقال لهم: قد نجد الله سبحانه أخبرنا أن السيئات أفعال العباد لا من فعله أفتقولون إنه كما قال الله سبحانه أم لا؟

فإن قالوا: بل هو كما قال الله - خرجوا من الجبر وتركوا قولهم بالباطل.

وإن قالوا: هو على غير قول الله - كفروا بالله.

ومما يسألون عنه: أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله عز وجل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [المائدة: ١٠٣]، أفتقولون فيما فعلوه إن الله جعل ذلك وقضى به وبفعله على من فعله من مشركي قريش؟ فقد صح لنا أن أول من فعل ذلك قصي^(١) بن كلاب.

فإن قالوا: إن الله جعله وقضى به وأدخله فيه - فقد صدّقوا قول قريش إن الله قضى بذلك وفعله بهم، وأكذبوا قول الله؛ لأن الله قد نفى ذلك عن نفسه، وأخبر أنه لم يقض به، وأكذبهم فيما قالوا به عليه من ذلك وفيه حين يقول: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ﴾، والقدرية تقول: هو جعل^(٢) الله وقضاؤه،

(١) - هو الخامس من آباء النبي ﷺ، اسمه زيد، وقيل: يزيد، وسمي قصياً لأنه تقصى بالشام، ساد قومه وولي البيت وأمر مكة، فكان أول بني كعب أصاب ملكاً.. إلخ. (بتصرف كبير من روضة الألباب/ مخطوط).

(٢) - في (ب، ج): فعل.

ولولا أن الله قضى به ما فعلته قريش ولا أطاقتة، أقولُ الله أصدق عند من عرف الله أم قول قريش القدرية؟ بل قول الله أصدق، وقول من سواه^(١) باطل.

ومما يُسألون عنه مما لا يستطيعون رده من كتاب الله: قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٥]، فيقال لمن زعم أنه لا يقدر عبْدُ على فعل إلا بعد قضاء الله به عليه وإدخاله إياه فيه بالقضاء اللازم: أما يجد الله سبحانه يخبر أن توليهم عن النبي ﷺ كان من استزال الشيطان، وأنه منهم ومنه، وأنتم تزعمون أنه من الله، وأنه قضى به عليهم وبالتولي، ما تقولون: أقولُ الله أصدق أم قولكم؟

فإن زعموا أن قول الله أصدق - رجعوا عن قولهم وصاروا إلى العدل.
وإن قالوا: إن قولهم أصدق - فقد كفروا بالله وكذبوا على الله؛ لأن ربنا قد ذكر أن ذلك من عدو الله الشيطان، والقدرية تزعم أنه من الرحمن، وأن الشيطان منه بريء.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: ١٠٩]، أفقولون: إن هذا الحسد من عند الله قضى به على الكفار أن يحسدوا المؤمنين على الإسلام؟ أم حسداً من عند أنفسهم يعاقبون عليه؟

فإن قالوا: هو من عند الله قضى به عليهم - برأوا الكفار من الذنب المذموم وجعلوه لله دونهم، وقد قال الله خلاف ذلك، فقد كذبوا الله في قوله وكفروا به.

وإن قالوا: هو من عند أنفسهم ومنهم، لا من الله، كما قال الله - خرجوا من الباطل إلى الحق، ورجعوا إلى العدل.

(١) - في (هـ) بدل من سواه: قريش.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد]، أف تقولون: إن الشيطان بريء من ذلك، وإنه لم يسول لهم منه شيئاً؟

فإن قالوا: نعم - فقد كذبوا الله، وخرجوا بذلك من الدين.

وإن قالوا: بل هو كما قال سبحانه، من الشيطان لا من الرحمن - فقد صدقوا ورجعوا إلى الحق وقالوا بالعدل، وأقروا بأن الارتداد من المرتدين، بتسويل الشيطان لهم، لا بقضاء الله بذلك عليهم؛ لأن الله لا يقضي بالارتداد ولا غير ما أمر به من اتباع دينه والائتمار بأمره، والانتها عن نهيه.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٦٥]، أتزعمون أنه من عند أنفسهم كما قال الله؟ أم هو قضاء من عند الله قضاؤه عليهم؟

فإن قالوا: إن ذلك من أنفسهم - قالوا بالحق وتعلقوا بالصدق.

وإن قالوا: هو من عند الله وهو قضاؤه - قيل لهم: أفقولكم أصدق أم قول الله سبحانه؟ فإن قالوا: قول الله - صدقوا وأسلموا، وإن قالوا: قولنا - كفروا؛ لأن المصيبة لم تكن إلا بمخالفتهم لقول رسول الله ﷺ حين أمرهم أن لا يبرحوا من باب الشعب، فخالفوا ورجعوا، فوجد الكافرون السبيل إلى دخول الشعب، فدخلوا فأصابوا ما أصابوا ووقعت المصيبة، فكانت منهم بمخالفتهم لرسول الله ﷺ، وزوالهم عن مواقفهم التي أوقفهم أمره.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه فيما حكى عن نبيه يوسف صلى الله عليه من قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ

﴿إِخْوَتِي﴾ [يوسف: ١٠٠]، أفتقولون^(١): إن الشيطان نزع بينهم كما قال الله؟ أم تقولون: إن الله الذي نزع بينهم وأدخلهم فيها فعلوا بنبيه صلى الله عليه، وقضى به عليهم فلم يجدوا منه بداً؟

فإن قالوا: إن الشيطان الذي نزع كما قال الله سبحانه وذكر يوسف - صدقوا ورجعوا إلى الحق من بعد الباطل، وخرجوا من الجبر إلى العدل.

وإن قالوا: بل الله الذي نزع بينهم بقضائه بذلك عليهم - أكدوا^(٢) قول يوسف في الشيطان، وردوا الذنب على الرحمن، وقالوا على الله بخلاف قوله في نفسه وقول نبيئه فيه، فهل يقول بإكذاب الله سبحانه وإكذاب نبيه يوسف وتصديق المجبرة من دون الله مؤمنٌ يؤمن بالله أو يعرفه؟

ومما يسألون عنه من كتاب الله سبحانه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [المجادلة: ١٠]، يريد: إلا^(٣) بتخلية الله، والتخلية هاهنا: فهي ما جعل الله في الشيطان من الاستطاعة التي أمره أن يطيعه بها ويرضيه، فنهاء عن الوسوسة للعباد والمقاربة لهم، أفيقولون: إن النجوى من الشيطان كما قال الرحمن؟ أم يقولون إنها من الرحمن ويبرئون منها عدو الله الشيطان؟

فإن قالوا: بل نقول إنها من الشيطان كما قال الله وقوله الحق، لا من الله - صدقوا وخرجوا بذلك من الجبر والظلم لله^(٤) والكفر به والعدوان.

وإن قالوا: بل نقول: إن كل ما جاء من نجوى للكافرين وتناجيهم بالإثم

(١) - في (ب، هـ): أفتقولون.

(٢) - في (أ، ب، د): أكدوا. وفي بقية النسخ: كذبوا.

(٣) - في (أ، ج، د، هـ): أي.

(٤) - في (ب): والتظليم لله. وفي هامش (أ) مظنن.

والعدوان والتراضي^(١) بالعدوان والمحاربة للنبي ﷺ قضاء من الله قضى به عليهم في نبيه وأدخلهم فيه، وأنه من الله لا من الشيطان - كفروا بالله وأكذبوا قوله، وخرجوا بذلك من دين محمد ﷺ، ورجعوا وتعلقوا بدين الجاهلية الأولى، وقولهم الذي أنكره الله تعالى عليهم وأكذبهم فيه.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء]، أفقولون: إن ما كان من قول الجاهلية من قولهم: إن القرآن الذي جاء به محمد ﷺ ليس من الله بل هو من عند نفسه، وأنه تكهنه وكذبه^(٢) على الله - هو كما قالوا، وإن الله قضى بذلك القول عليهم في نبيه ﷺ، وأنطقهم به عليه، وإنهم لم يقولوا ذلك إلا بقضاء الله عليهم به؟

فإن قالوا: نعم نقول بذلك ونزعمه - ردوا الكذب على الله بإكذاب نبيته، وزعموا أن الله أكذب نبيته لا قريش، وفي ذلك الكفر بالله والشرك به.

وإن قالوا: بل هو من عندهم لا من عند الله - رجعوا إلى الحق، وقالوا له ولرسوله ﷺ بالصدق، وصاروا من أهل القرآن.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الرحمن فيما نزل من النور والفرقان: ﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُؤُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [آل عمران]، أفقولون: إن ليهم بالكتاب وتمويههم على المؤمنين بذلك وفيه من أنفسهم؟

فإن قالوا: من الله قضاء قضى به عليهم. قيل لهم: فإننا نجد الله يقول

(١) - في (ب، هـ): والتواصي.

(٢) - في (هـ): يكتبه ويكذبه.

خلاف^(١) قولكم، ويبطل ما لفظتم به؛ لأنه يقول: ﴿وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٢)، فذكر أنهم يكذبون عليه فيما قالوا إنه منزل هذا الباطل وجاعله، فشهد عليهم سبحانه بالكذب [عليه]^(٣) في ذلك، وأنتم تشهدون لهم بالصدق في قولهم^(٤)؛ لأنكم تزعمون أن كل فعل منهم فمن الله لا منهم، وبقضائه لا بفعلهم، وفي ذلك والقول به ما به الكفر بالله والشرك.

وإن قالوا: هو كما قال الله من عندهم، وهو كذب منهم، والله منه بريء - رجعوا إلى الحق وقالوا في الله [سبحانه]^(٥) بالعدل.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ عَادُوا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾^(٦) [الأحزاب]، أفقولون: إن موسى عليه السلام كان بريئاً مما قالوا به فيه، وكذبوا عليه سبحانه بأنه شهد لموسى بالبراءة، وقالوا هم: ليس بريء، ومن شهد بالبراءة لغير بريء فهو فاسق غوي، والله عن شهادة الزور فمتعال^(٧) عليّ.

فإن^(٨) قالوا: إن موسى عليه السلام بريء من ذلك، وإن الله صادق فيما شهد له به - آمنوا ورجعوا إلى الحق وقالوا في الله بالصدق والعدل.

وإن قالوا: بل الله الذي قضى عليهم بأذية موسى عليه السلام - فقد زعموا أن الله المتولي أذية نبيه^(٩) صلى الله عليه، وقضى عليهم بالقذف له، وفي هذا إبطال ما

(١) - في (ب، هـ): بخلاف.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): قولكم.

(٤) - من (ب، هـ).

(٥) - في (ب، ج): متعال.

(٦) - في (ب، هـ): وإن.

(٧) - في (ب) بدل أذية نبيه: لأذية موسى.

قال الله وشهد به عليهم، وبرأ نفسه ونبيه من هذا الفعل العظيم.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه فيما يحكي عن نبيه نوح صلى الله عليه إذ يقول: ﴿أَنْتُمْ بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [يونس]، أف تقولون: إن نبي الله صادق (١) في قوله: «أعمل» و«تعملون» فتوجبون له العمل؟ أم تقولون: إنه ليس له في ذلك اختيار ولا عمل ولا لهم، وإن ذلك كله من الله دونهم؟

فإن قالوا: بل نقول: عمله وعملهم، وإنه صادق في ذلك - فقد برأوا الله من أفعال العباد، ورجعوا إلى الحق.

وإن قالوا: بل هو فعل الله لا فعله ولا فعلهم - فقد كفروا وكذبوا قول رسول الله صلى الله عليه.

ومما يُسألون عنه: [عن] (٢) قول الله سبحانه: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٣]، فما قولكم فيما تبرأ الله منه من المشركين؟ أهو (٣) خلق أبدانهم وما فطر من صورهم أم هو أفعالهم وما يأتون به من كفرهم وعصيانهم؟

فإن قالوا: إنه تبرأ من أن يكون خلقهم وجعلهم، وأوجدهم وفطرهم - كفروا بالله وأشركوا في الخلق معه غيره تعالى الله الكريم.

وإن قالوا: تبرأ من أفعالهم وعصيانهم فقد أقرروا أنه بريء من أفعال العصاة، متعال عن القضاء بفساد المفسدين، وتركوا قولهم بالإيجاب وصاروا من القائلين على الله بالعدل والإحسان.

ومما يُسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عن قول الله سبحانه لنبيه ﷺ:

(١) - في (أ، ب): صدق.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): هل هو.

﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [الشعراء]، أتقولون: إن الله عز وجل

أمر نبيه أن يتبرأ مما يتبرأ الله منه، أم تقولون: إن الله أمره أن يتبرأ مما لم يتبرأ منه؟

فإن قالوا: بل أمره أن يتبرأ مما تبرأ منه - فقد صدقوا وإلى الحق رجعوا وقالوا: إن الله لم يقض بما برئ منه، ولم يدخل فيما نهى عنه.

وإن قالوا: إن الله أمره أن يتبرأ مما لم يتبرأ هو منه - فقد زعموا أن الله أمر نبيه بمخالفته، وبأن يتبرأ [هو منه، ويتبرأ^(١)] مما تولى هو جل جلاله، وهذا فأكفر الكفر بالله، وأبين الشرك به، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه فيما يحكي عن أهل النار: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٣٨]، أتقولون: إن الله سبحانه الذي أضلهم، وإن أهل النار ظلموا هؤلاء الذين ادعوا عليهم، وإن الله حكى باطلاً من قولهم، وإنه مضل لهؤلاء المعذبين دون من ذكروا؟ أم تقولون كما قال الله سبحانه وحكى: إن الكافرين بعضهم أضل بعضاً؟

فإن قالوا: بل الله أضلهم لا هؤلاء - كفروا، وردوا ما حكى الله من الحق.

وإن قالوا: بل هؤلاء أضلوهم دون الله، فإن^(٢) الله لم يضل عباده عن طاعته - صدقوا وآمنوا ورجعوا إلى الحق.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [المائدة]، فيقال لهم: خبرونا الله سبحانه طوع له ذلك وقضاه عليه، أم نفسه كما قال الله؟

فإن قالوا: بل نفسه طوعت له ذلك، ولم يقضه الله عليه، ولم يدخله فيه - فقد أصابوا وتركوا قولهم وما كانوا عليه من كفرهم.

وإن قالوا: بل الله طوع له ذلك بقضائه عليه وإشiquائه له به - فقد خالفوا الله

(١) - بدل ما بين المعقوفين في (ب، هـ): مما لم يتبرأ منه.

(٢) - في (ب، ج)، هـ: وإن.

وكذبوه في قوله، [والمجبرة تقول^(١)]: إن الله طوع له ذلك وقضى به عليه وأدخله فيه^(٢)]، ولولا أنه قضى بذلك عليه لم يفعله، والله يتبرأ عن ذلك ويخبر أن نفسه طوعت ذلك له، وأنه بريء من ذلك سبحانه.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه فيما يحكي عن الكافرين في يوم الدين من القول حين يقولون: ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرِزْدَهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾^(٣) [ص]، فقال سبحانه: ﴿لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾ [الأعراف: ٣٨]، يريد سبحانه: لكم ولمن قدم ذلك لكم وبه أمركم وزينه في قلوبكم وأدخله في صدوركم، فيقال للمجبرة: أخبرونا عن الذي قدم ذلك لهم وأدخلهم فيه وقضى عليهم به فإننا نجد الله سبحانه يخبر أن له ولهم ضعفاً من العذاب؟

فإن قالوا: إن الله قضى به وأدخلهم فيه بقضائه - فقد زعموا أن الله قد أوعده نفسه العذاب وأوجب^(٤) عليه إذ قضى بالكفر عليهم وأدخلهم بقضائه فيه، وهذا الكفر بالله تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

وإن قالوا: إن الله سبحانه لم يقض بذلك عليهم ولم يدخلهم فيه وإن إخوانهم من شياطين الجن والإنس أدخلوهم فيه، وزينوه لهم وحملوهم عليه، وإنهم هم أهل الوعيد الذي ذكر الله سبحانه - فقد أصابوا وخرجوا من قول المجبرة ورجعوا إلى قول أهل العدل.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه فيما يحكي عن الفاسقين الكفرة الضالين حين يقولون: ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ

(١) - في (ب، ج): والمجبرة يقولون.

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ه).

(٣) - في هامش (أ): هذه آية (ص) وليست الآية التي بعدها: ﴿قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ﴾ [الأعراف: ٣٨]، وإنما هي بعد آية الأعراف التي هي: ﴿قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾ [الأعراف: ٣٨]، إلخ، والظاهر أنه عليه السلام يريد آية الأعراف.

(٤) - في (أ، ب، ه): وأوجبه.

أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٥١﴾ [فصلت]، فيقال للمجبرة: قد نجد أهل العذاب من الكفار يقولون يوم القيامة ما تسمعون، وينسبون ما كان من سبب إغوائهم وإضلالهم إلى الجن والإنس، ويبرؤون الله سبحانه في ذلك اليوم من فعلهم، وأنتم تزعمون أن الله هو الذي أدخلهم في الضلال دون من زعم^(١) أهل الضلال، أف تقولون كما يقولون؟ أم تقولون لهم: كذبتهم لم يضلوكم؟

فإن قالوا كما قال الله أصابوا، وخرجوا من الكفر.

وإن قالوا: بل الله أضلهم دون من ذكروا من الجن والإنس كفروا وخالفوا

قول الله.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٧﴾ [آل عمران]، فيقال لهم: خبرونا من لبس الحق بالباطل، وخلط عليهم أمرهم، وأخرجهم من هداهم ورشدهم، أنفسهم أم الله؟ فقد نجد الله جل جلاله يقول: ويذكر أن ذلك منهم، فما قولكم [أنتم^(٢)]؟

فإن قالوا: هو من الكفار وليس هو من الله - فقد أصابوا ورجعوا إلى الحق.

وإن قالوا: هو من الله بقضاء وقدر، ولولا القضاء والقدر^(٣) لم يدخلوا في

ذلك ولم يلبسوا الحق بالباطل - فقد كذبوا قول الله وصدقوا قول الجاهلية، وهذا هو الشرك بالله، بل قول الله الحق المصدق، وقولهم الكذب المكذب.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول آدم صلى الله عليه: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الأعراف: ٢٣]، أف تقولون: إن آدم الذي ظلم نفسه بالخطيئة وأساء إليها بإدخالها في المعصية كما قال صلى الله عليه؟ أم تقولون: إن الله أدخله في

(١) - في (ب، هـ): دون زعم أهل. وفي (ج): من زعم من أهل. وكأنها الصواب.

(٢) - ساقط من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): قضاء الله وقدره.

المعصية وأخرجه بالقضاء من الطاعة وظلمه بذلك؟ وإن آدم وحواء لم يظلما أنفسهما؟

فإن قالوا: بل الله الذي أدخلهما في المعصية بقضائه^(١) عليهما - فقد كذبوا قول آدم وما حكى الله عنه، وفي ذلك الأمر العظيم والجرأة على الله عز وجل وعلى آدم صلى الله عليه.

وإن قالوا: بل صدق آدم - فقد رجعوا إلى العدل، وتركوا القول بالجبر وأسلموا.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]، يريد: آثروا الضلال والغي والهوى على ما إليه دعوا وبه أمروا من الهدى، أفتقولون: إنه كما قال الله، وإنهم آثروا العمى على ما إليه دعوا من الهدى؟ أم تقولون: إنهم لم يستحبوا، ولم يؤثروا العمى على الهدى، وإنهم أدخلوا في الهوى، وأخرجوا من الهدى بالقضاء من الله الغالب لكل أحد الذي لا غالب له؟

فإن قالوا: بل هم الذين استحبوه، ودخلوا في الهوى من أنفسهم، وخرجوا من الهدى - فقد آمنوا وقالوا بقول الله في ثمود.

وإن قالوا: بل الله أخرجهم من الهدى، وأدخلهم في الهوى - فقد كذبوا قول الله، وكفروا به وضلوا ضلالاً بعيداً.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ [النجم]، فأخبر سبحانه أن الهدى من الله، وزعمت القدرية أن الضلال بأمر الله، وإذا ثبت ذلك فالهدى من رأيهم لا من رب العالمين؛ لأن الهدى والضلال ضدان مختلفان متباينان، لا يجتمعان لجامعهما في حالة، ولا يفعلهما فاعل،

(١) - في (ب، هـ): بقضائها.

والقدرية تقول: إن الهدى لم يأت العاصين الضالين من رب العالمين، والله يقول: قد أتاهم الهدى من قبله، وحل لديهم من عنده، فتركوه ولم يفعلوه وخالفوه ورفضوه؛ **فأي القولين** أصدق وأحق بأن يقبل؟ أقول الله أم قولهم؟ بل قول الرحمن الصديق والحق، وقولهم الباطل والمحال والفسق.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه فيما حكى عن أهل جهنم من القول حين يقول: ﴿أَلَمْ تَكُنْ عَائِي تِ تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ١٥ قالوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴿١٦﴾ [المؤمنون]، فذكر إقرارهم على أنفسهم بأن الفسق والمعاصي كانت منهم، ونفاها عن نفسه أن يكون قضى بها عليهم، بل قال واحتج في ذلك عليهم بقوله: ﴿أَلَمْ تَكُنْ عَائِي تِ تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ١٦ فأخبر أن الأمر بالطاعة لهم، ونهيه إياهم عن المعصية كان في حياتهم منه إليهم، فأبوا واتبعوا الهوى وتركوا ما به أمرهم ربهم من اتباع الهدى، ولو كان ذلك من الله نزل بهم لقالوا: ربنا غلب علينا قضاؤك، ولم يقولوا: ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾.

فإن قالت المجبرة: إن قضاء الله الذي منعهم من الطاعة، وغلبهم على المعصية - فقد كذبوا قول الله.

وإن قالوا: بل هو كما قال المعذبون وحكاه الله عنهم - فقد تابوا وآمنوا ورجعوا إلى الحق والعدل. والمعذبون مقرون بالحق على أنفسهم، والمجبرة ترمي به الله وتلزمه إياه، فتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ ١٧ [الليل]، ولم يقل: [إن^(١)] منا الضلالة والردى، فيقال لهم: أتقولون^(٢) إنه كما قال إن منه الهدى الذي ذكره الله، ولم يذكر ضده؟ أفتقولون: إن ما ذكره عن نفسه فهو منه، وما لم

(١) - زيادة من (أ، ب، هـ).

(٢) - في (ب، هـ): أفتقولون.

يذكره فليس منه؟ أم تقولون: إن ما ذكره ونفاه عن نفسه فهو كله منه؟
فإن قالوا: بل ما ذكر أنه منه فهو منه، وما لم يذكر أنه منه فليس منه - فقد
 رجعوا إلى الحق وآمنوا.

وإن قالوا: بل ما قال إنه منه فهو منه، وما قال أيضاً ليس منه فهو منه - فقد
 كفروا وكذبوا على الله.

ومما يسألون عنه أن يقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه فيما يحكي عن
 موسى عليه السلام في قتله الكافر الذي قتله عن غير دعوة منه له إلى الله، ولا معرفة أن
 موسى رسول الله: ﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [١٥]
 [القصص]، ولم يقل: هذا (١) من قضاء الله ولا عمله، أفقولون: إن ذلك كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنه من قبل الشيطان؟ أم تقولون: إن موسى أتى من قبل
 الرحمن؟

فإن قالوا: بل أتى من قبل الشيطان كما قال الله، وكما قال موسى عليه السلام، وهو
 أعرف بالله وبكل أمر كان من الله، ولو كان من الله لقال صلى الله عليه وسلم:
 هذا من قضاء الله - فقد صدقوا ورجعوا إلى الحق وتابوا وخرجوا من الباطل
 وصاروا عادلين، ولنبي الله عليه السلام مصدقين.

وإن قالوا: بل لم يؤت موسى في ذلك إلا من الله، والله أدخله في قتله
 ومعصية ربه بقضائه على موسى بقتل الرجل، ولولا قضاء الله لم يقتله موسى -
 كانوا في ذلك لموسى عليه السلام مكذبين، وقد زعموا أنهم أعلم بالله من موسى عليه السلام،
 وهذا غاية الطعن على الله عز وجل، وعلى نبيه صلى الله عليه، وفي ذلك الكفر
 بالله صراحاً.

ومما يسألون عنه: قول الله سبحانه لمحمد صلى الله عليه وسلم: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَىٰ

(١) - كلمة (هذا) ساقطة من (ب، هـ).

صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ [الشورى]، فيقال لهم: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾﴾ أفقولون: إنه كما قال الله عنه، وإنه هداهم إلى صراط مستقيم؟ أم تقولون: لم يهدهم؟

فإن قالوا: بل هداهم بأمر الله، وذلك فعلٌ لمحمد ﷺ، حمده الله وأثنى [به (١)] فيه عليه - فقد صدقوا وآمنوا، وقالوا بالحق في الله وفي نبيه ﷺ.

وإن قالوا: لم يهد محمد أحداً وإنما فعل محمد هو فعل الله، والله أدخله في ذلك كرهاً، وجبره عليه جبراً، ولم يكن لمحمد فيه فعل - فقد زعموا أن الله مدح محمداً ﷺ بفعله لا بفعل محمد نفسه، وأنه أثنى عليه بغير ما اكتسب (٢) وفعل، وهذا غاية الفسق.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾﴾ [الإنسان]، فأخبر جل جلاله أنه هدى الخلق ولم يهد من عصاه وخالف أمره وأباه، وأنه قد اهتدى بهداه الموقنون، وكانوا (٣) هم الشاكرين، وكان المخالفون هم الكافرين.

فإن قالوا بهذا آمنوا واهتدوا وصدقوا.

وإن قالوا: بل نقول: إن شكر من شكر وكفر من كفر من الله وبقضاء منه وإدخال لهم فيه كان ما كان من ذلك - أبطلوا قول الله وكذبوه، وخرجوا من الإسلام بذلك.

ومما يسألون عنه ويكذبون به في قولهم: قول الله عز وجل فيما يحكي عن الفاسقين من القول، والإقرار على أنفسهم في يوم الدين من قوله سبحانه: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ

(١) - من نخ (أ، د، ب) هامش.

(٢) - في (أ): اكتسبه.

(٣) - في (هـ): فكانوا.

الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ [سبأ]، ولو كانوا أثوا من قبل الله لقالوا: لولا الله لكنا مؤمنين، ولكن ذلك اليوم يوم لا يقال فيه إلا الحق^(١)، ولا ينفع فيه إلا الصدق، فماذا تقول القدرية المجبرة: أهو كما ذكر الله عمن يقول ذلك، أم لا؟

فإن قالوا: بل هم كاذبون وإنما أثوا من قبل الله لا من قبل المشركين من إخوانهم المجرمين - فقد قالوا باطلاً وزوراً، وقد أكذبهم المستكبرون في قولهم؛ لأنهم يزعمون أن المستضعفين من قبل الله أثوا وصُدُّوا، وقد قال المستكبرون للمستضعفين في ذلك اليوم وفي ذلك الموقف مجيين، وكلتا الفرقتين المستضعفين والمستكبرين لم يقولوا كما^(٢) قالت القدرية، بل كلتاها برأت الله من ذلك، سبحانه وجل جلاله، ولم تقولوا فيه بقول القدرية.

ومما يسألون عنه قول الله سبحانه: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف:٥]، والإزاغة منه هاهنا: فهي الخذلان لهم والتبري منهم، فلما تبرأ منهم وعدموا التوفيق وفقدوا الترشيدهم زاغوا وتزايدوا في الردى والزيغ عن الهدى، أفقولون: إن الله عز وجل ابتدأهم بالزيغ كما تذكرون؟ أم بقول الله وما ذكر عن نفسه تقولون؟

فإن قالوا: بل هو ابتدأهم بالإزاغة قبل زيغهم، وقضى به^(٣) عليهم وأدخلهم فيه - كفروا بإكذابهم قول ربهم؛ لأنه يقول: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ والقدرية تقول: بل الله سبحانه بالزيغ ابتدأهم.

وإن قالوا: إن الإزاغة من الله عقوبة منه لهم على زيغهم عن الهدى، وتركهم ما أمروا به من التقوى - قالوا بالحق وتعلقوا بالصدق، وشهدوا لله بما شهد

(١) - في (أ، ب): بالحق.

(٢) - في (أ، د): بما.

(٣) - في (ب، هـ): وقضاه.

لنفسه، وفي ذلك ما يقول الرحمن الرحيم: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرعد: ١١]، ويقول سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٣].

ومما يسألون عنه من قول الله سبحانه مما يبطل ما في أيديهم قوله سبحانه: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ رُءُوسُ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [البقرة: ٧٥]، فأخبر سبحانه أنهم يختارون لكتاب ما كتبه المشترون المكتسبون لفعل ما فعلوا، وأوعدهم على ذلك، وأخبرهم أنهم من أهل النار، والويل [لهم^(١)] إذا فعلوا ما لم يرد و[ما^(٢)] لم يشاء.

وقالت القدرية: إن الله أدخلهم فيما عنه نهاهم، وإن ذلك الكتاب منه، ولولا أنه قضى به عليهم وجعله فيهم لم يفعلوه ولم يكتبوه؛ فأكذبوا قول الرحمن وصدقوا قول الشيطان، وزعموا أنهم أعلم بأمر^(٣) الكاذبين المجرمين من رب العالمين، وادعوا أن قولهم الصدق وزعموا بذلك أن قول ربهم باطل، وأنه ادعى عليهم ما لم يفعلوا، ورماهم بما لم يكسبوا^(٤)، وأنه فعل ذلك بهم، وذكره عنهم ورده عليهم، كأن لم يسمعوا قول الله سبحانه وذمه لمن كان كذلك أو قارب شيئاً من ذلك، حين يقول: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١٠٣].

ومما يسألون عنه: قول الرحمن الرحيم الواحد الكريم: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ٥١ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ٥٢﴾

(١) - زيادة من (أ، ج).

(٢) - زيادة من (هـ).

(٣) - في (هـ): بقول.

(٤) - في (هـ): يلبسوا. وفي (أ، ب): يكتسبوا.

[الذاريات]، فأخبر سبحانه أنه خلقهم لعبادته وطاعته، ومن أطاعه أدخله الجنة. **وزعمت القدرية** أنه خلق الخلق من الجن والإنس ليعبدوا غيره وليطيعوه، وأنه خلق الكافر كافراً في بطن أمه، والله يقول غير ذلك ويكذبهم في قوهم، ويرد عليهم في كذبهم بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(١). **ومما يسألون عنه** قول الله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥].

[تم كتاب الرد إلى هاهنا ولم ينقص منه شيء بحمد الله وعونه]^(١)

(١) - زيادة من (ه).

الرد على الجبهة القدرية
أجاب به على ابنه المرفى

وله أيضاً عليه السلام:

كتاب الرد على المجبرة القدرية

مما أجاب به صلوات الله عليه ابنه المرتضى^(١) محمد بن يحيى
بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن
الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم جميعاً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله أحق ما افتتح به رد الجواب، وخوطب به ذور الألباب، حمداً
يوصل إلى جنته، ويوجب المزيد من فضله، فإليه أرغب في الصلاة على محمد
صلى الله عليه وعلى آله.

(١)- الإمام المرتضى لدين الله أبو القاسم محمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليه السلام. دعا
إلى الله بعد وفاة أبيه، ولما توفي الإمام الهادي خرج إلى الناس وذكّرهم بالله وعزّاهم فيه، ثم قال:
يُؤْنَّ مَا أَلْقَى مِنَ الْوَجْدِ أَنْنِي مُجَاوِرُهُ فِي قَرْيَةِ الْيَوْمِ أَوْ غَدَا
ومن مؤلفاته: كتاب الأصول في التوحيد والعدل، وكتاب الإيضاح في الفقه، وكتاب النوازل جزآن،
وجواب مسائل المغفل، وجواب مسائل مهدي، وكتاب النبوة، وكتاب الإرادة، وكتاب المشيئة،
وكتاب التوبة، وكتاب الرد على الروافض، وكتاب في فضائل سيّد الوصيين أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب عليه السلام، وكتاب الردّ على القرامطة، وكتاب الشرح والبيان ثلاثة أجزاء، وكتاب
الرضاع، وكتاب مسائل القُدَمِيِّين، وكتاب مسائل الحائرين، وكتاب تفسير القرآن تسعة أجزاء،
وكتاب مسائل الطبريين خمسة أجزاء، وكتاب مسائل مهدي أربعة أجزاء، وكتاب مسائل ابن
الناصر، وكتاب مسائل البيوع ثلاثة أجزاء، وكتاب مسائل عبدالله بن سليمان، وجواب ابن
فضل القرمطي، وفصل المرتضى، وكتاب النهي.

توفي أيام أخيه الإمام الناصر سنة عشر وثلاثمائة، وله من العمر اثنان وثلاثون سنة. وقبره بمشهد
أبيه عليه السلام.

أولاده: أبو محمد القاسم، وإسماعيل، وإبراهيم، وعلي عقبه بجرجان، وعبدالله عقبه بديلمان
واليمن، وموسى، ويحيى عقبه بديلمان، والحسن عقبه بشيراز وطبرستان وأصبهان وأصفهان،
والحسين عقبه بالري وأعمالها والأهواز وطبرستان، والقاسم، وعيسى، ومحمد. (من التحف
شرح الزلف).

سألت يا بني أرشدك الله ووفقك، وسددك للفهم وعلمك، عما اختلف فيه الناس، وكثر فيه عند أهل الجهالة الالتباس، حتى نسبوا الله فيه إلى أقبح الصفات، وبرأوا أنفسهم من ذلك وصانوها بزعمهم عنه واستقبحوه، وبلغوا أشد ما يكون من الغضب على من نسبهم إلى شيء منه، ورضوا به في العزيز ودعوه به.

فزعموا أن الله شاء شيئاً ونهى عنه، وأراد شيئاً ومنع منه، وأنه أرسل رسله إلى جميع خلقه يدعوهم إلى أمر قد منعهم منه، وذكروا من هذا شيئاً وضروباً يكثر شررها، وأنا مُبَيِّن لك جميع ذلك وشارحه في مواضعه، ومحتج لله سبحانه بالبراءة مما نسبوه^(١) إليه وسموه به -يا بني-، حتى يصح لك فساد أمرهم، وقبيح لفظهم بما فيه المنفعة والشفاء والبرهان، والاكتفاء من كتاب الله الفصيح وبما يصح عند كل ذي لب صحيح.

[مزاعم المجبرة]

زعم أهل الجهل أن الله سبحانه يضل من يشاء ويهدي من يشاء، فكذلك الله عز وجل، وتأولوا ذلك بجهلهم على أقبح التأويل وأسمج المعاني، ولم يعلموا ما أراد الله سبحانه من ذلك، ولو ميزوا ما قبل هذه الآيات وما بعدها لتبين لهم الحق ووضح.

[١]- فأما ما قال الله سبحانه مخبراً عن قدرته: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]، ولم يقل: أضللت ولا هديت في هذا الموضع؛ لأنه ذكر الضلال والتبیت منه في موضع آخر، فانظر كيف ذكر ذلك، وكيف قال عن^(٢) فعله فقال سبحانه: ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [إبراهيم: ٣٧]، كل هذا

(١)- في (ب، هـ): نسبوا.

(٢)- في (ب، هـ): وكيف قاله بمن.

التثبيت والضلال لم يكن إلا مادة وزيادة للمؤمنين، وحرماً ونقمة للظالمين، ألا ترى كيف يقول: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ولم يقل: الذين ظلموا، غير أنه لم يثبت إلا المؤمنين والمستحقين اسم الإيمان بعملهم، ولم يضل إلا الظالمين^(١) المستوجبين اسم الضلال بفعلهم.

ويخبر سبحانه عن قدرته في خلقه، وأنه أراد هدى المؤمنين وثبتهم، وأنه لا يغلبه شيء من جميع الأشياء إذا أراد من جهة الجبر والقسر لأهله، لكن الله سبحانه أخبر عن قدرته في خلقه، وأنه لو أراد أن يضلهم أو يهديهم جميعاً لكان ذلك غير غالب له، غير أنه لم يرد ذلك إلا من جهة التخيير منهم والاختيار لعبادته والرغبة فيما رغبتهم فيه والوقوف عما حذرهم منه، وليخبر الجاهل أن ما كان من العباد من الضلال والعمى لو أراد أن لا يكون لأمكنه ذلك، وأن قدرته تبلغ كل شيء.

وإنما قوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النحل: ٩٣]، خبراً عن نفسه وإثباتاً له القدرة على كل^(٢) شيء، لكي لا يظن جاهل أن الله عاجز عن أن يمنع الضلال من الضلالة؛ لأن في الناس متجاهلين كثيراً، ألا ترى إلى قوله سبحانه يحكي عن الجاهل إذ قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [آل عمران: ١٨١]، فأراد سبحانه أن يثبت الحجة لنفسه على الجاهل الذين يقولون مثل هذه المقالة فيه.

[٢]- واحتجوا أيضاً بقول الله سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٠]، فصدق الله عز وجل، لولا أنه أذن [لهم^(٣)] بالإيمان وخلق بينهم وبينه ما عرفوه ولا دهم عليه ولا أمرهم به، ولا أرسل إليهم المرسلين حتى بينوا لهم فضله وشريف منزلته، فأى إذن أكبر أو فعل أخطر مما

(١)- في (هـ): الضالين، وكذلك في هامش (ب) مظناً.

(٢)- لفظ (كل) ساقط من (ب، هـ).

(٣)- زيادة من (ب، هـ).

فعل الله بهم، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾ [الزمر: ٥٤].

[٣]- واحتجوا أيضاً بقوله عز وجل ذكره: ﴿كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس]، فصدق الله العظيم لقد علم منهم أنهم لا يؤمنون اختياراً منهم ومحبة للفسق ولو أنهم كانوا عنده مطيعين - لا^(١) مستحقين للفسق - ما ساهم به، وإنما حقت كلمته عليهم بعد فسقهم وصددهم عن أمره ونهيه، وبعد الكفر منهم لا الابتداء منه لهم، ألا ترى إلى قوله: ﴿حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ ولم يقل سبحانه: على الذين آمنوا^(٢)، ولا: على المسلمين، وإنما معنى: ﴿حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ أي: وجب عليهم حكمه ووعيدة، وقوله: ﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ اختياراً منهم للكفر ومحبة له، وانه قد حكم عليهم بالفسق لما فسقوا وخالفوا عن أمره ونهيه.

وأما قوله: ﴿ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾ [البقرة: ٢٠٨]، يعني بـ«كافة»: جميعاً، فإذا كان أمره للجميع فكيف يدخل قوم في السلم قد أدخلهم فيه؟ وكيف يأمر قوماً بالدخول فيه وقد منعهم؟ هذا فعل متلعب عبث، لا ينفذ له أمر في شيء مما يأمر به، ولا مما يريده، فتعالى الله عن ذلك أحكم الحاكمين.

[٤]- ثم احتجوا بقوله سبحانه: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الجاثية]، وجعلوا ما قبل ذلك من قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [الجاثية: ٢٣]، فصدق الله عز وجل لم يضلّه حتى اتخذ إلهه هواه وعبدته من دون الله، وعلم ذلك منه ومن فعله، فأضله الله بعدما فعل وبعد ما كان منه، ولعلمه أنه لا يؤمن ولا يدع ما هو عليه من الكفر، فهذا معنى علم الله به، لم

(١)- في (ب، هـ): بل.

(٢)- في (ب، هـ): المؤمنين.

يدخله العلم في شيء، ولم يحل بينه وبين شيء، وإنما هو أخبر^(١) بإضلاله له، والإضلال من الله إنما هو في إهماله وترك تسديده توفيقه للخير، ألا ترى كيف يقول سبحانه في موضع آخر: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة]، وذلك لعلمه سبحانه أنه قد استحوذ عليهم إبليس وأحبوا ما هم فيه من الكفر والضلال حتى لم يلتفتوا إلى شيء مما يوعظون به، ولا تعمل فيهم الموعظة، ولا يتدبرون ما هم عليه من الكفر الذي قد دخل في قلوبهم، فسواء أُنذرتهم أم لم تنذرهم، أو وعظتهم أم لم تعظهم لا يؤمنون أي: لا يصدقون^(٢) بشيء مما تدعوهم إليه ولا يخافون مما تخوفهم منه، قد أعمت^(٣) حلاوة الكفر أبصارهم، وأصمّت أسماعهم، وختمت على قلوبهم حتى منعت حلاوة الموعظة أن تصل [إليهم^(٤)] أو تدخل في قلوبهم، أو يلتفتون إلى شيء مما يعظهم به محمد ﷺ.

[٥]- واحتجوا أيضاً بقوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ [الحديد: ٢٢]، وتأولوا في ذلك بأقبح التأويل، ولم يتدبروا الآية فيصح لهم فساد تأويلهم، وزعموا أن المصيبة هي الكفر وغيره من أعمال الإثم، وليس ذلك كذلك؛ لأن آخر الآية يدل على غير ما تأولوا وقالوا، وإنما أراد بقوله سبحانه: ما أصاب الناس في الأرض من مصيبة ولا أصابكم في أنفسكم إلا وقد علم الله ذلك من قبل أن يبرأ النفس وهو خلقها برؤها^(٥)، فعنى^(٦) ما في الدنيا من الآفات التي تقع في الأموال والشمار

(١)- وإنما هو أخبر: في (ب، هـ): وإنما هذا خبر.

(٢)- في (هـ): لا يؤمنون ولا يصدقون.

(٣)- في (ب، هـ): أغشت.

(٤)- زيادة من (ب، هـ).

(٥)- هكذا في الأصول، ولعلها بالتقديم والتأخير، أي: وبرؤها هو خلقها.

(٦)- في (ط): فمعنى.

وغيرها من المصيبات التي يكثر شرحها ولم يرد بذلك سبحانه الإيمان والكفر والعصيان، ولو أراد سبحانه ما تأوله الجاهلون من الجبر على الإيمان والكفر ما قال: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ١٥٩]، وكيف يكون كافراً وفاسقاً من كان محسناً صابراً، ومبشراً بالخير؟ ألا ترى إلى تصديق ما قلنا في تمام الآية حين يقول: ﴿لَكِنَّ لَا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [الحديد: ٢٣]، فصح عند كل فهم أنه إنما أراد بهذا القول محن الدنيا وبلواها، وفرحها وحزنها، وكثرة المال ونقصانه، وزكاة ثماره^(١)، ولو كان مراده عز وجل بهذا القول الكفر والإيمان لم يقل: لا تأسوا على الإيمان إن فاتكم ولا تسروا به إن نلتموه، ولا تفرحوا بفوات الكفر لكم، فأبي سرور يسر العبد إذا لم يسره الإيمان؟ وأي فرح أعظم منه على العبد وأحلى^(٢) من فوات الكفر له وتخلصه منه؟ والحجة في هذا نفسه^(٣) قول من قال بما ذكرناه، ولم يقل: الذين إذا أصابهم الإيمان والكفر فقالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.

فبهذا علمنا أن المعنى هو ما ذكرنا من محن الدنيا وآفاتها، ولو كان على ما تأوله الجاهلون ما سمي مصيبة ولا أمرهم بالصبر عليه لليلة التي شرحت لك، كيف يجوز أن يأمرهم بالصبر على الكفر ويبشرهم بالثواب [عليه^(٤)]؟! هذا أحول المحال.

[٦]- واحتجوا أيضاً بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الإنسان: ٣٠]، فصدق الله

لولا أنه يشاء لهم التعريف بالإيمان والكفر ودلهم على ما عرفوه فعرفهم به وأرسل إليهم المرسلين [وحظهم على اتباعهم]^(٥) ما عرفوا الإيمان من الكفر،

(١)- في (ب، هـ): وزكا ثمارها.

(٢)- في (ب، هـ): وأجل.

(٣)- في (ب، هـ): تفسد.

(٤)- زيادة من (ب، هـ).

(٥)- زيادة من (هـ).

والرضا من السخط، ثم قال في ذلك: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [النساء: ٢٦]، فهذه إرادة الله ومشيئته في خلقه، لا ما قال به الجاهلون.

[٧]- ومما احتجوا به أيضاً: ﴿فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود]، فتأولوا ذلك على أحكم الحاكمين بأقبح التأويل، ولعمري لو نظروا ما في الآية من قبل هذا الكلام لأسفر لهم الأمر ولعرفوه، ألا ترى كيف يقول سبحانه: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود]، يخبر عز ذكره أن ذلك الشقاء والسعادة إنما تكون في ذلك اليوم، يعني يوم القيامة لا أيام الدنيا، ولعمري إن يوم القيامة ليوم التغابن والحسرة والندامة، فمنهم ذلك اليوم شقي وسعيد، شقي قد شقي بعمله وبما وقع عليه من حكم الله له بالعذاب، وسعيد قد سعد في ذلك اليوم بعمله وبما قد حكم الله له به من الثواب، والشقي أشقى الأَشْقِيَاءِ من شقي في ذلك اليوم، والسعيد أسعد السعداء من سعد في ذلك اليوم، وإنما أخبر الله سبحانه عن شقائهم وسعادتهم في ذلك اليوم لا في الدنيا، ألا ترى كيف يقول: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ﴾ [هود]، يعني يوم القيامة، ولو كان الأمر على ما ظنوا لكانت المخاطبة عند أهل اللسان والمعرفة على غير هذا اللفظ، وكان اسم الشقاء والسعادة قد انتظمهم قبل ذلك اليوم، وكانوا مستغنين عن إرسال الرسل إليهم وإنزال الكتب عليهم، ولم يكن لله سبحانه عليهم حجة؛ إذ كان المشقي لبعضهم والمسعد لبعض، والمدخل لأهل الشقاء في المعصية ولأهل السعادة في الطاعة، هذا أقبح ما نسب إلى الله وقيل به فيه، فنعوذ بالله من الضلالة والعمى، ونسأله الرشد والهدى.

[٨]- ومما يحتجون به أيضاً قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة]، يقول: بفعلهم وعملهم حق عليهم قولي وثبتت عليهم حجتي ووقع

بهم العذاب؛ لأن قولي وحكمي بالعذاب قد سبق مني^(١) على من عصاني، ثم قال: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [السجدة]، فصدق الله عز وجل لو شاء أن يهديهم جميعاً من جهة الجبر لهم لفعله ولم يغلبه ذلك، ولكن لم يشأ سبحانه إلا بالتخير منهم والاختيار؛ لأنه لو جبرهم على ذلك وأدخلهم فيه غصباً كان المستوجب للثواب دونهم، ألا ترى إلى قوله في آخر الآية متبرئاً من فعلهم: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ولم يقل: بمشيئتي لكم، ولا بقضائي عليكم، ولا بإرادتي فيكم، ولا بإدخالي لكم في القبيح من الفعل؛ فافهم وفقك الله ما شرحت لك.

والنسيان من الله هو: الترك لهم والإمهال، تقول العرب: نسيت الشيء ونسأته أي: تركته ولم أفعله.

[٩]- وما يحتجون^(٢) به أيضاً قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس]، فصدق الله لو شاء ذلك لأمكنه أن يكرههم على الإيمان إن شاءوا أو أبوا، ولم يكن ذلك بغالب له، ولا ما هو أعظم منه؛ إذ كان ذلك معجزاً وغالباً لمحمد ﷺ لا يقدر على ذلك منهم ولا يمكنه فيهم، فأخبر الله سبحانه أن ما لا يقدر عليه لو أراد هو من جهة الجبر والإكراه لأمكنه، ولكنه لم يردده إلا من جهة التخير منهم والاختيار والرغبة لما استوجبوا بذلك الفعل بثوابه وعقابه. فافهم ذلك وميزه إن شاء الله.

[١٠]- وما يحتجون به قول الله سبحانه: ﴿قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، فصدق الله عز وجل في قوله، غير أنهم لم يفهموا التأويل؛ لأنه يقول

(١)- (مني): ساقط من (ب).

(٢)- في (ب، ج، هـ): احتجوا.

سبحانه: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ٧]، وليسوا من أولئك، وإنما أراد الله عز وجل أن ينقص على الكفار قولهم؛ لأنه إنما كان الكفار إذا أصابهم مما (١) يحبون من جميع الخير مثل الخصب وزكاء الزرع وكثرة النسل ابتداءً لهم من الله بالإحسان والمن، وتوكيداً للحجة عليهم والإنعام قالوا: هذا من عند الله. وإذا أخذهم الله بشيء من فعلهم وخبث نياتهم وعظم (٢) جرمهم وإكذابهم لمحمد ﷺ ولما جاءهم به وابتلاهم الله بنقص الخصب وقلة المطر والزرع والنسل قالوا: شؤم محمد ومن معه.

فأخبر الله سبحانه أن هذه الزيادة والنقصان في جميع ما ذكرنا من الله فقال: ﴿قُلْ كُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، ثم شرح ذلك فقال مبيناً للخبر: ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ ٧٩ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ [النساء: ٧٩]، يقول: ثواب من الله سبحانه لكم على ما كان من الطاعة، وخزي وعقاب منه سبحانه لكم على ما كان من أنفسكم من المعصية والعمل القبيح وترك الائتثار لأمره فيقول: ما أصابكم من الزيادة فيه والصلاح فمن نعم الله عليكم وتفضله وإحسانه إليكم، وما أصابكم من نقصان ذلك وفساده فمن قبيح أعمالكم وسوء نياتكم وإصراركم على المعاصي، وإنما دخل عليكم من أنفسكم لما فعلتم ما فعلتم حتى وجب الشنآن (٣) عليكم بذلك الفعل من الله سبحانه، وهذا تفسير ما جهلوا من ذلك.

[١١]- ومما يحتجون به أيضاً قول نوح عليه السلام لقومه عندما جادلهم في الله فأكثر، فقالوا: ﴿يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [هود: ٢٣]، فقال نوح عليه السلام: ﴿إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا

(١)- في (ج، هـ): ما.

(٢)- في (هـ): عظيم.

(٣)- في (ج، هـ): وجبت الشنأة.

أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ [هود]، يقول لهم صلى الله عليه: إن جدالي ونصحي لا ينفعكم إذا جاءكم عذاب ربكم ونزل بكم؛ لأنه لا يرد عذاب الله سبحانه إذا نزل بقوم وهي سنته في الذين خلوا، لا يقبل توبتهم إذا نزل العذاب بهم، وكذلك إذا أراد الله أن يغويكم، فالإغواء من الله العذاب فيقول: لا ينفعكم نصحي إذا نزل بكم إغواء الله وهو عذابه، كما قال عز وجل في موضع آخر: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ ﴿٣٥﴾ [مريم]، ولم يرد نوح ﷺ بالإغواء ما تأوله الجاهلون، من الضلال لهم، وإمدادهم بالغي والتمادي والكفر، وإنما أراد بالإغواء العذاب النازل، ثم كذلك الإغواء في جميع ألسن العرب: لقيت غياً أي: عذاباً وتعباً^(١)، ولقي فلان غياً، كل هذا تحذير لهم لنزول العذاب بهم، وأنه لا تنفعهم نصيحة إذا نزل العذاب بهم لم يصرف عنهم، كذلك قال الله سبحانه: ﴿قَلَمَ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿٣٥﴾ [غافر]، وكثير مثل ما ذكرنا في القرآن مما احتجوا به وتأولوه على غير ما أنزل الله، وفي فساد ما أفسدنا عليهم من تأويلهم فيما ذكرنا واحتججنا عليهم به ما يغني عن كثير حججهم وقبيح تأويلهم وباطل قولهم.

[ما يستدل به أهل العدل على أهل الجبر]

وقد قال الله سبحانه محتجاً على من نسب مثل ما نسبوا إليه في كثير من القرآن وفي مواضع هي أكثر مما احتجوا به وتأولوه فقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٣٦﴾ [النحل]، وقال عز ذكره مكذباً للمشركين ولمن

(١) - في (ط): بغيا.

قال بقولهم، ومحتجاً عليهم ومخبراً بإفكهم وعوارهم: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا عِبَادَةً وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف]، ثم قال عز ذكره: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [التوبة]، ينفي عن نفسه عز وجل ما أسندوا إليه من خلقهم شقياً وسعيداً، ومن أن يضلهم بعد أن كان منه من الابتداء لهم بالإحسان والدعاء والدلالة على الهدى، وعلى ما يحب وعلى ما يكره، وما يحذرون وما يتقون؛ فإذا تبين لهم ذلك فصدوا عنه حقت عليهم كلمة الضلال، وحاق بهم الإضلال من الله بذنوبهم ودنيء فعلهم، ثم نسب من نسب إليه هذا القول وقال به عليه إلى قول الذين أشركوا: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا عَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ [البقرة]، قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام]، يقول: مثل هذا القول قاله الذين من قبل هؤلاء حتى نزل بهم بأسنا وذاقوه، وذلك أنهم كانوا يعملون الخبائث والمعاصي، فإذا نهوا عنها وقال لهم أنبياءهم ومن يتبع الأنبياء: لا تفعلوا ولا تعصوا ربكم قالوا: لو شاء الله ما أشركنا ولكنه أدخلنا في المعصية وقضاها علينا، فأخبر الله عز وجل أن ذلك ليس كذلك، وأنهم كانوا في ضلال وتكذيب لمن يقول لهم: إن الله لم يأمرهم ولم يقض عليهم بالمعصية حتى ذاقوا بأسه وهو عذابه، وتبرأ من ذلك وعلم أنه لو كان شاء لهم الإشراف ما نزل بهم بأسه، ثم قال محتجاً عليهم: ﴿هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ يقول: من علم عن الله فيبينوا^(١) لنا أن هذا الفعل والقول والمشية من عند الله، ثم قال

(١) - في (ب، هـ): فيثبتوه.

مكذباً لهم أيضاً: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾^(١) يقول: إن يتبعون إلا أهواءهم بما يظنون وإن هم إلا يخرصون أي: يكذبون في قولهم على أنه شاء لهم ومنهم الكفر، وأنه لو شاء ما أشركنا، ولكنه أدخلنا فيه ومنعنا من الدخول في الطاعة.

ثم قال: ﴿فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٢) يقول: فله الحجة بما قدمه إليهم ودعاهم إليه وأنذرهم [به]^(٣) على ألسن رسله ﷺ، ثم قال: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٤) يعني: يجبركم جميعاً على الهدى، ولكنه لم يشأ ذلك إلا بالتخيير منكم والاختيار له، وكذلك أرسل إليكم الرسل وأمركم بطاعتهم وحذركم معصيتهم، ولو شاء لكم الإيمان بالجبر منه والإكراه والمنع لكم ما احتاج أن يرسل إليكم رسله ولا يدعوكم إلى طاعته؛ لأنه إذا أجبركم على ما يريد ولم يُمكنكم ولم يفوضكم ولم يجعل لكم إرادة ولا قوة ولا استطاعة فهو الذي يجبركم على ما يريد^(٥)، ولا خيار لكم ولا حاجة له ولا لكم إلى الرسل، ولا إلى الدعاة؛ لأنه قد أشرككم فيما يريد من خير وشر، ومن كانت هذه حاله فإنه^(٦) لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً غير ملوم في عمل الشر ولا محمود في عمل البر ولا حجة عليه، فإن عذب على قبيح فقد ظلم، وإن أثيب فلم يستأهل ثواباً على جليل الطاعة، وليست هذه الصفة من صفات الحكماء.

ألا ترى إلى قوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾^(٧) مَا أُريدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُريدُ أَنْ يُطَعِمُونِ^(٨) [الذاريات]، فأخبر سبحانه أنه لم يخلقهم إلا لعبادته ولم يخلقهم لمعصيته ولم يشق ولم يسعد ولم يجبر ولم يطبع أحداً على شيء

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - (على ما يريد) غير موجود في (ب، ج).

(٣) - في (ج، هـ): فإنما هو.

(٤) - في (ب، ج، هـ): أو.

من هذا، ولم يسم مؤمناً ولا كافراً إلا بإيمانه وكفره وفعله، لا بخلقه عز وجل؛ لأنه ليس بظلام للعبيد، ولو طبعهم على شيء من هذا كان المحسن غير محسن، والمسيء غير مسيء؛ لأن كل من فعل به شيء وأدخل فيه غصباً كان غير محمود عليه ولا مذموم فيه، وكان المحسن ليس بأحق باسم الإحسان من المسيء، ولا المسيء بأحق باسم السواية من المحسن، والتبس الأمر فيما بينهما، وأمكن لكل أن^(١) يدعي ما أحب، لو قال المسيء: أنا محسن لأمكنه ذلك، ولما عرف المسيء من المحسن على قولهم وقياسهم.

ثم قال سبحانه: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]، يقول «يعمل» ولم يقل: عملت به وقضيت عليه، وإنما كان أهل الكتاب - يعني اليهود وغيرهم من أهل الكتاب - يقولون: ليس يعذبنا الله، نعمل ما شئنا، نحن أبناء الله وأحباؤه؛ فأكذبهم الله وأعلمهم وغيرهم أنه لا يظلم أحداً، وأنه من عمل شيئاً جزى به.

ثم قال سبحانه: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَبِئْسَ الْقَرَارُ﴾ [إبراهيم: ٢٨]، يقول: بدلوا ما أنعم الله به عليهم من إرسال الرسل والدعاة^(٢) والدلالة على الخير كفراً بذلك، أي: جحدوا به، ودعوا الناس إلى المعصية والكفر به وأحلوه لهم.

ثم قال مخبراً لهم محتجاً عليهم: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ﴾ [الأنعام: ١٥١]، والله أعدل وأحكم من أن ينهى عن شيء وهو منه، أو ينهى عبداً عن شيء قد أَرَادَهُ، أو عن شيء لا يقدر على عمله أو على الخروج منه، أو يأمرهم بشيء لا يمكنهم الدخول فيه، ولم يكلف الله عباده^(٣) إلا ما يقدرون

(١) - (لكل أن): في (ب، ج، هـ): كلاً.

(٢) - في (ب، ج، هـ): والدعاة.

(٣) - في (ب، ج، هـ): العباد.

عليه ويطبقونه برحمته ورأفته وفضله، وكل ما نهى الله عنه فليس منه ولم يشأه، ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر:٧]، معنى الكفر هاهنا: الجحود له ولنعمه وفضله عليهم الذي ابتدأهم به، وإن يشكروا أي: يطيعوا فيعملوا بطاعته يرضى ذلك الفعل منهم ويثيبهم عليه.

ثم قال أيضاً: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت:١٧]، يخبر عز ذكره ويبين أن الذنوب من العباد بالاختيار والاستحباب منهم، وأنه قد هداهم فاستحبوا الكفر وآثروه على ما فعل بهم من الهدى، ثم قال: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ [الأعلى:٤]، أي: ابتدأ الخلق بما ذكرنا من الدلالة لهم على الخير والهدى.

ثم قال عز وجل لنبيه ﷺ متبرئاً من الضلالة مسنداً لها إليهم: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [سبأ]، معنى ذلك: إن ضللت فإنما أضل من نفسي (على) تقوم مقام (من)؛ لأن حروف الصفات يخلف بعضها بعضاً، وهذا كثير في أشعار العرب قال الشاعر (١):

شربن بماء البحر ثم ترفعت لدى لجج خضر هن نئيج

يريد: من لجج، فجعل مكانها (لدى)، وكذلك حروف الصفات يخلف بعضها بعضاً.

(١) - هو أبو ذؤيب الهذلي. قال الزركلي في الأعلام في ترجمته: خويلد بن خالد بن محرث، أبو ذؤيب، من بني هذيل بن مدركة، من مضر: شاعر فحل، مخضرم، أدرك الجاهلية والإسلام. وسكن المدينة. واشترك في الغزو والفتوح. وعاش إلى أيام عثمان فخرج في جند عبد الله بن سعد بن أبي سرح إلى إفريقية (سنة ٢٦ هـ غازيا، فشهد فتح إفريقية وعاد مع عبد الله بن الزبير وجماعة يحملون بشرى الفتح إلى عثمان فلما كانوا بمصر مات أبو ذؤيب فيها. وقيل مات بإفريقية.

أَفْتَرَى محمداً يضل من نفسه ويهتدي من الله، وهذا الخلق يضلون من عند الله؟ معاذ الله!! كيف ننسب هذا الفعل القبيح والاسم إلى الله والظلم، ونبرئ منه أنفسنا، والله عز وجل يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

ثم قال عز وجل^(١): ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ [الأعراف: ٢٩]، وقال: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِلَٰهًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، ولم يقل: وقضى ربك أن تكفروا به وتعبدوا سواه من الحجارة والنار وغيرهما من المعبودات، فكان أمره وقضاؤه ومشيته أن لا يعبدوا غيره، بالتخير من العباد لا من جهة الجبر لهم على تركها، فقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَشِيَّةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ [الإسراء: ٣١]، ثم قال أيضاً: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢]، ثم قال عز وجل: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الإسراء: ٣٣]، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الإسراء: ٣٤]، ثم قال: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٥]، ثم قال: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ [الإسراء: ٣٦]، أفترى الله سبحانه قضى أن يجعل معه إلهاً آخر ورضي ذلك، أو أَرَادَهُ أو شيئاً مما ذكرنا من قتل المشركين أولادهم؟ ثم عظم ذلك وذم عليه فاعله أشد الذم، ورضي بالزنا ثم قال: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [٣٢]؟ وبقتل النفس بغير حق أو بأكل مال اليتيم أو الكذب^(٢) ثم قال: ﴿كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [٣٦]؟

فإن كان قضاؤه سبحانه فكيف [يسألهم عن شيء هو فعله بهم؟ وإن كان منهم

(١) - في (ب، ج، هـ): ذكره.

(٢) - في (ب، ج، هـ): بالكذب.

فالسؤال لازم لهم والحجة عليهم، وإن كان منه فكيف^(١) يسألهم عن فعله؟ هو سبحانه أعلم بما يفعل بهم منهم بأنفسهم.

انظر إلى تبيان ذلك كيف يقول: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۚ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۖ﴾ [الكهف]، أفترى الله سبحانه وتقدس أسأوه قضى وأمر وشاء وأراد أن يقول الجاهلون إنه اتخذ ولداً ثم قال: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾؟ فكيف تكون كبيرة وهي قضاؤه وأمره؟ ثم قال: ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۚ﴾ فكيف يقضي عليهم سبحانه بالكذب أو يكذب نفسه؟ تعالى عن إكذاب نفسه وظلم عباده، فهو يتبرأ منه وينسبه إلى عباده.

ثم قال لنبيه ﷺ عندما عظم إشراكهم عنده: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ..... إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ فلا تفعل بنفسك ذلك، فإننا قادرون على جبرهم وقسره على الإيمان. ثم قال: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]، فقال مفوضاً إليهم: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ أفتراه قال هذا القول وقد منع الكافر^(٢) من الدخول في الإيمان وحال بين الفريقين وبين المشيئة والاختيار لأنفسهم، ثم قال ساخراً منهم مستهزئاً بهم: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾؟ معاذ الله ما كان ربي بظلام للعبيد، لكن مكنهم وأعطاهم من القوة والاستطاعة ما مكنهم به من الإيمان والكفر، ورغبهم وحذرهم ومكنهم وفوضهم ثم قال حينئذ: من شاء الكفر فقد جعلت السبيل إليه، ومن شاء

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

(٢) - في (ب، ج): الكافرين.

الإيمان فقد جعلت له الطريق [إليه^(١)]، ثم أعلمهم أن الكفر ظلم لأنفسهم وأنه قد أعد للظالمين ناراً أحاط بهم سرادقها، زيادة لهم في الوعيد على معاصيه.

ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف]، فأخبر أنه لا يضيع أجرهم إذا عملوا حسناً؛ ترغيباً منه [أيضاً^(٢)] لهم بالوعد على طاعته وترك معصيته، ولو كان قضاء عليهم ما قال: عملوا؛ لأنهم مجبرون على ذلك الحسن، ومن جبر على شيء فغير محمود فيه، ولو كان ذلك كذلك لم يقل: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٣٣] كيف يكونون أحسنوا عملاً وهو المحسن بهم والحاتم عليهم، ثم ما أقبح ما أسند أهل هذا القول إلى الله سبحانه.

ثم قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النور: ٢١]، فأخبر سبحانه أن الفحشاء والمنكر من الشيطان، وتبرأ منهما ونسبهما إلى غيره، ووعد من اتبعه العذاب، فالله يبرئ نفسه من كل ظلم وفحشاء ومنكر وباطل وإضلال، والجاهلون يلزمونه ذلك.

وقال: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ [الفرقان]، كل هذا يخبر عنهم بالقدرة على المعصية والفعل لها، وأن ذلك ليس منه ولا أرادته؛ لأنه أكرم من أن ينهى عن شيء وهو يريد أو يأمر بشيء وهو يريد غيره أو يحمل العباد عليه، وكل ما نهى الله عنه فليس منه، وكيف يكون منه ما نهى عنه؟ هذه صفة اللعابين، تعالى الله عنها علواً كبيراً.

وقال مخبراً ومُخَيِّراً: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [٨٨] وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ

(١) - زيادة من (ب، ج، هـ).

(٢) - زيادة من (ب، ج، هـ).

تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ [النمل]، فأخبر سبحانه أنه يجزيهم بفعلهم في الحسنة والسيئة لا بفعله بهم وقضائه عليهم، وأن ذلك منهم وفيهم، ألا ترى كيف يقول: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢﴾ أي: لم يظلمكم ولم يجزكم إلا بعملكم لا بغيره؛ توفيقاً منه لهم، وتبرياً من الظلم إليهم، فلو كان قضى ذلك عليهم لما كانت عليهم حجة ولا تبرأ سبحانه من فعله ونسبه إليهم؛ إذ كان ذلك أكبر الظلم لهم تبرأ الله عن ذلك، ولم ينزهوه عنه فقد ظلموا أنفسهم.

ثم قال أيضاً: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [القصر]، وهذا أيضاً القول فيه كالقول في الذي قبله.

ثم قال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [العنكبوت]، يقول: أم حسب الذين يعملون المعاصي أنهم يغلبون ويسبقون إلى العمل بها، ولو شئنا ما سبقونا إليها ولا فاتونا بها، وكل هذا يُعلم أنه بريء من أفعال العباد وأنها منهم بغير أمر له إلا بما فوض إليهم، ومكّنهم وخيرهم.

ثم قال لا شريك له: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت]، وقال: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ﴾ [الروم]، فانظر كيف تبرأ في جميع الحالات من أعمال العباد، يخبر أنها منهم لا منه، وأنه يجزيهم بفعلهم وعملهم لا بقضائه ولا بفعله^(١)، ولا شيء كان منه مُدْخِلاً لهم في شيء من هذه الأعمال.

وقال في قصة لقمان صلى الله عليه: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان]، أفترى الله سبحانه استعظم الشرك وهو منه وقد قضاه وقدره وحتم به على فاعليه

(١) - في (ب، ج، هـ): فعله.

واستعظمه منهم وهو قضاه عليهم وحتمه في رقابهم وأدخلهم فيه، يا سبحان الله ما أقبح هذا من القول والصفة في بني آدم، فكيف في الحكم^(١) العدل؟! وقال: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ [المذثر،] أفترأه لم يجعل فيههم مقدرة على التقدم ولا على التأخر وهو يقول: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾؟

ثم قال: ﴿وَنَبَلُّوْا أَخْبَارَكُمْ﴾ [عمد،] وقال: ﴿لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس،] فلو كان الأمر على ما يقول الجاهلون ما كان إليهم تقدم ولا تأخر ولا احتاجوا إلى بلوى ولا لينظر عملهم، فكان بكل ما يدخلهم فيه^(٢) عالماً أنهم لا يقدرُونَ على غيره.

وأي مشيئة لهم حين يقول: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾؟ وكيف لهم بالتقدم والتأخر وقد منعهم من ذلك، وحال - بقضائه وحكمه عليهم - بينهم وبين ما أمرهم به من التقدم والتأخر؟ ومعنى: ﴿نَنْظُرْ﴾ أي: نحكم عليكم بما يكون من خبركم^(٣).

وكتاب الله كله على ما ذكرت من ثواب الله لعباده وعقابه لهم كل: ﴿يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧]، و﴿يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [فصلت،] و﴿يَمَّا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت،] ﴿يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [النحل،] لم يقل عز وجل في شيء منه: بقضاي عليكم، ولا بمشيئتي ولا بإرادتي ولا بقدرتي فيكم، ولا بإدخالي لكم في الطاعة، ولا بإخراجي لكم من المعصية.

كل هذا بين أن ثوابه وعقابه على عملهم، والكتاب كما قلنا يصدق بعضه بعضاً، ليس من كتاب الله شيء ينقض شيئاً؛ لأنه من حكيم عليم، ولولا ذلك

(١) - في (ب): الحكيم.

(٢) - (فيه) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - في (ب، ج): تحيركم. وفي (هـ): ثم نخبركم.

لكان فيه الاختلاف كما قال سبحانه: ﴿وَلَوْ كَانْ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء].

ثم قال: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿[الشمس]، فكيف يقضي بالفواحش ثم يقول: ﴿قَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾؟ أفتراه خيب نفسه؟! تعلی عن ذلك علواً كبيراً.

ثم قالوا: ﴿قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدُّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ [ص]، تعالى عن أن يقول هذا لنفسه، ولكن قدمه شياطين الإنس والجن، ألا ترى إلى قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ [الأحزاب]، اعترافاً منهم بذنوبهم وأن عملهم وما نزل بهم من العقوبة كان بطاعتهم لسادتهم وكبرائهم، ولم يقولوا وقد احتاجوا إلى الحجة لعظم (١) ما نزل بهم: ربنا أطعناك واتبعنا قضاءك وأمرنا وما قدرت لنا، ولو كان ذلك ما تركوا قوله لما لهم (٢) فيه من الحجة على الله سبحانه.

والسبيل فهو (٣) سبيل القصد والخير، ألا ترى كيف يقول: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان]، يقول: دللناه على سبيل الخير، فإن شكر فذلك واجب عليه ولنفسه يعمل ويمهد، وإن كفر بما قلنا به فذلك راجع ضرره عليه، وإن الله غني حميد عن شكره، وإنما ثواب شكره راجع عليه ونافع له.

وقال سبحانه: ﴿رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [فصلت]، أفترى الله سبحانه أراد بهذا القول نفسه أن كان في قولهم هو المضل لعباده؟ سبحانه وتعالى عما يقول الجاهلون علواً كبيراً، ما أفحش ما يسندون إلى الله.

(١) - في (هـ): لعظيم.

(٢) - في (ب، هـ): هم.

(٣) - في (ب، هـ): فهي.

ألا ترى إلى ما يقول آدم عليه السلام عند ما كان منه: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف]، أفترى آدم عليه السلام استغفر ربه من قضائه عليه وقدره وحثمه لمعصيته عليه، أم من ذنب عمله هو من نفسه والله بريء منه؟ أو ترى [أن] ^(١) الله نهاه عن أكل الشجرة وقد قضى عليه أكلها وحثمه في رقبته؟ ولو كان ذلك كذلك ما أقر عليه السلام على نفسه بالخطيئة ولقال: هذا قضاؤك علي ومشيتك، وإنما أخطأت وأكلت من الشجرة، ولولا قضاؤك ومشيتك ما قدرت على أكلها، فلعلمه بالله أقر صلى الله عليه أن الخطيئة كانت منه وبرأ ربه منها، تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً.

وكذلك قال موسى عليه السلام لما وكز الرجل فقضى عليه، فقال موسى عند ذلك: ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [القصر]، ولم يقل: هذا من قضاء الله علي ولا من تقديره فيّ، ولا من إضلاله [لي] ^(٢)، فبرأه سبحانه من ذلك، ونسبه إلى الشيطان وإلى نفسه فقال: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾ [القصر: ١٦]، فهذا قول أنبياء الله يلزمون أنفسهم الخطايا ويبرئون من ذلك خالقهم، والجهال يبرئون أنفسهم من ذلك ويلزمون الذنوب خالقهم.

وانظر إلى قول الله سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ﴾ [الزخرف]، أفترى الله سبحانه يعني نفسه بذلك أم يعني مجترم الذنب؟ تعالى الله من أن يضل أحداً أو يكون له أحد قريباً.

ثم أخبر عن كفرهم وقولهم الكذب على الله، وأنه غير راض بذلك فقال: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٥٦﴾ وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [الصافات]، أفترى الله أمرهم بالكذب عليه وقضاه عليهم ثم تبرأ من شيء هو فعله ورمى به غيره سبحانه؟ ألا ترى كيف يقول عز وجل: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا

(١) - زيادة من (ط).

(٢) - زيادة من (ط).

وَأَنَّمَا مُبِينًا ﴿١٣﴾ [النساء]، أفترى الله عز وجل بهتهم بما لم يفعلوا، وظلمهم بما لم يعملوا، ووصف نفسه باحتمال البهتان والإثم المبين؟ كذب من قال على الله بهذا القول.

وقال تقدست أسماؤه: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ ﴿١٤﴾ [الزمر]، فبين لهم أنه بريء^(١) من فعلهم، وأنه إنما يجزيهم بما يكون فيهم بعد التبيين لهم والترغيب والتحذير: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٥﴾ [الأنفال]، أي: من أهلك نفسه بالمعصية بعدما عرفها فهو الهالك المهلك لها؛ لأنه مدخل لنفسه^(٢) فيها، ومن أحيّاها بالطاعة فقد عرف طريق الطاعة بما قلناه من تعريف الله لهم الطريقين، وهدايته لهم النجدين، لكيلا يكون لأحد على الله حجة.

ثم قال عز وجل: ﴿لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَىٰ﴾ ﴿١٦﴾ [طه]، أفتراه يعني نفسه بهذا السحت؟

ثم قال: ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ [النساء: ١٧١]، أفترى الله نهاهم عن قبيح اللفظ به وهو أمرهم به؟ وكره منهم أن يقولوا: ﴿ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣]، وهو قضاء عليهم وشاء منهم وأرادهم؟ جل الله عن هذه الصفة المشبهة لصفات اللعابين المتلعبين.

وقال أيضاً لنبيه ﷺ: ﴿لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحریم: ١]، أفترى النبي ﷺ حرم ما أمر الله بتحريمه وقدره عليه وقضاه له ثم يستخبره عن ذلك التحريم فينهاه عنه ويعاتبه فيه ويعيبه عليه، وهو الذي أدخله فيه وقضاه عليه؟! معاذ الله أن يكون هذا أبداً، لكن هذا التحريم كان من فعل محمد لا من فعل الله، ألا ترى إلى أمر الله سبحانه له بترك ما لم يرضه من فعله في ذلك، وأمره أن يرجع إلى ما أحل له، ويكفر يمينه فقال: ﴿قَدْ قَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ [التحریم: ٢].

(١) - في (ب، ج، هـ): ناء.

(٢) - (لنفسه) ساقط من (ب، ج، هـ).

ثم قال سبحانه: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ﴾ (١٣) ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (١٤) ﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ﴾ (١٥) ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (١٦) ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (١٧) ﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْعِيدِ﴾ (١٨) ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (١٩) ﴿قَالَ: وَالَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (٢٠) ﴿أَفَتَرَى اللَّهَ سَبْحَانَهُ الَّذِي أَضْلَهُ وَأَمْرُهُ أَنْ يُجْعَلَ مَعَهُ إِلَهًا آخَرَ ثُمَّ يَقُولُ: ﴿أَلْقِيَاهُ﴾﴾ يعني: الضال والمضل؟ أفترأه أراد بهذا نفسه؟ إذ كان في قولهم أنه المضل لهم والمدخل لهم فيما دخلوا فيه من خير وشر، فكيف وقد تبرأ في آخر الآية فقال: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْعِيدِ﴾ (٢١) ﴿وَلَمْ يَقُلْ سَبْحَانَهُ: لَا تَخَاصِمُونِي وَلَا تَحْتَجُوا عَلَيَّ؛ لَأَنَّهُمْ لَمْ يَنْسُبُوا إِلَيْهِ شَيْئًا مِنَ الظُّلْمِ وَلَا مِنَ الضَّلَالِ﴾ (١) لهم ولا من إدخالهم في شيء مما نهاهم عنه، وإنما نسب ذلك بعضهم إلى بعض، ولو نسبوا إليه كانت الخصومة معه لا مع غيره وكانت الحجة لهم، والقول عليه، ألا ترى إلى قول المذنب الذي جعل مع الله إلهاً آخر كيف يلزم الذنب غير ربه؟ وكيف لم يقل: أمرني ربي أن أجعل معه إلهاً غيره؟ ثم قال: ﴿كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (٢٢) ﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ﴾ (٢٣) ﴿أَفَتَرَى أَنْ هَذِهِ الصِّفَاتُ﴾ (٢٤)

كلها القبيحة وصف الله بها نفسه؟! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ثم قال سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ زَيَّنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاؤُهُمْ لِيُرْذُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٣٧]، أفترى الله سبحانه أراد بذكر الشركاء غيره من المغوين أم نفسه بهذا التزيين؟ فإن كان شركاؤهم هم غيره فقد برأ نفسه سبحانه أن يضل ويزين شيئاً من المعاصي لأهلها، وإن كان

(١)- في (ب، ج، هـ): الإضلال.

(٢)- في (ب) زيادة: مُعْتَدٍ.

(٣)- في (ب، ج، هـ): الصفة.

هو الشركاء فقد عني إذاً نفسه بهذا القول، وهذا غير معروف في اللغة، يذكر غيره ويخاطبه وهو يريد بالذكر نفسه، هذا محال في القول لا يقبله العقل.

وانظر إلى قوله فيما يحكيه عن الهدهد فقال: ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ [النمل: ٢٤]، ولم يقل: زين الله لهم السجود للشمس، ولا أنه صدّهم عن السبيل.

وكل نبي أو غيره ممن عقل [أو أنصف] ^(١) يرى الله سبحانه من الذنوب ويستغفره منها، ويسند الخطأ فيها إلى نفسه، ألا ترى إلى قوله سبحانه لموسى صلى الله عليه: ﴿أَذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ١٧ ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزْكَىٰ﴾ ١٨ ﴿وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ﴾ ١٩ ﴿فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ﴾ ٢٠ ﴿فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ﴾ ٢١ ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ﴾ ٢٢ ﴿فَحَشَرَ فَنَادَىٰ﴾ ٢٣ ﴿فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾ ٢٤ ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾ ٢٥ [النازعات]، أفترى الله تبارك وتعالى الذي أضل فرعون وأدبره عن الطاعة ومنعه أن يتزكى وأمره بالتكذيب والعصيان، وأن يدعي أنه الله الأعلى، وقد فطره الله على ذلك وحمله عليه، ثم أرسل إليه موسى ﷺ يدعوه إلى أن يهتدي ويتزكى وقد منعه منهما وفطره على غيرهما وحال بينه وبين العمل بهما، ثم يرسل إليه من أرسل، وأنزل به العذاب عندما كان من سعيه في طاعة الله وأمره؟

هذا أكبر الظلم وأقبح الصفة في المخلوقين، تعالى الله عما أسند إليه الجاهلون من هذه المقالة الفاسدة الضالة، ألا ترى إلى قول الله سبحانه: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ ٧٦ [طه]، ينسب الضلالة إلى فرعون والإضلال، ويرى منها نفسه.

وانظر أيضاً إلى قوله عز وجل: ﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ [البقرة: ١٧٥]، يقول سبحانه: استحبوا الضلالة على الهدى والعذاب على المغفرة، ممثلاً في ذلك بالبيع والشراء؛ لأنه في كلام العرب هذا المثل.

وانظر أيضاً إلى قوله في ابن آدم: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ

مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ [المائدة]، ولم يقل سبحانه: قدرته، ولا قضيته عليه، ولا أمرته ولا رضيته منه؛ بل برأ نفسه من فعله، وألزم المعصية أهلها وفاعلها، ألا ترى إلى قوله: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ..﴾ [الخ]، أخبر أن ذلك الفعل من نفسه لا من غيرها. وانظر إلى قوله تبارك وتعالى يحكي عن نوح صلى الله عليه: ﴿رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ [هود]، أفتراه قضى هذا القول على نوح ثم عابه عليه وعنفه فيه فقال: ﴿إِنِّي أَعْظَمُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود]، وانظر إلى تنزيه نوح ﷺ لخالقه من ذلك وإلزامه الذنب نفسه فقال ﷺ: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ [هود]، فأخبره أن هذه المسألة منه فاستغفر منها، ولم يقل إنه قضاؤك وقدرك علي، ولو كان قضاء الله عليه ما استغفر منها، كيف يستغفر الله من فعله؟ إنما يتوب العباد إلى الله ويستغفرونه من أفعالهم لا من فعله، كذلك كل فاعل قبيح يتوب منه ويستغفر ربه من فعله، ولا يستغفر ربه من فعل غيره، ولا يلزم الله من فعل غيره شيئاً.

وانظر إلى قوله عز وجل لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ [النساء]، أفترى الله سبحانه نهى نبيه ﷺ عن شيء هو يريده وقد قضى عليه فعله، وأمر نبيه بترك شيء لا يقدر على تركه؟ لو كان ذلك كذلك ما نهاه عنه لعلمه أنه لا يقدر على تركه، وكثير في كتاب الله عز وجل مما نهى عنه أنبياءه وعابه عليهم وعاتبهم عليه، أفترى الله سبحانه عاب ذلك عليهم وكرهه من أفعالهم وهم لا يجدون إلى الخروج سبيلاً؟^(١) أو عاتبهم عليه وهو يعلم أنهم يطيقون رفضه والخروج منه، فكذلك عاتبهم عليه وذمه من أفعالهم.

وانظر إلى ما يقول لمحمد ﷺ: ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ [الشعراء]، أفتراه نهاه عن شيء يقدر عليه أو عما لا يقدر عليه؟ فإن كان نهاه عن شيء يقدر على تركه فالحجة لله سبحانه قائمة على خلقه، وإن

(١) - في (هـ): وهم لا يجدون الخروج منه سبيلاً.

كان نهاه عن شيء لا يقدر عليه فليس الله على خلقه حجة؛ إذ كانت حاله كحالة من يُدعى إلى ما لا يطيق، وكُلّف ما لا يقدر^(١) عليه، وعُذّب بذلك مظلوماً، وكيف يكون ذلك كذلك والله سبحانه يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [النساء]، فأين الرحمة ممن كلفهم ما لا يطيقون، وافترض عليهم ما لا يقدرّون على تأديته، لمنعه لهم منه، وحجزه إياهم عنه؟ كذب من قال على الله بهذا القول وخاب^(٢) في الدنيا والآخرة.

ألا ترى كيف يخبر عن تمكينه لعباده وتخييره لهم، وعن تخيره لهم، وعن الاستطاعة والقدرة التي مكنهم بها من العمل للطاعة والمعصية، فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَاَهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ [المائدة: ٦٤]، ثم قال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾ [المائدة: ٦٦]، ثم قال: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأعراف: ٩٦]، فانظر إلى قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [المائدة: ٦٥]، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى﴾ [الأعراف: ٩٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ [المائدة: ٦٦]، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا﴾ [النساء: ٦٦]، وهذا في القرآن كثير يدل عند أهل اللغة والمعرفة والنصفة على أنهم ممكنون مفوضون قادرّون على ما أمروا به من العمل به والترك لما نهوا عنه، وكثير مما في كتاب الله عز وجل يشهد لنا بما قلنا، كرهنا بذكره التطويل عليك.

فميز يا بني علمك الله، ما قد شرحت لك من هذا القول، وتدبر ما حكيت لك من قول الكذابين على الله، بين لك الصدق وتعلم الحق؛ لأنه واضح مبين لا يخفى على أهل المعرفة والعقل؛ لأن العقل أكثر حجج الله سبحانه على عباده، ولذلك لم يخاطب إلا ذوي الألباب والعقول، وإياهم قصد بالأمر والفرص

(١) - في (ب، هـ): يطيق.

(٢) - في (ب، ج، هـ): خاف.

والنهي، وأسقط جميع ذلك عن المجانين والصبيان الذين لا عقول لهم، فسبحان
البر الرحيم بعباده، المنصف لهم المتفضل عليهم بالإحسان، الدال لهم على
الإيمان، المبتدئ لهم بالنعمة قبل استحقاقها، المعافي لهم من النقم بعد وجوبها.
واعلم يا بني أن جميع من قص الله عليك نبأه في كتابه من المخاطبين الأنبياء
عليهم السلام فمن دونهم مقرون بالذنوب، معترفون بها، مستغفرون الله سبحانه من
جميع ذلك، وفي أقل مما ذكرت أكثر الحجج، وأبلغ الكلام وأجمل الموعظة،
وأحسن الهداية عند من عقل وأنصف.

[حجج العقل لأهل العدل والتوحيد]

ومن أكبر الحجج عليه ما يصح ويثبت عند أهل النهي أنهم زعموا أن جميع ما
في الأرض من خير أو شرّ الله قضاءه وأرادته وشأه وقدره، وفي الأرض من
يقول: إن الله ثالث ثلاثة، وإن له ولداً وصاحبة، ومنهم من يقول: إنه لا رب
ولا خالق، وإن الأشياء لم تنزل كذا: ليل ونهار، وشمس وقمر، وسماء وأرض،
ومطر وصحو، وموت وحياة، ومن ينكح أمه وابنته وأخته وعمته، وكل ذي
رحم محرم عليه، ويأتي كل قبيح من الفعل رديء^(١)، ويغشى الفواحش ما ظهر
منها وما بطن، ويقول: إن ذلك من الله ومن قضائه وإرادته ومشئته، وإن كل
عامل عمل منه شيئاً فبأمر الله ورضاه وإرادته.

فيا سبحان الله!! ما أعجب هذا من قول وأشنعه! وأحق من زعم أن أحداً
ما^(٢) يعمل شيئاً مما ذكرنا لله عاص! وما أجهل من ذكر المعصية! كيف تكون
المعصية^(٣) عندهم؟ ومن صلى ومن زنا كلاهما مطيع لله؛ قضى لهذا بالصلاة
وقضى على هذا بالزنا، فكل من عمل شيئاً من الأشياء حسناً^(٤) [كان^(٤)] أو قبيحاً،

(١) - (رديء) ساقط من (ب).

(٢) - في (ب، هـ): مما. ولعله سهو من الناسخ.

(٣) - في (ب، ج، هـ): يكون المعنى. ولعله الصواب

(٤) - زيادة من (ب، ج).

إيماناً أو كفوفاً أو غيرهما من الأشياء كلها، ففاعل ذلك الشيء مؤدٍ لأمر الله وقضائه، مستعمل نفسه في أداء مشيئته وإرادته، فليس على وجه الأرض عاص، ولا تعرف المعصية من الطاعة ولا يعرف من يقع عليه اسم الطاعة ولا اسم المعصية، ولا من يستحقه.

وكيف يكون من سعى في إرادة الله عاصياً؟ لا يعرف هذا الكلام في شيء من لغة العرب ولا العجم، ولا اسم المعصية التي ذكرها الله في كتابه، وسمى قوماً عصاة، وسمى من عمل به عاصياً، وبطل كل ما جاء في الكتاب من ذكر ذلك على قولهم وقياسهم، وكل ما جاء لغير معنى إلا أن تكون المعصية غير هذه الأشياء كلها التي نعرفها ونعقلها، مكنونة عند الله لم يبينها لنا ولم يشرحها ولم يدلنا عليها، غير أنه قد حذرنا العصيان ولم يُعَرِّفْناه، وعرفناه وعرفنا الإحسان والطاعة وحدهما^(١)، فنحن للعصيان منكرون؛ إذ كان أكبر الفواحش هي التي عددنا، وهي عند أهل القبلة أشد الكفر، وقد سموها جميعاً كبائر من العصيان والذنوب.

وزعم هؤلاء أن الله شاءها وأمر بها وأرادها، فما كان سواها وسوى ما سموا كبائر فأمره أقرب وهو أهون ولا يرى معصية ولا عاصياً؛ إذ كان ما كان مضاداً لما ذكرنا من الصلاة والصيام والحج والإيمان، وجميع أعمال البر الله شاءها وقضاها وأمر بها، فلا ترى بين المنزلتين فرقاً ولا عنهما تأخراً، كلاهما فرض، وكل من عمل شيئاً من الفعلين فهو لله مطيع، والله بفعله راض، وليس على وجه الأرض لله عاص، كلا الفريقين مجتهد في أداء ما فرض^(٢) الله عليه، فلا بد لمن قال بهذه المقالة أن يبين المعصية أين هي؟ وإلا فهو مبطل مفتر على الله أقبح الكذب، فنبرأ إلى الله من هذه المقالة، ومن^(٣) قال على الله بها.

(١)- في (ب): وحدها.

(٢)- في (ب، ج): ما افترض.

(٣)- في (ط): ومن.

فبالله إن الأمر لواضح، وإن الشبهة في هذه المعرفة لبينة، وفقنا الله وإياك لأجل الأقاويل وأحسنها وأليقها بالله؛ لأن الله سبحانه يقول: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠]، فالله أحق بكل اسم حسن وأبعد من كل اسم قبيح من هذا الخلق الذي يقولون عليه بهذا القول الذي يبرئون أنفسهم منه ويزعمون أنه لو كان منهم كان أكبر الظلم.

وزعم هؤلاء القوم أن محمد ﷺ بعثه الله ومن قبله من الأنبياء ﷺ يدعون عباد الله إلى عبادة الله، ولعمري إن ذلك كذلك، قال الله سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال موسى وهارون ﷺ لفرعون لعنه الله: ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ [طه: ٤٧]، وقال: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٧]، معناها: ويزيدون لأن الله سبحانه لا تخفى عليه خافية ولا تعرفه سنة ولا يدخل (١) شك، وهذا في أشعار العرب كثير، قال الشاعر:

فلو كان البكاء يرد ميتاً بكيته على عمير أو عقاق

ثم قال مبيناً أن يبكي عليهما جميعاً في البيت الثاني:
على المرئين إذ هلكا جميعاً لشأنهما بحزن واحترق
فأقام (أو) مقام (الواو).

وكذلك قال عز وجل: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ [يس: ١٤]، فإذا كان الأمر على ما قال هؤلاء الظالمون إن الله تبارك وتعالى قضى على قوم بالمعصية لا يقدرعون يعملون غيرها ولا يخرجون منها إلى شيء من الطاعة ولا من أعمال البر، وقضى على آخرين بالطاعة له وبالعامل بما يرضيه لا يقدرعون يخرجون من الطاعة إلى العمل بشيء من المعصية، ممنوعاً من ذلك الفريقان،

(١) - هكذا في جميع النسخ، ولعلها: يدخله.

وكان مستعملاً فيما حتم في رقبتة وقضى عليه لا يطيق الخروج منه إلى غيره، فإلى من أرسل الله الأنبياء والمرسلين؟! وإلى من دعوا؟! ومن خاطبوا؟! وعلى من احتجوا؟ أم من تبعهم وأطاعهم؟ أم ما^(١) كانت حاجة العباد إليهم؟ أم ما كان المعنى عند الله سبحانه في إرسالهم؟ أترأه أرسلهم عبثاً أم سخرى؟ أم بياناً وتوكيداً للحجة على العباد وتوقيفاً؟ فإن كان سبحانه أرسلهم إلى قوم قد منعهم من طاعته، يدعونهم إلى الدخول فيها وقد حال بينهم وبين ذلك ومنعهم؛ طالباً للحجة عليهم بلا حجة لازمة بينة، فهذا أكبر الظلم وأحوال المحال، ليس أحكم الحاكمين يعث ولا يلغو^(٢) ولا يسخر ولا يستهزئ، ولا خلق الجنة والنار باطلاً، ولا أرسل المرسلين عبثاً.

لو كان الله سبحانه على ما يقولون ما أرسل إلى خلقه رسولاً، ولا دعاهم إلى طاعة، ولا دهم على ما يرضيه مما يسخطه، ولا احتج عليهم بالآيات المعجزات ولا بالبراهين الواضحات التي عجز عنها جميع الكهنة والسحرة والفراعنة وشياطين الإنس والجن فلم يقدرُوا أن يأتوا منها بشيء، مثل التسع آيات^(٣) التي كانت مع موسى ﷺ، والمعجزات التي جاء بها غيره من الأنبياء كل هذا احتجاج من الله سبحانه على خلقه؛ ليطيعوا أنبياءه ورسله ويحييهم إلى خلع الأنداد والأصنام والأوثان والآلهة المعبودة من دونه^(٤)، ولكن الله سبحانه مكنهم وفوضهم^(٥) وأرسل إليهم الرسل يدعونهم إلى ما هم قادرون عليه ويندبونهم إليه ليخرجوهم بذلك^(٦) من ظلمة الشرك إلى نور الإسلام.

(١)- في (أ، ب، د): من.

(٢)- في (ب، ج، هـ): يغلو.

(٣)- في (هـ): الآيات.

(٤)- (دونه) ساقط من (هـ).

(٥)- في (ب، هـ): مكنكم وفوضكم. وظننت في (ج): بمكنهم وفوضهم.

(٦)- في (ب، ج): بتلك.

ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة]، فلولا أن الله تبارك وتعالى قد علم أن عباده يقدرّون على طاعة رسله ما أرسلهم إليهم ولا أمرهم^(١) بطاعتهم ولا حثهم على أداء ما جاءوا به من فرائضه وما دعوا به من اتباع مرضاته، وذلك لما مكنهم الله منه، وجعل فيهم من القوة والاستطاعة ليركبوا بها طبقاً عن طبق، تفضلاً منه عليهم، وإحساناً منه إليهم، وإكمالاً للحجة فيهم وعليهم^(٢)؛ لئلا يكون لأحد على الله حجة بعد رسله، وما شرع من فرائضه، وما دعا إليه من طاعته وحذر من معصيته، وذلك قوله: ﴿لَقَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

ومن أكبر عجائبهم أنهم يزعمون أن الله تبارك وتعالى قضى على العباد بالمعاصي قضاءً حتماً لا يمكنهم الخروج من ذلك القضاء، وقدّره عليهم وشاء لهم، ثم زعموا مع هذا القول أن محمداً ﷺ أرسل إلى الناس كافة، وأن كل ما أمر به أو نهى عنه من تحليل شيء أو تحريم آخر لله رضا وطاعة ومراد ومشئته؛ إذ رجعوا فأكذبوا أنفسهم وطعنوا على نبيهم؛ فزعموا أن جميع ما نهى الله عنه قضاء ومراد ومشئته.

فانظر يا بني، ما بين هذين القولين من التناقض والعمى والخيرة، بينا محمد ﷺ يحث على طاعة الله والقيام بأمره والأداء لفرضه؛ إذ^(٣) صار ينهى عن جميع ذلك.

وانظر إلى ما هو أعجب من هذا قولهم في إبليس -لعنه الله- يزعمون مرة أنه لله عاص وعليه مفتر، بل قد افترض عليه ذلك في كتابه وعلى لسان نبيه ﷺ،

(١)- في (أ، د): أمر بطاعته.

(٢)- (عليهم) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣)- (إذ) سقطت من (ب، ج، هـ).

وتارة^(١) يزعمون أن إبليس لله ولي يدعو إلى قضائه في معنى قولهم^(٢)، وما تلزمهم إياه الحجة، وإن كانوا غير مصرحين بولايته لله غير أنهم زعموا أن جميع الفواحش التي يدعو إليها إبليس شاءها الله وأرادها، ومن كان إلى طاعة الله ومشيتته ومراده داعياً^(٣)، فهو ولي لله مطيع، [فمرة عندهم إبليس مطيع^(٤)]، ومرة عدو مفتر.

وانظر أيضاً إلى هذا التمييز وهذه العقول التي جعلوا بها سبيل محمد وسبيل إبليس سواء، حتى جعلوا الصفة فيهما واحدة متشابهة كلاهما، وهو عندهم يدعو إلى قضاء الله وأمره ومراده، ويصدقون محمداً ﷺ مرة فيما جاء به من القرآن والدعاء إلى الله وإلى أمره [ومراده^(٥)]، ومرة أخرى يكذبون ذلك ويقولون إن المعاصي من الله، وإن الله شاءها وأرادها من العباد، وإنه ﷺ نهى^(٦) عن مشيئة الله وإرادته. فإن كان محمد ﷺ ينهى^(٧) عما ذكروا أن إبليس يدعو إلى ذلك الذي أراده الله من العباد فلا تراه في قياسهم لله عاصياً، ولا عليه مفترياً إذ كان في الدعاء إلى قضاء الله مجتهداً، ومن كانت هذه سبيله فهي غير سبيل العاصين، ولا أعرف - كما قلنا وعلى قولهم - بينه وبين محمد ﷺ فرقاً في الدعاء إلى قضاء الله، خاصة؛ إذ كان محمد يدعو إلى بعض قضاء الله، ثم أمر ونهى بزعمهم عن بعض قضاء الله وأمره، وكذلك إبليس - لعنه الله - يدعو على قولهم إلى بعض قضاء الله وأمره وينهى عن بعض قضاء الله وأمره، ومحمد ﷺ نهى عما يدعو إليه إبليس من هذا القضاء، وإبليس - لعنه الله - يدعو إلى ما ينهى عنه محمد، وكلاهما عدو الآخر.

(١) - في (ب، ج، هـ): ومرة.

(٢) - في (ب، ج، هـ): قوله. والظاهر أن المثبت هو الصواب.

(٣) - (داعياً) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٤) - زيادة من (ط).

(٥) - ساقط من (ب).

(٦) - في (ب، ج، هـ): ينهى.

(٧) - في (هـ): نهى.

فيا سبحان الله!! ماذا بينهما من التباعد!! وما أشد اختلافهما، وأبين تناقض أمرهما عند أهل المعرفة والعقل، وأخبت قوْلهم هذا الذي قالوا به.

ومن الحجة عليهم أيضاً التي لا يجدون لها نقضاً، ولا بد لهم عندها من أن يكذبوا أنفسهم وقوْلهم، أو (١) يلزموا محمداً ﷺ المعصية والتعدي فيما أمره الله به يقال لهم: أخبرونا عن محمد ﷺ حين أمره الله بدعاء الناس كافة إلى عبادته والعمل بفرائضه، فوجدهم ﷺ على ما كانوا عليه وبه عاملين من عبادة النار والحجارة والأصنام والأنداد، وأكل الربا وشهادة الزور، وعقوق الوالدين، وقتل الأطفال، وسفك الدم الحرام، والقول إن الله ثالث ثلاثة، وإن له ولداً وصاحبة، وإنه بخيل، وإن يده مغلولة، وما أشبه هذا القول من الفواحش، أمرهم محمد ﷺ بلزوم ذلك، وحثهم على العمل به والاجتهاد فيه؟ وأمر أيضاً من وجده يعبد الله وحده، ويقول: إنه ليس معه شريك، ولا له شبيه، ويسجد له من دون المعبودات كلها ويحرم الزنا والربا وأكل مال اليتيم وقتل الطفل، ويأمر بخلع المعبودات كلها من دون الله، أمرهم بلزوم ما هم عليه وحثهم على أدائه، لم يغير على أحد من العالمين شيئاً، ولم ينههم عن شيء، ولم يأمرهم بشيء غير الاجتهاد فيما هم فيه، فقد صدق من زعم أن جميع الأشياء من الله، وله رضا وقضاء وأمر ومشية.

وإن كان ﷺ نهي عن شيء مما ذكرنا من العملين وميز بين المنزلتين، وسمى أحدهما [الله (٢)] طاعة ووعد من عمل بها الجنة، وسمى المنزل الأخرى معصية، وتوعد (٣) من عمل بها النار، فقد كذب من زعم أن كل شيء مراد الله (٤) وقضاء، فإن أحبوا فيكذبوا أنفسهم للزوم الحجة لهم، وإن أحبوا أن يقولوا إن محمداً ﷺ

(١) - الألف ساقط من المخطوطات، لكن لا يستقيم المعنى إلا بإثباته.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): تواعد.

(٤) - في (ب، هـ): مراد لله.

عاصي متعدّد عليه، ناهٍ عن قضائه وأمره، وإن الله تبارك وتعالى لم يأمرهم بتحريم شيء مما حرم، وإن جميع ما حرم أحل منه بالتكليف منه لا من الله، نقض من قال بهذا كتاب الله عز وجل؛ إذ يقول له ﷺ: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص]، ﴿قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ [الأعراف: ٢٠٣]، وهذه الصفة والقول لا يجوزان في محمد ﷺ، ولا له.

ومن الحجة عليهم أن يقال لهم: أخبرونا عن محمد ﷺ أكان عندكم رؤوفاً رحيماً حريصاً على العباد شقيقاً مريداً لهم أن يطيعوا الله ولا يعصوه؟ وعن قول الله سبحانه فيه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة]، أكان كذلك أم كان عندكم على غير هذه الصفة من قلة الرأفة والرحمة والحرص؟ فلن يجدوا بداً من أن يقولوا: كان ﷺ رؤوفاً رحيماً، كما وصفه الله، فحينئذ يقال لهم: فأين الرأفة والرحمة ممن يأمر العباد بترك طاعة الله، والخروج عن مشيئته ومراده، والرد لقضائه وأمره، وكيف يكون عندكم حال من نهى عما ذكرنا^(١) وحال من أطاعه في ترك ما ذكرنا^(٢) مما هو الله مشيئة ومراد؟ وأين الرأفة والرحمة ممن يأمر العباد بما لهم فيه الهلاك والغضب عند الله؟ هذا قول ينقض القرآن ويفسده، وهو حجة الله العظمى على عباده، وفيه تحريم ما حرم وتحليل ما أحل، فإذا كان المؤدي له - في قولكم وعلى مذهبكم - ينهى عن طاعة الله ومشيئته فكيف السبيل عندكم أن يوثق به فيما أدى إلينا من تحليل وتحريم؛ إذ كان ينهى عن قضائه ومراده، فقد احتمل - إن^(٣) كان يفعل ذلك بلسانه - أن يفعله ومثله في الكتاب الذي أداه فيحلل الحرام ويحرم الحلال، تعالى الله عما أسند إليه أهل هذه

(١) - في (ب): ذكروا.

(٢) - في (ب، هـ): ذكرناه.

(٣) - في (ج، هـ): إذ.

المقالة الحمقاء من التلعب بعباده والعبث بخلقه، وجل شأن محمد ﷺ أن يكون فيه شيء من هذه الصفة أو يكون على شيء مما يكره الله سبحانه، بل لم يزل ﷺ ناهياً عن نهى الله داعياً إلى أمر الله، مستقلاً في ذلك كله بعداوة الآدميين والناس أجمعين باذلاً لنفسه، داعياً إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، حتى قبضه الله إليه وقد غفر ذنبه وشكر فعله صلوات الله عليه وعلى آله.

فميز -يا بني- القولين، وفكر فيما بين المنزلتين، تصح لك الحجة، وبين لك الحق؛ لأن الحق غير خفي على ذي مرة سوي.

نسأل الله التوفيق والتسديد، ونعوذ به مما أسند إليه المبطلون وقال به فيه الجاهلون، فكل من قال على الله سبحانه شيئاً مما ذكرنا وأسند^(١) إليه سبحانه ما حكينا من قول أهل الضلالة والردى والخيرة والعمى، فما عرف الله العلي الأعلى في شيء من أيام الدنيا، وهو عند الله من أجهل الجاهلين وأكفر الكافرين وأضل الضالين؛ لأنه قد نسبته سبحانه إلى أقبح صفات المخلوقين المستهزئين العباثين المتفككين بعباد الله^(٢)، الحاكمين فيهم بغير حكم الله، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

تم الكتاب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وعلى آله

الطيبين وسلم، [وحسبنا الله ونعم الوكيل]^(٣)

(١)- في (ب، هـ): أو أسند.

(٢)- في (ط): العيايين المنهكين لعباد الله.

(٣)- ساقط من (ب، هـ).

كتاب
الرد والاحتجاج على
الحسن بن محمد بن الحنفية

كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية^(١)

في الجبر وإثبات الحق ونقض قوله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وبه نستعين^(٢)]

[مقدمة الكتاب]

الحمد لله الذي علا على الأشياء بطوله، وتقدس عن مشابهة المخلوقين بحوله، الذي علا فقدر، وقدر فقهر، وعصي فغفر، وأطيع فشكر، الذي لا مثل له فيساويه، ولا ضد له فيناويه، الذي لا تدركه الأبصار، ولا تُحْجُّ منه الأستار، العالم بما تحن قعور البحور، وما تكن جوانح الصدور، العالم بما سيكون - سبحانه - من قبل أن يكون، اللطيف الخبير، السميع البصير، الجليل الحكيم، الكريم الرحيم، الذي دنا فتأى، ونأى سبحانه فدنا، رابع كل ثلاثة، وسادس كل خمسة، الداني من الأشياء بغير ملامسة، المحيط بها من غير مخالطة، العالم بباطنها من غير مهازجة، فعلمه بما تحت الأرضين السفلى كعلمه بما فوق السموات العلى، الموجد للأشياء من غير شيء، وجاعل الروح في كل حي.

خلق خلقه حين أَراده، وإذا شاء سبحانه أباده، بلا كلفة ولا اضطرار، ولا بتخيل ولا إضمار، ولا حاجة منه إلى الأعوان، إذا أراد إيجاد شيء كان بلا كلفة، البريء من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، الذي لم يلد له والد فيكون مولوداً، ولم يلد ولداً فيكون لذلك محدوداً، الخالق غير مخلوق، والرازق غير مرزوق، الذي بقدرته قامت السموات بغير عمد، وفرش لعباده الأرض ذات المهاد، فاستقلت الأقطار، وسجرت^(٣) البحار، وهطلت الأمطار،

(١) - غير موجود في (أ، د).

(٢) - زيادة من (ج).

(٣) - في (ب): وزحرت.

ونبتت الأشجار، وجرت الأنهار، وأينعت الثمار، فالحب والنوى، ومالك الآخرة والدنيا، زارع كل ما يحرثون، ومنزل الماء الذي يشربون، وخالق النار التي يورون، محصي الأعمال، ومؤجل الآجال، ومجري الأرزاق، ومسبب الأرفاق^(١)، الصادق في كل قول قوله، النافذ في كل شيء فعله، الذي أمر ونهى فأمر بالتقوى وزهد في الدنيا، ونهى عن العصيان، وحض على الإحسان^(٢)، وخلق ثواباً وجعل عقاباً، فأعد للمطيعين الجنان، وأجج للعاصين النيران: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾^(٣) [النجم]، قابل التوبة، مقيل العثرة، مجيب الدعوة، الذي لا يغافص^(٤) من عصاه، ولا يخيب أبداً من رجاءه، يقبل اليسير الصغير، ويعطي عليه الكثير^(٥)، الذي لم يزل قادراً ولا يزال، فسبحان ذي القدرة والعز والجلال.

أحمده على نعمائه، وأعوذ به من بلوائه، وأستجير به من نقمته، وأستديمه لنعمته، الذي شملت خلائقه نعمائوه، وتظاهر عليهم إحسانه وآلاؤه، سائق كل غنيمة وفضل، وكاشف كل عزيمة وأزل^(٥)، أشهد له سبحانه بالربوبية والعدل والصدق والوحدانية.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، مقلب القلوب، الغافر لمن تاب من موبقات الذنوب، البريء المتعالي عن كل نصب ولغوب، البائن عن الصفات، فليست تحده القالات، ولا تنقصه الساعات، ولا تعرفه السنوات، المحمود في كل الحالات.

(١) - أرفقته: أي نفعته. (شمس العلوم).

(٢) - في (ب، ج، هـ): الإيمان.

(٣) - غافصه: فاجأه وأخذه على غرة. (معجم وسيط).

(٤) - في (ج، هـ): الكبير.

(٥) - الأزل: الضيق والشدة. (معجم وسيط معنى).

وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلى خلقه وأمينه على وحيه، صلى الله عليه وعلى آله، الداعي إليه، بعثه سبحانه بحجته، واستنقذ به من النار أهل طاعته، بعثه في طامية طمياء^(١)، ودياجير مظلمة^(٢) عمياء، وأهاويل فتنة دهماء^(٣)، فَنَيْقُ^(٤) الكفر والفساد، وأنهج سبيل الحق والرشاد، وأدحض عبادة الأوثان، وأخلص عبادة الرحمن، وصدع بأمر ربه، [وأنفذ ما أمره به^(٥)]، ودعا إليه علانية وسراً، وأمر بعبادته سبحانه جهراً، صابراً على التكذيب والأذى، داعياً لهم إلى الخير والهدى، حتى قبضه الله إليه وقد رضي عمله وتقبل سعيه وغفر ذنبه وشكر فعله، فصلوات الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين الأخيار، الصادقين الأبرار.

ثم نقول من بعد الحمد [لله^(٦)] والثناء عليه، والصلاة على محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
أما بعد، فإنه وقع إلينا كلام الحسن بن محمد بن الحنفية^(٧) يؤكد^(٨) فيه الجبر، ويشدد في ذلك منه الأمر، ويزعم فيه أن الله سبحانه جبر العباد أجمعين من الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين^(٩) وجميع الثقلين على كل الأعمال، من صالح أو فاسد أو طالح، فرأينا أن نجيبه في ذلك وننقض عليه ما جاء به من المهالك،

(١)- في (ب، ج، هـ): طخياء.

(٢)- في (و): ظلمة.

(٣)- في (و): دهماء.

(٤)- الفنيق من الإبل: الفحل. (معجم وسيط).

(٥)- ما بين المعقوفين ساقط من (و).

(٦)- زيادة من (ب، ج، هـ، و).

(٧)- ذكر في كتاب الشافي عند ذكر المعتزلة غيلان الدمشقي وصالح المري وأنها ممن أخذوا التوحيد والعدل عن الحسن بن محمد بن الحنفية، وعليها حاشية لفظها: قف على أن الحسن بن محمد بن الحنفية أخذ عنه التوحيد والعدل، وذلك دليل على أن الذي رد عليه الهادي عليه السلام في الرسائل غيره، والله ولي التوفيق. مجد الدين بن محمد المؤيدي غفر الله لهما.

(٨)- في (ب): يؤيد.

(٩)- في (و): والمرسلين.

ونثبت عليه في ذلك كله لربنا وسيدنا وخالقنا ما هو أهله مما هو عليه، وما لا يجوز لخلق [عبد]^(١) الله أن يقول بغيره فيه، فاختصرنا له في قوله الجواب، وتركنا خشية التطويل كثيراً من الأسباب، فليُنظر من نظر في قولنا وقوله، وجوابنا لسؤاله بلب حاضر، ورأي حي صادر، بين له الحق إن شاء الله ويثبت في قلبه الصدق. والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على خير خلقه أجمعين، محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطاهرين وسلم.

[المسألة الأولى: عن استطاعة الرسل من بني آدم ترك البلاغ وتغيير الوحي]

فكان أول ما سأل عنه أن قال: أخبرونا عن رسل الله من بني آدم، هل جعل الله لهم السبيل والاستطاعة إلى ترك البلاغ، ولو شاءوا لغيروا ما أمروا به من تبليغ الوحي والعمل بالسنن؟ أو ألزموا على ذلك إلزاماً، فلا يستطيعون على تركه ولا الزيادة فيه ولا النقصان منه؟

فإن قالوا: نعم، قد جعل الله لهم سبيلاً واستطاعة لترك البلاغ فلو شاءوا لغيروا ما نزل إليهم من كتابه وحكمته - فقد دخلوا في أعظم مما كرهوا حين زعموا أن الرسل لو شاءوا لم يعبدوا الله بالتوحيد ولم يعملوا له بطاعة^(٢)؛ إذ زعموا أنهم كانوا يقدرون على كتمان الوحي والسنن^(٣)، فيقال لهم: وأنتم الآن لا تدرون هل بلغت الرسل كل ما جاءهم من الوحي والسنن أم لا؟

فإن قالوا: نعم، يقدر الرسل على كتمان الوحي والسنن إذا أرادت ذلك - احتج عليهم.

وإن قالوا: لم يكن الرسل يقدر^(٤) على كتمان الوحي ولا إبدال الفرائض

(١) - ظن في (ب، ج، و). وفي (هـ): عند.

(٢) - في (و): بالطاعة.

(٣) - في (ب، ج، هـ): من السنن.

(٤) - في (و): تقدر.

ولا ترك البلاغ؛ لأن الله ألزمهم البلاغ إلزاماً فلا يقدرّون على تركه ولا كتمانها - فقد أجابوا وفي ذلك نقض لقولهم.

[الجواب]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فكان أول ما سأل عنه أن قال: أخبرونا عن قولكم فيما نسأل عنه، نبئونا هل الأنبياء ﷺ مستطيعون لعمل فعلين متضادين في حالين مختلفين؟
وقولنا في ذلك والله الموفق لكل رشد وخير، والدافع لكل سوء وضير: أن رسل الله ﷺ قد أدوا ما أمرهم الله بأدائه على ما أمرهم، لم يشبههم في ذلك تقصير، ولم يتعلق عليهم في ذلك من التفريط جليل ولا صغير، وأنهم كانوا في ذلك كله لأمر الله مؤثرين، وعلى طاعته سبحانه مثابرين، وأن الله سبحانه لم يكلفهم أداء الرسالة حتى أوجد فيهم ما يحتاجون إليه من الاستطاعة، ثم أمرهم بعدد ونهاهم، وكلفهم من أداء الوحي ما كلفهم، فبلغوا عنه ما به أمرهم على اختيار منهم لذلك، وإيثار منهم لطاعته وحياطة لمرضاته، لم يكن منه جبر لهم على أدائه، ولا إدخال لهم قسراً في تبليغه، بل أمرهم بالتبليغ فبلغوا، وحثهم على الصبر فصبروا، فقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتِهِ﴾ [المائدة: ٦٧]، فقال: ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ ولو لم يكن التبليغ منه ﷺ باستطاعة وتخيير^(١) لم يقل له: ﴿بَلِّغْ﴾؛ إذ الأمر لمن لا يقدر أن يفعل فعلاً حتى يدخل فيه إدخالاً ويقلب فيه تقلباً محال؛ لأن الفاعل هو المدخل لا المدخل، والمقلب لا المقلب، فلم يأمر الله عز وجل أحداً بأمر إلا وهو يعلم أنه يقدر على ضده، فحثه بأمره على طاعته ونهاه عن معصيته، ألا تسمع كيف يقول: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ

(١) - في (ب، هـ): وتخيير.

كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٥﴾ [الأحقاف]، فأمره باحتذاء ما فعل من هو قبله من الرسل، من الصبر على الأذى والتكذيب والشتيم والترهيب، ولو كان الله سبحانه [هو] ^(١) المدخل لهم في الصبر إدخالاً، ولم يكن منهم له ^(٢) افتعال لقال: صبرناك كما صبرناهم، ولم يقل: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾.

وكيف يأمر ذو الحكمة والفضل مأموراً بما يعلم ^(٣) أنه يفعله من الفعل؟! فجعل الله عن ذلك، وجل عن أن يكون كذلك، فهل سمعه من جهله سبحانه يأمر أحداً من خلقه أن يفعل شيئاً مما هو من فعله مما يتولى إحداثه فيهم، ويقضي به تبارك وتعالى عليهم، مما ليس لهم فيه فعل ولا افتعال، ولا تصرف بإدخال ولا إخراج، مثل الموت والحياة، وإيجاد السمع والبصر والأفئدة؟ بل ذكر ذلك كله عن نفسه، وأضاف فعله إليه بأسره، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ [ق]، ولم يأمرهم أن يموتوا ولا بأن يحيوا.

وقال سبحانه إخباراً عمن سلف وتوقيفاً واحتجاجاً على من جاء بعدهم وخلف: ﴿وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الأحقاف]، فقال: ﴿جَعَلْنَا لَهُمْ﴾ ولم يقل: اجعلوا ولا تجعلوا. ثم قال: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ فأراد سبحانه منهم إذ فعل لهم الأسماع ^(٤) أن يفعلوا هم الاستماع بها فيستمعوا ما جاء به الرسول من أخبار من

(١) - سقط من (ج).

(٢) - (له) ساقط من (ب).

(٣) - في (هـ): بما لا يعلم.

(٤) - في (هـ، و): السمع.

هلك من قبلهم، وإنذار من أنذر ممن هو أشد منهم بطشاً فلم يقبل الهدى فأهلك، قال سبحانه: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ (٣٦) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ [ق]، فأراد إذ فعل لهم سمعاً أن يسمعوا به أخبار من نزل به ما نزل فينتهوا ويسمعوا لرسله ويطيعوا ويسلموا للحق ويجيئوا، وكذلك إذ فعل لهم أبصاراً أراد أن يبصروا بها إلى ما خلق من السموات والأرض وأنفسهم وما ذراً وبث، فيعلموا أن لهذا خالقاً ومدبراً فيؤمنوا، وكذلك الأفئدة أراد بجعلها لهم إذ أوجدها فيهم أن يفكروا ويدبروا فيعتبروا ويميزوا فيهتدوا، ولو كان سبحانه وتعالى عن ذلك المتولي لفعل أفعالهم لم يحتاجوا إلى الإسماع (١) والتبصير والتفكير؛ إذ كان الله المتولي لإنفاذ ما أرادوا والممضي دونهم لكل فعل منهم، ولم يقل عز وجل: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفِيدَتُهُمْ﴾ وكيف يستمعون [إذا أسمعوا (٢)]، ويستبصرون إذا أبصروا، ويتتفعلون إذا فكروا، وهم لا ينالون ذلك ولا يقدرُونَ عليه، وغيرهم الفاعل له (٣) المصرف لهم فيه؟

فتعالى مَنْ فَعَلَهُ غير فعلٍ خَلَقَهُ، ومن أمر عباده باتباع حقه، ألا تسمع كيف قوله سبحانه وإخباره عن المؤمنين والفاستقين فقال: ﴿مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا﴾ [النحل: ٣٠]، وقال في الفاستقين: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النحل]، فمدح المؤمنين على ما قالوا من الصدق في رب العالمين، وذم الفاستقين على قولهم الباطل في أحسن الخالقين، ولو لم يكن العباد متخيرين، ولا مما أرادوا متمكنين، وكان الحامل لهم على أفعالهم، المدخل لهم في

(١) - في (ب): الاستماع.

(٢) - ما بين المعقوفين سقط من (ه).

(٣) - في (ب، ج، ه): لهم.

كل أعمالهم رب العالمين؛ لكان هو القائل لما نزل من الحق: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾^(١)، ولم يكن القائلون بما قالوا من قولهم والناطقون بما أنطقهم عند العدل الجواد الرؤوف الرحيم بالعباد - بمذمومين، ولا عليه بمعاقبين، ففي أقل من ذلك حجة لذوي الإيمان المميزين.

وأما ما قال من أنهم [إن كانوا]^(١) ﷺ قادرين على التبليغ والترك وكان تبليغهم اختياراً منهم للطاعة على المعصية ولرضاه على سخطه فما يدريكم لعلهم قد تركوا وبدلوا وغيروا وخانوا [أو ستروا واجباً]^(٢) وخالفوا؟

قيل له: في ذلك من الحجة والحمد لله أبين البيان وأنور القول والبرهان، ألا تعلم أيها السائل^(٣) أن الله سبحانه لا يزكي إلا زكياً رفيعاً، ولا يذكر بالطاعة إلا سامعاً مطيعاً ولا بالأداء إلا مؤدياً، وقد وجدنا الله سبحانه ذكر في توراته التي أنزلها على موسى بن عمران تبليغ من بعثه من أنبيائه بوحيه، من نوح وإبراهيم وغيرهما، وأثنى عليهم بذلك، وحض موسى^(٤) ﷺ على الاقتداء بهم والإيثار لما آثروا من الطاعة لربهم، ثم قص قصة موسى صلى الله عليه وذكّر فضله [وتبليغه]^(٥) وصبره واجتهاده وفعله في الإنجيل الذي أنزله على عبده المسيح المطهر من كل قبيح ﷺ، ثم قص قصة عيسى على محمد ﷺ وذكر له قصته من اجتهاده وتبليغه وتبليغ غيره من الرسل، فقال: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦]، فصدق بما

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ، و).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٣) - في (ب، ج، و): القائل.

(٤) - في هامش (ج): محمد ﷺ.

(٥) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

جاء به موسى، وبشر بما أمر من التبشير^(١) به من البشير النذير، الرؤوف بالمؤمنين الرحيم محمد الرسول الكريم، ثم ذكر لنا في كتابه أن رسوله قد بلغ وأنذر وأخبر أنه قد أدى كل ما يجب عليه فقال: ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [العنكبوت]، وقال: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ [الذاريات]، ولو كان منه صلى الله عليه وآله غير الاجتهاد لم يقل سبحانه: ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ فقد برأه الله من كل دنس ولوم.

فقد بطلت حجة من أراد الطعن على الأنبياء المهتدين، المؤدين لأمر الله الخانعين بما قال عنهم وذكر فيهم رب السموات والأرضين^(٢)، والحمد لله وسلامه^(٣) على المرسلين. تمت المسألة.

[المسألة الثانية: من أخطر المعصية على بال إبليس؟ وكيف علم عن ذرية آدم؟]

ثم أتبع هذه المسألة فقال: أخبرونا عن إبليس، ما أخطر المعصية على باله؟ أو من أوقع التكبر في نفسه؟

فإن قالوا: نفسه أمرته بالمعصية، وهواه حمله على التكبر، فقل: من جعل نفسه أمارة بالمعصية وهواه حاملاً على التكبر؟

فإن قالوا: الله، كان ذلك نقضاً لقولهم. ويقال لهم: فمن أعطاه علم الخديعة والمكر؟ الله جعل ذلك في نفسه؟ أو شيء جعله هو لنفسه؟

فإن قالوا: الله جعل ذلك له، كان ذلك نقضاً لقولهم. وإن قالوا: إن ذلك لم يكن من الله عطاء ولا قسماً فقد دخل عليهم أعظم مما هربوا منه حين زعموا أن غير الله يجعل في خلقه ما لم يرد الله أن يكون فيهم، فما أعظم هذا من القول.

وسلهم: من أين علم إبليس أن آدم يكون له ذرية وأن الموت يقضي عليهم،

(١) - في (و): بالتبشير.

(٢) - في (ب، ج، هـ): بدل (رب السموات والأرضين): رب العالمين.

(٣) - في (ج): وسلام.

وأنهم^(١) يكون بينهم^(٢) لله عباد مخلصون، وأنه يحتنكهم إلا قليلاً منهم؟
فإن قالوا: إن الله علمه ذلك فقد نقض ذلك قولهم. وإن قالوا: إن إبليس
علمه من قبل نفسه، فقد زعموا أن إبليس يعلم الغيب، فسبحان الله العظيم.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه وقاله من أمر إبليس فقال: من أخطر المعصية على باله؟
ومن أوقع التكبر والمكر والخديعة في نفسه؟

فإننا نقول في ذلك: إن الله أعطى إبليس من الفهم واللب ما يقدر به على
التمييز بين الأمور، ويعرف به الخيرات من الشرور، ويقف به على الصالح من
ذلك والطالح، وإنما أعطاه الله ذلك وجعله وكل الخلق المتعبدين كذلك؛ لأن
يعرفوا قوله^(٣)، ويعرفوا^(٤) ما افترض الله عليهم وعليه، فيتبع ذلك دون غيره
ويثابر عليه، ويعرف ما يسخط الله فيتجنبه ويتقيه، ويحاذر انتقامه فيه، ولو لم
يعطه وغيره ذلك لم يهتدوا أبداً إلى فعل خير ولا شر، ولا تخير طاعة ولا إثارة
هوى ولا اتباع تقوى، ولو كان الخلق كذلك لكان معنى الثواب ساقطاً عنهم،
ولما جرى أبداً عقاب عليهم، ولو لم يجر عقاب ولم يُنل ثواب لم يُحتجج إلى جنة ولا
نار، ولما وقع تمييز بين فجار ولا أبرار، وقد ميز الله ذلك فقال: ﴿لَا يَسْتَوِي
أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْقَائِمُونَ﴾ [الحشر]، ولو
كان ذلك كذلك لكان معنى الملك والتملك عند الله سبحانه ساقطاً هنالك،
ولكنه سبحانه لما خلق الخلق لم يكن للخلق بد من عمل، ولم يكن العمل كله لله
رضاً، ولا كله سخطاً طراً معاً، ولما كان من الأعمال مَرْضَى لله ومسخط لم يكن

(١) - في (هـ): وأنه.

(٢) - في (ب، ج، هـ): منهم.

(٣) - (قوله) ساقط من (ب).

(٤) - في (هـ): يعرف.

وأعطى إبليس اللعين ما أعطاه من الفهم والتمييز لأن يطيعه ولا يعصيه، وأراد أن يطيعه تخيراً وإيثاراً لطاعته، فكانت هذه إرادة معها تمكين واستطاعة، ولم يرد أن يطيعه قسراً، ولا أن يمنعه من المعصية جبراً، فيكون إبليس اللعين في ذلك غير محسن ولا مسيء، فلم يحل بينه وبين المعصية قسراً، ولم يحمله على الطاعة جبراً، فمكنته وهداه ثم أمره ونهاه، فرفض — له الويل — تقواه واتبع هواه، وكفر نعم ربه، وكره تنزيله وحكمه، فكان كما قال الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلٌ أَعْمَالَهُمْ﴾ (٨) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ (٩) ﴿[محمد]، فلو كانت الكراهة لما أنزل الله قضاءً له فيهم وفعلاً أدخله سبحانه عليهم لكانت من الله لا منهم، ولكان الكاره لتنزيله لا هم، ولكانوا ناجين من العقاب، وكانوا متصرفين في أمره في كل الأسباب، وكذلك المهتدون لو كان هو الذي فعل هداهم وزادهم في تقواهم لم يقل: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ (٧) ﴿[محمد]، ولو كان ذلك كما يقول الجاهلون وينسب إلى الله الضالون لكان من اهتدى ومن كره وأبى في الأمر عند الله شرعاً واحداً؛ إذ كان كلهم في أمره وقضائه له مطيعاً متقلباً (١) متصرفاً في إرادته سريعاً. وأما قوله: من أين علم إبليس أن آدم يكون له ذرية؟ وأن الموت يقضي عليهم؟

فإن جوابنا له في ذلك: أن الله أعلمه ملائكته فسمع إبليس من ملائكة الله فيما كان يسترق من السمع كما قالوا وحكى الله عنهم في قوله: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا﴾ (١) ﴿[الجن]، فكانوا قبل أن يبعث الله نبيه ﷺ ويكرمه بما أكرمه [به (٢)] من الوحي إليه يسترقون السمع، فلما أن بعثه الله حجبهم عن المقاعد التي كانوا يقعدونها من السماء

(١) - في (ب) وهامش (ج): متقياً.

(٢) - زيادة من (ج، هـ).

ويسترقون من الملائكة الأخبار فيها فيهبطون بها إلى إخوانهم من كهنة الإنس وأوليائهم، كما قال ذو المن والجلال: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢]، فلما أرسل الله رسوله بالوحي البالغ والنور الساطع حجبهم عن علم شيء من أخبار السماء، لكيلا يسبقوا به ولا يفشوه إلى إخوانهم من كهنة أهل الدنيا، فقدفهم بما جعل لهم من النجوم شهباً رصداً فرماهم بالنجوم من السماء، ولم يكن قبل ذلك بشيء منها يرمى؛ فهيل لذلك أهل الأرض والشیاطين في الهواء، فقالوا في ذلك كما أخبر الله به عنهم وحكى من قولهم: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ [الجن: ١٥]، فمن الملائكة علم إبليس أخبار آدم وذريته، ولو لم يعلم الله الملائكة بذلك لم يعلمه إبليس ولا هم، كما لم يعلموا ما كتمهم من أسماء الأشياء التي أعلمهم آدم بأسمائها في وقت ما علمه الله أسماءها وكنتم الملائكة إياها، كما قال سبحانه: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ٣١] قالوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾ [البقرة: ٣٣]، فأنبأهم حين أمره الله أن ينبئهم بأسمائهم ما كان قد غبي عنهم علمه من الأشياء، فعندما رأى إبليس اللعين الرجس من كرامة الله لآدم، وتعظيمه لقدره وإسجاده الملائكة من أجله، ولما أظهر فيه من عجائب تدبيره وصنعه حسده على ذلك غاية الحسد حتى أخرجه حسده لآدم إلى الكفر^(١) بربه، وخالف فيما ترك من

(١) - في (ب، ج، هـ): إلى أن كفر.

السجود عن أمره، ثم خشي أن يواخذه الله تعالى مغافصة على ذنبه، فطلب الإنظار والتأخير من ربه، فأنظره وأمهله الله إلى يوم حشره، ولو حجب الله علم آدم وذريته عن الملائكة لم يكن ليعلمه إبليس ولا هم، وليس إعلامه إياهم سبحانه أنه (١) سيجعل لآدم ذرية إلا كإعلامه من قبل إيجاده لآدم بآدم حين يقول عز وجل: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، وكما أعلمنا في كتابه على لسان نبيه ﷺ بما يكون في دار الآخرة من الثواب والعقاب والمجازاة بين العباد، وليس على الله في ذلك من حجة كبيرة ولا صغيرة.

وأما ما سأل عنه من استكبار إبليس وقال: ممن هو؟ أمن الله؟ أمن منه؟ أم من غيره؟

فسبحان الله، ما أبين جهل من شك في هذا، أيتوهم أو يظن ذو عقل أن الله ألزم إبليس التكبر والاجترأ عليه فأدخله قسراً فيه؟ وهو يسمع إخبار الله في ذلك عنه وأنه نسب التكبر إليه فقال سبحانه: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٥]، فذكر أن الاستكبار والكفر من فعل إبليس الكافر المستكبر، ولو كان الله أدخله في الاستكبار فاستكبر وقضى عليه بالكفر فكفر - لم يقل فيه: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٥]، ولكان أصدق الصادقين يقول فيه: إنه أطوع المطيعين.

وما كان من استكبار إبليس فهو كاستكبار غيره من الناس، قال الله سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾ [الأحقاف: ٢٠]، ولو كان الكبر والفسق من الله

(١) - في (ب، ج، هـ): بأنه.

فيهم فعلاً وله سبحانه عملاً - لم يجزهم عذاب الهون على فعله الذي أدخلهم فيه، بل كان يثيبهم عليه ويكرمهم لديه.

[المسألة الثالثة: أكانت محبة الله ومشيتته في دخول آدم وزوجه الجنة

أم في خروجهما عنها؟]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن آدم عليه السلام وزوجته فقال: خبرونا عن آدم وزوجته حين أسكنهما الله الجنة، أكانت محبة الله ومشيتته لهما في دخولهما فيها^(١) وإقامتهما؟ أم في خروجهما منها؟

فإن زعموا أن محبة الله ومشيتته كانت في خلودهما فقد كذبوا؛ لأن أهل الجنة لا يموتون ولا يتوالدون ولا يمرضون ولا يجوعون ولا يخرجون، وقد قضى الله الموت على خلقه جميعاً، وقضى على آدم أن تكون له ذرية تكون منهم الأنبياء والرسل والصديقون والمؤمنون والشهداء والكافرون، ثم قال: ﴿فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ [الأعراف]، ثم قال: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه]، وكيف يكون ما قالوا وقد قضى الله القيامة والحساب والموازين والجنة والنار؟ سبحانه الله ما أعظم هذا من قولهم!! وإن قالوا: إن محبة الله ومشيتته كانت في خروج آدم وزوجته من الجنة وهبوطهما إلى الأرض - فقد زعموا أنه لم يكن ليخرجهما من الجنة إلا الخطيئة التي عملها، والأكل من الشجرة التي نهيها عنها، فقد أقروا الله بقدرته ونفاذ علمه، وفي ذلك نقض قولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من إرادة الله في آدم وزوجته حين أسكنهما الجنة أكانت إرادته خلودهما فيها؟ أم خروجهما عنها؟ وما توهم من هذه الجنة التي كان فيها

(١) - في (ب، ج): أدخلودهما فيها.

آدم وزوجته أنها جنة المأوى التي جعلها الله ثواباً للعاملين^(١) ومقرراً دائماً لعباده المؤمنين فإننا نقول: إن الجنة التي كان فيها آدم وزوجته هي [جنة]^(٢) من جنات الدنيا ذوات الأنهار والغرف والأشجار فسمها الله جنة، وهذا فموجود في لغة العرب غير مفقود، تسمى^(٣) ما كان من الضياع والبساتين ذا فواكه وأشجار وعيون جناناً، أما سمعت إلى قول الله سبحانه ما أبين نوره وبرهانه، وكيف حكى عن الأمم الماضين الفراعنة المتجبرين حين يقول سبحانه: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَاهِينَ ۝ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ۝﴾ [الدخان]، وقال: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [الكهف: ٣٩]، فسمى الله ما كان من الأرضين على ذلك من الحالات في قديم الدهر وحديثه جنات، وأن آدم كان في موضع قد بواه الله إياه كريم شريف عظيم، خلقه فيه وأجرى رزقه ومرافقه عليه، وليس كما ظن الحسن بن محمد وتوهم من فاحش الظن والمقال - أن أهل الجنة منها خارجون وعنها منتقلون، وأن آدم وحواء كانا فيها ثم أخرجوا، وليس كذلك بل هو كما قال رب العالمين وأصدق الصادقين فيمن صار إلى جنة المأوى من عباده الصالحين: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ [البينة]، وكما قال: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر]، وأخبر أن من دخل جنة المأوى غير خارج منها أبداً، وأنه لن يذوق بعد دخوله إياها نصباً ولا شقاء، وقال عز وجل إخباراً منه أنه لا يدخل الجنة إلا المطيعون المجازون من العالمين فقال: ﴿فَأَمَّا مَنْ طَغَى ۝ وَغَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۝ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ۝ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ

(١) - في (ب، هـ، و): للعالمين.

(٢) - زيادة من (هـ).

(٣) - في (ب، ج، هـ): يسمى.

الْهَوَىٰ ﴿٤١﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ﴿٤٢﴾ [النازعات]، فأخبر سبحانه أن الجنة لا يدخلها إلا من اتقى وتقدم منه العمل بالحسن فأولئك الذين تزلف لهم الجنة قال الله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣١﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ﴿٣٢﴾ مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ﴿٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ﴿٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾ [ق].

وأما ما سأل عنه من قول الله: ﴿فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [الأعراف]، ومن قوله: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ ﴿٥٥﴾ [طه]، وما توهم من ذلك أن هذه الأرض التي خلق منها آدم هي أرض الجنة وعرصتها، وأن كل العباد راجع إليها فليس ذلك كما توهم ولا كما قال، وإنما عنى الله بكل ما ذكر من هذه الأقوال هذه الأرض التي منها خلقوا وفيها يدفنون ومن أجدائها يبعثون، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ ﴿٥٥﴾ أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا ﴿٥٦﴾ [المرسلات]، وقال سبحانه: ﴿يَوْمَ تَشْقَى الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ ﴿٤٤﴾ [ق].

وأما ما سأل عنه فقال: ما كانت إرادة الله في آدم وزوجته، أيخلدان في الجنة؟ أم أراد أن يخرجها منها ويهبطا (١) عنها؟

فإننا نقول: إن إرادة الله في وقت خلق آدم وزوجته سكنهما في الجنة ومقامهما، وإن إرادته وحكمه عندما كان من غفلتهما واستزال الشيطان لهما حتى كان منهما ما كان من معصيتهما لسبب الغفلة والنسيان لما عهد إليهما ربهما من اجتناب الشجرة التي عنها نهاهما فطلبا البقاء والحياة والاستزادة من العمل الصالح، ورجوا أن يخلدا فيزدادا (٢) طاعة لربهما وتكثر عبادتهما لخالقهما،

(١) - في (ج، هـ): وأن يهبطها.

(٢) - في (ب): ثم يزدادا.

فغوى^(١) صلى الله عليه في الشجرة ناسياً، ولم يكن ذلك عن مباينة لله بالعصيان، ولا عن قلة معرفة بما يجب للرحمن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه].

فلما أن كان ذلك منهما أراد الله أن يهبطهما من الجنة التي كان قد كفاهما فيها لباسهما وقوتهما، فأخرجهما منها إلى غيرها من الأرض، وبدلها بالراحة تعباً، وبالكفاية للمؤنة طلباً وحرثاً وزرعاً، فكانت إرادته في وقت إيجادهما الكفاية لهما، وفي وقت نسيانها ما حكم به من إخراجهما وإهباطهما منها إلى غيرها، فالهبوط^(٢) فهو القدوم من بلد إلى بلد، تقول العرب: هبطنا من بلد كذا وكذا إلى بلد كذا وكذا، وهبطنا عليك أرضك، وقال الله المتقدس الأعلى فيمن كان مع عبده ونبيه موسى ممن كان ينزل عليه المن والسلوى ويظلل بالغمام ويسقى زلال الماء فطلبوا وسألوا التبديل بذلك مما هو أقل وأدنى فقالوا: ﴿يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِئُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ [البقرة: ٦١]، فقال: اهبطوا مصرًا أي: اقدموا وانزلوا مصر تجدوا فيه ما سألتكم من هذا^(٣) الأدنى.

فأراد سبحانه أن يسكنها آدم أولاً ويخرجه منها آخرًا كما شاء أن يسكن ذريته الدنيا ثم يخرجهم منها إذا شاء إلى الآخرة، وكما شاء وأراد أن يصلي له نبيه ﷺ إلى بيت المقدس ثم شاء أن ينقله عنه إلى ما هو أعظم فينقله إلى بيته الحرام المكرم، كما شاء سبحانه أن يفترض^(٤) على أمة موسى من الفرائض

(١)- في (ب، ج، هـ): فهوئ.

(٢)- في (ب، ج، هـ): والهبوط.

(٣)- في (ب): هذه.

(٤)- في (هـ): يفرض.

المشددة والأمور المؤكدة فافترض ذلك عليهم ولم يرض منهم بسواه، من ذلك ما حرم عليهم من المأكَل من الشحوم اللذيذة وغيرها، وما حظر عليهم من صيد البحر في يوم سبتهم، حتى كانت الحيتان يوم السبت تأتيهم وتظهر لهم وتكثر عندهم وتشرع قريباً منهم؛ امتحاناً من الله لهم، فكانوا لله في تركها مطيعين، وكانوا عنده على ذلك مكرمين، ثم عتوا من بعد ذلك وفسقوا وخالفوا فتصيدوا، فأخذهم الله بذنوبهم فجعل منهم القردة والخنازير، فقال سبحانه في ذلك: ﴿وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [الأعراف، ٣٣]، ثم أراد الله التخفيف عن عباده فبعث فيهم عيسى صلى الله عليه، فأحل لهم بعض ما [كان] (١) قد حرم عليهم، قال الله تعالى يخبر عما جاء به عيسى وقاله مما أمره الله به جل جلاله حين يقول: ﴿وَلَا جُلٌّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [آل عمران، ٥١]، ثم أراد التخفيف عنهم والنقل لهم إلى أفضل الأديان إلى دين أبيهم إبراهيم الأواه الحليم فبعث محمداً ﷺ بذلك فصدع بأمر ربه وأنفذ ما أرسل به فكان (٢) ذلك إرادة من بعد إرادة ومتعبداً من بعد متعبداً، فصرف الله فيه العباد، فتبارك الله ذو العزة والأيد.

وكذلك حكم على من عصاه بالمعصية فإن تاب حكم له بالطاعة وإن عاد فعصى حكم عليه بما حكم [به] (٣) على أهل الردى، وإن تاب وأناب وعاد إلى الله وأجاب حكم له بالهدى والثواب.

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - في هامش (ج): وكان.

(٣) - زيادة من (ج، هـ).

فهذه أحكام من الله وإرادات، أراد الله سبحانه أن يتصرف في المخلوقين على قدر ما يكون منهم من العاملين، فقال جل وعز: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [فصلت].

وأما ما ذكر من العلم فإن^(١) العلم لا يخلو من أن يكون الله العالم بنفسه ويكون^(٢) العلم من صفاته في ذاته لا صفته لغيره، أو يكون العلم غيره، فمن قال: إن العلم غيره فقد جعل مع الله سواء ولو كان مع الله سواء لكان أحدهما قديماً والآخر محدثاً، فيجب على من قال بذلك أن يبين أيهما المحدث لصاحبه، فإن قال: إن العلم أحدث الخالق كفر، وإن قال: إن الله أحدث العلم فقد زعم أن الله كان غير عالم حتى أحدث العلم، ومتى لم يكن العلم فضده لا شك ثابت وهو الجهل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وإن رجع هذا القائل الضال إلى الحق من المقال فقال في الله بالصدق تبارك وتعالى ذو الجلال فقال: إنه العالم بنفسه الذي لم يزل ولا يزول، وإنه الواحد ذو الأفعال، وإنه لا علم ولا عالم سواء، وإنه الله الواحد العالم - وجب عليه من بعد ذلك أن يعلم أن كل ما نسبه إلى العلم فقد نسبه إلى الله، وسواء قال: أدخله العلم في شيء أو قال: أدخله الله فيه وحمله سبحانه عليه، فالله عز وجل بريء من ظلم العباد، متقدس عن أفعالهم، فأفعالهم بائنة من فعله، وأفعاله بائنة من أفعالهم، لم يحل بين أحد وبين طاعته، ولم يدخل أحداً في معصيته.

فعلم الله بما يكون من أفعال عباده غير أعمالهم، ولم يضطرهم إلى عمل في حال من حالاتهم، فالعلم بهم محيط فهم متصرفون^(٣) فيه، وينتقلون من معلوم

(١) - في الأصول (وإن) وما أثبتناه من (و) وهو الصواب؛ لأنه لم يرد في كلام ابن الحنفية من العلم إلا قوله: «فقد أقرؤا الله بقدرته ونفاذ علمه» وعليه فيكون قوله: «وأن العلم» غير مستقيم والصواب: فإن العلم؛ من أجل أنه الجواب، والله أعلم.

(٢) - في (هـ): فيكون.

(٣) - في (ب، ج، هـ): يتصرفون. وكأنه الصواب.

إلى معلوم بما ركب فيهم من الاستطاعة والقدرة، قد علم ممن عصاه أنه سيعصي وأن من تاب فقد علم أنه سيتوب وإن عاد فقد علم أنه سيعود، وليس علمه بأنه سيختار المعصية أدخله في العصيان؛ لأن ضده قد يكون من العبد وهو التوبة والإحسان فكيف يجوز على الواحد الرحمن أن ينقل من عباده أحداً من رضاه إلى سخطه إذاً لقد جبره على معصيته، ولو جبره عليها إذاً لما كان بد للعبد من الدخول فيها، ولو دخل العبد فيما أدخله ربه فيه لوجب له الثواب عليه، ولكان لله من المطيعين؛ إذ هو جارٍ على مشيئة رب العالمين، ولما كان في الأرض خلق عاص، ولكان الله عن كلهم راضياً، ولكان في القياس إبليس عند الله مرضياً؛ إذ هو يجب أن يدعو^(١) إلى ما شاء الله لعباده ورضي، ولما ذمه في التكبر والعصيان؛ إذ الحامل له والمدخل له فيه الرحمن، ولما قال: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢]، وهو يعلم أنه المانع له من السجود، فتبارك الله عن ذلك الواحد المعبود.

ألا ترى كيف تبرأ من أفعالهم، ويأمر بالمجاهدة لهم على السير من أعمالهم، ولو كان المتولي لذلك فيهم لما عابه سبحانه منهم، ولما حض عباده على تغيير ما أحدث فيهم عليهم، ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات]، فقال: ﴿اقْتَتَلُوا﴾ فالزمهم الفعل، وقال: ﴿فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾ فأوجب على غيرهم من المؤمنين نصر المظلومين على الظالمين، فلو كان على قول الجاهلين لكان قد ألزم المؤمنين قتال من لا يجب قتاله ومن تجب ولايته؛ إذ أجاب الله في دعوته، وجري له في طاعته، وبغى على من أمره بالبغى عليه، ولو كان الله المحدث البغي في الفاعل له

(١) - (يجب أن يدعو) بدلها في (ب، ج، هـ): يجب أبداً ويدعو. وفي (و): يحث... إلخ. وكأنه الأصح.

لكان قد أمر عباده بقتاله حصراً فيه^(١) دون غيره حتى يفىء هو ويرجع عن إرادته ومشيتته، وكان أيضاً قتال عباده قتاله دونهم، فكان مقاتلاً نفسه على فعله؛ إذ كان فعل المقاتل والمقاتل له فعلاً واحداً، فتبارك الله المتقدس عن ظلم العباد، المتعال عن اتخاذ الصواب والأولاد، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت]، والحمد^(٢) لله الحميد على ما خصنا به من التوحيد، ودلنا به من الدلالات، فيما أبان من خلق الأرضين والسموات، وغيرهما من الآيات. تم الجواب.

[المسألة الرابعة: هل أراد الله تعالى خيراً في خلق النار؟]

ثم أتبع ذلك المسألة^(٣) عن أهل النار وعن النار فقال: خبرونا عن أهل النار الأخير^(٤) أراد^(٥) الله بهم فوضعها فيهم، أم الشر^(٦) أراد بهم؟ فإن قالوا: الخير أراد بهم. فيقال لهم: وكيف ذلك وقد جعلها وقد علم أنهم لا ينتفعون بها، وأنها لا تكون إلا في مضرتهم، وإن زعموا أنه جعلها فيهم ليضرهم انتقض عليهم قولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من أمر النار وقال: لم خلقها الله الرحمن؟ الشر^(٧) أراد بخلقه لها أم الإحسان؟ فنقول: إن الله تبارك وتعالى جعل النار في دار الدنيا مزجرة لمن اهتدى، لما

(١) - (حصراً فيه) بدلها في (ب، ج، هـ): خصوصية. ولعله الصواب.

(٢) - في (ب، ج، هـ): فالحمد.

(٣) - في (ب، ج، هـ): مسألة.

(٤) - (خبرونا عن أهل النار الأخير) بدلها في (ب، ج، هـ): أخبرونا الأخير.

(٥) - في (ج، هـ): أراد.

(٦) - في (و): لشر.

(٧) - في (ب، هـ، و): أَلِشَّر. وكأنه الصواب.

فيها من التذكرة بالنار التي وعدّها الله للكافرين في دار الآخرة، ولا شيء —والحمد لله— أبين نوراً ولا أظهر خبراً^(١) من أن يكون خلق خلقاً أراد منهم أمراً وكره منهم ضده، وأمرهم^(٢) بما أرادهم، ونهاهم عما سخطه، ثم خلق لهم ثواباً، وأعد لهم^(٣) عنده عقاباً، ثم استدعاهم إلى الطاعة بالثواب، ونهاهم عن المعصية بالعقاب، فعُبد خوفاً من عقابه، وأطيع [طمعاً^(٤)] فيما جعل من ثوابه، كما قال تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾^(٥) [السجدة]، فجافوا لمخافته وطلب مرضاته منهم الجنوب، وطهروا^(٥) أنفسهم من الذنوب، وطيبوا منهم السرائر والقلوب، فأمنوا بالطاعة أنفسهم من نحل العصيان، واستوجبوا بذلك اسم المؤمنين، فكانوا كما قال فيهم ووصفهم رب العالمين حين يقول: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾^(٦) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ^(٧) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ^(٨)﴾ [الأنفال]، فخافوا ربهم واهتدوا ومن عذابه نجوا.

فلما أعلم الله العباد أجمعين أن الجنة مصير المؤمنين، وأن النار مقر الفاسقين؛ ليحذر^(٩) أولو الألباب النيران، فأعملوا أنفسهم في الفرار إلى الرحمن، راغبين فيما رغبهم فيه من الجنان، فسبحان من لطف بعباده بما جعل لهم من النار في بلاده؛ تخويفاً وترهيباً ومنافع وتقوية وترغيباً، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(١٠) [الأنفال]، ثم قال: ﴿مَنْ جَاءَ

(١) - في (ج، هـ): خيراً.

(٢) - في (ب، ج، هـ): فأمرهم.

(٣) - (لهم) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٤) - سقط من المخطوطات.

(٥) - في (ب، ج، هـ): فطهروا.

(٦) - في (ب، ج، هـ، و): حذر. ولعلها الصواب.

بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ [الأنعام]، وقال: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾ [الزلزلة]، فجعلها لهم في الدنيا مزجرة وتخويفاً وتحذيراً من نار^(١) الآخرة، مع ما لهم فيها في دار الدنيا من المنافع التي لا تحصى، والمرافق الجمّة التي لا تستقصى، بها يطبخون ويخبزون، وبها من القُرّ^(٢) يحترسون، وبها في ظلمات الليل يبصرون، وبها ينالون من الحديد ما ينالون من تصريفه في أسبابهم، وتقويمه لمعاشهم^(٣) من أدوات حرثهم وحفرهم، وغير ذلك من منافعهم، وما يعدون لأعداء الله من السلاح، من السيوف والدروع التي تقيهم [من]^(٤) بأسهم، كما قال سبحانه: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ [الأنبياء: ٨٠].

ألا ترى وتسمع كيف قال رب العالمين حين يذكر^(٥) بالآية عباده^(٦) المتقين فقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴿٧﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ ﴿٧﴾﴾ [الواقعة]، فجعلها الله الواحد الأعلى منفعة في الدنيا للخلق طراً، ونكالا في الآخرة لمن استأهلها لا تفنى.

ففي هذا والحمد لله من الجواب ما أراح من لب^(٧) ذي الشك التحير والارتباب، وثبت في إيجاد النار الحكمة لرب الأرباب.

تم جواب مسألتة.

(١) - (نار) ساقطة من (ب، ج، هـ).

(٢) - القر بالضم: البرد. (معجم وسيط).

(٣) - في (ب، و): لمعاشهم.

(٤) - زيادة من (ب، ج، هـ).

(٥) - في (ب، ج، و): حين يذكّر ويذكّر.

(٦) - (عباده) ساقط من (ب، هـ).

(٧) - في (ب، ج، و): قلب.

[المسألة الخامسة: هل يستطيع الإنسان أن يجهل ما عرف؟]

ثم أتبع المسألة عن المعرفة فقال: هل يستطيعون أن يجهلوا ما جعلهم الله به عارفين؟ أم لا يستطيعون؟

فإن قالوا: لا، فقد انتفض قولهم عليهم. وإن قالوا: نعم فقل: هل يستطيعون أن يجهلوا معرفة الله، فلا يعرفون أنه خالق كل شيء، ومصور كل شيء؟ فإن قالوا: هذه الفطرة وليس يثاب أحد عليها فالخلق كلهم يعرفون أنه الله فقل: هل يستطيعون أن يجهلوا الليل والنهار والسماء والأرض والدنيا والآخرة والناس والخلق كلهم أن الله خلقهم كما شاء وكيف شاء^(١)؟ فإن قالوا: نعم، فقد كذبوا، والناس كلهم شهود على كذبهم، وإن قالوا: لا، فقد تابعوك. تمت مسألتهم.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه فقال: هل يستطيعون أن يجهلوا ما يعرفون؟ أو يعرفوا ما يجهلون؟ فإن مسألتهم تخرج على ثلاثة معان، ونحن لها مفسرون، ولكلها إن شاء الله مميزون:

فأولها: معرفة الخالق وهي فلن تدرك إلا بالعقل الصحيح، والقلب النضيج^(٢)، قال الله سبحانه: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۝﴾ [الحشر]، وقال سبحانه: ﴿لِيَذَّبَرُوا عَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ۝﴾ [ص]، وقال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ۝﴾ [ق]، فإذا صح مركب اللب وثبت فهم القلب، ثم تدبر أمره جميع الخلق، وقصدوا في ذلك قصد الحق، تفرع لهم من الأبواب وجودة فكرهم وإنصافهم لعقولهم ما يدهم على معرفة خالقهم، وقدرة سيدهم ومالكهم ودلهم ذلك على أن لما يرون من خلق أنفسهم واختلاف الليل والنهار وتصريف الرياح وغير ذلك من الأشياء خالقاً، ليس

(١) - (وكيف شاء) ساقط من (ب، هـ).

(٢) - في المعجم الوسيط: فلان نضيج الرأي: محكمه.

كمثله شيء، ولا يشبهه من ذلك كله شيء، ألا تسمع كيف يدل على نفسه بما أبان من قدرته في خلق سمواته وأرضه وما بث فيها [في] (١) كل أوان من صنعه، وينزل من السماء بقدر من رزقه، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢) وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٣) وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٤) [الجنائية]، فإذا صح للمخلوق لبه وطاب له بالطاعة قلبه، ثم فكر وفي (٥) أمره كله تدبر، بان له أمر خالقه (٦)، وثبت في صدره اقتدار مصوره.

وأما المعنى الثاني: فما أمر الله العباد بعمله، وحرم عليهم ما هم فيه من جهله، من الحلال والحرام، والصلاة والزكاة والصيام والحج إلى بيته، والوقوف بمشاعره العظام، وكل ما جاء به محمد ﷺ، مما تعبد الله به العباد، وألزمهم فيه الاجتهاد، وهذا فلا يعلم ولا يسمع إلا بمخبر عن الله مسمع، متكلم بالحق مناد، ولمن خالفه في ذلك معاد (٧)، وكذلك وبذلك بعث الله الأنبياء إلى عباده ليؤدوا إليهم فرائضه وأمره، وينادوهم بذلك فيسمعوا، ويعلموهم إياه فيتصحبوا فينجوا (٨)، ولو (٩) لم يكلموهم به ويسمعوهم إياه لم يقفوا على علم (١٠) ذلك أبداً، ولم يعرفوا حدوده أصلاً، فلم يكن في الفرائض لهم بد من مبلغين، ومرسلين مبشرين ومنذرين، ففعل الله بهم كذلك، وبعث إليهم الرسل بذلك،

(١) - زيادة من نخ (ب، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): في. ولعل الواو سقطت من الناسخ.

(٣) - (بان له أمر خالقه) بدلها في (ج): بان لنا من خالقه.

(٤) - في (ج): مباد. و(ب، هـ): مناد.

(٥) - (فينجوا): سقط من (ب، ج، هـ).

(٦) - في (ب، ج، هـ): فإن.

(٧) - (علم): ساقط من (ب).

رحمة منه سبحانه لهم، وعائدة منه بفضله عليهم.

وأما المعنى الثالث: فهو ما أدرك وعلم بالتجربة مما لم يكن ليذكر أبداً إلا بها، ولا يصح لطالب إلا منها، من ذلك ما أدركه المتطببون من علم ما يضر وما ينفع، وما يهيج وما يجمع، وما يقتل من السموم وما يردع السم عن المسموم، وما يفسد العصب وما يجتلب بأكله العطب، وغير ذلك مما يطول ذكره، ويعظم لو شرحناه أمره، مما لا يذكر أبداً إلا بالتجربة أولاً.

فمن هذه الثلاثة المعاني تصح المعارف كلها للعارفين، ويثبت الفهم للمتفهمين، وقد يجهل ذلك كله من شاء أن يجهله كما يعرفه من شاء أن يعرفه بأهون الأمر وألطف الخبر.

فأما^(١) التجربة فيجهلها من لم يجرب الأشياء، وأما الفهم والتمييز بالعقل فقد يبطله شارب الخمر بشربه الخمرة^(٢) فيزيل بذلك ما ركب فيه من لبه، ومن ذلك رقاد الراقد إذا رقد لم يعلم ممن^(٣) يدخل إليه أو يخرج عنه بأحد، والتبس عليه الليل والنهار، وعميت عنه بكليتها الأخبار، حتى ربما استرقد ليلاً فلا يعلم حتى يهجم عليه النهار، وربما رقد نهاراً فلا^(٤) يعلم حتى يهجم عليه الظلام ويزول الإبصار.

فكيف يقول إن أحداً لا يقدر على جهل ما علم ولا علم ما جهل لسبب يعلم ولا بحيلة تفهم؟ ألا ترى أن السكران يعلم في حال سلامة عقله بما يشينه وينقصه ويفضحه من عمله، حتى لو أعطي من يدعي المروءة منهم ورثي

(١) - في (ب): وأما.

(٢) - في (ب، ج، هـ): بشربه لخمرة. ولعله الصواب.

(٣) - في (ب، ج، هـ): من. ويستقيم الكلام إذا حذف لفظ: (بأحد).

(٤) - في (ج، هـ): فلم.

جزاء^(١) من الرشاء^(٢) عظيماً حين سلامة لبه، على أن يكشف له ثوباً أو يبيد من نفسه عيوباً لم يكن ليفعل، وإذا شرب وسكر لم يعلم له بسواية، وجاءت وظهرت منه في نفسه^(٣)، ولها الفضيحة والنكايه، فهل ذلك إلا من جهله بما كان يعلم؟ وقلة معرفته في تلك الحال بما كان يعمل؟ أو ما رأى من علم علماً وروى رواية وحكماً من علماء^(٤) وحكماء، بل من أحكم القرآن وتلا عن ظهر قلبه الفرقان، ثم ترك قراءته دهرأ فجهل ونسي ما علم منه طراً؟ أو ما رأى من كان دهره جاهلاً وعن كل خير وعلم غافلاً، ثم انتبه لنفسه، وأنف من جهله فتعلم فعلم ونظر ففهم.

وكل ما ذكرنا -والحمد لله- فنقض لكل ما عنه سأل، وظن بذلك أنه قد أحال^(٥) في الكلام كل محال، ولم يعلم أنه في قوله قد أحال وأخطأ في كل ما عنه سأل وتعسف في مدلهيات ظلم المقال، وكشفنا^(٦) عنه وعن غيره من الخلق ممن يريد ويقصد الحق طخياء ديجور جهله، وبيننا له ما التبس عليه من أمره حين أقدم بالقول فقال: هل يقدر إنسان أو قدر قط ذو بيان على أن يجهل ما علم أو يعلم ما جهل في حالة من الحالات أو وقت من الأوقات، وزعم أن أحداً لا يدخله في ذلك أبداً ارتياب، ولا يجهله بسبب^(٧) من الأسباب، وقد وجدنا ذلك بخلاف قوله، وعلمنا أن فعل ربه بخلاف فعله، لا ما نسب هو إلى ربه وقلده سبحانه ما ليس من صنعه، فعلمنا أن الإبصار إلى ظلام الليل وإشراق النهار من

(١)- في (ج، هـ): جزءاً.

(٢)- في (ب، ج، هـ): الدنيا.

(٣)- (وجاءت وظهرت منه في نفسه) بدلها في (ب، ج، هـ): وخان في نفسه.

(٤)- في (ب، ج، هـ، و): من علم علماء.

(٥)- في (ب، ج، هـ): حال.

(٦)- في (ب، ج، هـ): فكشفنا.

(٧)- في (ب، ج، هـ): لسبب. وفي (و): بسبب.

فعل الإنسان لا من فعل الرحمن.

ثم إن^(١) المعرفة من العارف تفرعت من لبه عند استعماله لفكره، واستخراجه ما أمر باستخراجه من التمييز بعقله، وقد نجد المبصر بعينه يبصر إلى ما يحل له ويحرم عليه، ولو كان النظر من الله لكان الله المدخل له فيه، الناظر الباصر^(٢) دون الإنسان إليه، تعالى عن ذلك رب العالمين، وتقدس عن مقال الجاهلين.

تم جواب مسألته.

[المسألة السادسة: من أنطق الناس ومن خلق الكلام؟]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة فقال: أخبرونا عن الناس من أنطقهم؟ والكلام من خلقه؟

فإن قالوا: الله، فقد انتقص قولهم، وذلك لأن الكلام يكون فيه الصدق والكذب والتوحيد والإشراك، وأعظم الكذب الشرك بالله والتكذيب^(٣) والافتراء عليه، وإن أنكروا أن يكون الله خلق المنطق والكلام فذلك الكفر والشرك بالله والتكذيب بما جاء به^(٤) من عنده، فقل: خبرونا عن قول الله إذ قال في كتابه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا دِهِم لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [فصلت]. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه مما ضل فيه ونسبه إلى الله وقال به من المنكر عليه فقال: خبرونا عن الناس من أنطقهم، وعن الكلام من خلقه؟ فنقول: إن الله سبحانه أنطقهم كما هداهم، وهداهم كما بصّرهم، وبصرهم

(١) - في (ب): فإن. وفي (ج، هـ): وإن.

(٢) - (الباصر) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - (والتكذيب) ساقط من (ب).

(٤) - (به) ساقط من (ب، ج، هـ).

كما أسمعهم، وأسمعهم كما مشاهم^(١)، وأمشاهم كما أبطشهم، وأبطشهم كما أقامهم، وأقامهم كما أقعدهم، وأقعدهم كما أشمهم، وأشمهم كما أنكحهم، فلم يكن منه في ذلك [كله^(٢)] فعل غير خلق الأداة^(٣)، خلق الرجل للمشي فمشى، وخلق الأذن للسمع فسمع، وخلق الأنف للشم فشم، وخلق العين للنظر فنظر، وخلق الفرج للنكاح فنكح، فما ناله الإنسان من تلك^(٤) الأدوات فهو من فعله، وليس من فعل الله فعل عبده، الله خلق الفرج امتناناً عليه به^(٥) لينال به من الشهوة ما نال، وفعل العبد فهو النكاح، فهل يرى الحسن بن محمد -الوسن الجاهل- بقول^(٦) غير ذلك، أو يقدر على نقض حرف مما شرحنا أو به^(٧) قلنا واحتججنا والحمد لله الواحد الأعلى.

وكذلك كان فعله سبحانه في إنطاقهم، خلق لهم الألسنة واللهاوت، وما يكون به الكلام من الآلات، ثم أمرهم أن يذكروه ويسبحوه، فقال سبحانه [وتعالى عن كل شأن شأنه^(٨)]: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ [البقرة]، وقال: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة]، ونهاهم عن^(٩) أن يقولوا عليه غير الحق، فقال: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [النساء: ١٧١]، فجعل^(١٠)

(١)- في (ب، ج، هـ): أمشاهم.

(٢)- ساقط من (ب).

(٣)- في (ب، ج، هـ): الأدوات.

(٤)- في (ج، هـ): بتلك.

(٥)- (ب): ساقط من (ب).

(٦)- في (ب، هـ، و): يقول.

(٧)- في (ج، هـ): مما ذكرنا وشرحنا به.

(٨)- ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٩)- (عن) ساقط من (ب، ج، هـ).

(١٠)- في (ب، ج، هـ): فجعله.

لهم سبب القول فيه ونسبه إليهم ولم ينسبه إليه، وجعل^(١) - جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله - عن افتراءهم عليه، ولو كان الكلام من فعله، وكان الناطق به على ألسنتهم، لكان هو القائل في نفسه ما أنكره عليهم، من ذلك قول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾ [النازعات]، وقول الكافرين لكتاب رب العالمين: ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [النحل]، و ﴿هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ [الأحقاف]، ومن ذلك ما قالوا للأنبياء المطهرين صلوات الله وبركاته عليهم أجمعين، وما رموهم به من السحر والجنون، قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾ [التوَّابُونَ] به بل هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾ [الذاريات]، أفترى الجاهل المفتري الظالم لنفسه الغوي يقول: إن الله سبحانه كذب أنبياءه ورماهم بما قال الكافرون من السحر والجنون فيهم، وحمل الكافرين على أن يسيئوا بهم الظنون وينسبوا إليهم الكذب والسحر والجنون؟ بل كيف ينطقهم بالتكذيب لهم والافتراء عليهم، وهو يأمرهم بالطاعة لهم ويعطيهم الجنان على الإيمان بهم؟ فقال سبحانه: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد]، وقال: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [الحديد]، كذب القائلون على الله بذلك، ووقعوا عنده في المهالك، فسبحان الرؤوف الرحيم العدل الجواد الكريم.

وأما ما سأل عنه مما التبس عليه وتحير فيه لقلة العلم بالله فيه^(٢)، من قوله سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [فصلت]، فتوهم أن معنى: ﴿أَنْطَقَنَا

(١) - في (ج، هـ): وجعله. ولعله الصواب.

(٢) - (فيه) ساقط من (ب).

الله ﷻ هو: تكلم علينا وقال ما قلنا، وليس ذلك كذلك، بل هو على ما شرحنه أولاً.
ومعنى: ﴿أَنْطَقَنَا اللَّهُ﴾ أي: جعل فينا استطاعة ننطق بها، وأذن لنا بالنطق فنطقنا
وشهدنا حيثئذ بما علمنا، ولو كان الله الذي فعل الكلام بعينه وولي قوله بنفسه دون
غيره لقاتل جلودهم: نطق الله علينا فيكم، وشهد هو لا نحن عليكم، وتكلم علينا
بما علم منكم، تعالى الله عما يقول المبطلون ويضيف إليه الملحدون.
وليس إنطاقه إياها في الآخرة إلا كإنطاقه للألسنة في الدنيا والآخرة، وليس إنطاقه
للألسنة إلا كإسماعه السمع، فلما جعل في السمع استطاعة على أن يسمع سمع،
وكذلك العين واليد والرجل، والعين الله خلقها، والنظر إلى الأشياء فعل العبد، واليد
الله خلقها والإنسان يبطش بها، والرجل فالله خلقها والإنسان بها مشى.
فمن الله سبحانه خَلَقَ الأدوات وإيجاد الآلات في الأبدان، وما تفرع منها فمن
أفعال الإنسان وذلك والله الحمد والمن فيبين الشأن لمن عرف الله على حقيقة العرفان.

تم جواب مسألتها.

[المسألة السابعة: من خلق الحركات؟]

ثم أتبع ذلك المسألة عن الحركات، فقال: من خلقها؟
فإن قالوا: الله خلقها، كان ذلك نقضاً لقولهم، وذلك أن كل عمل من خير أو
شر، طاعة أو معصية إنما يكون بالحركات.
فإن قالوا: إن الله لم يخلقها فقد أشركوا بالله، وذلك ابتلاء عمل؛ لأنه لا يتم
خلق الإنسان إلا بالحركة. تمت مسألتها.

[الجواب]

و[أما ما] (١) سأل عنه فقال: من خلق الحركات اللواتي تكون من الخلق في الحالات؟
فتقول: سبحانه الله الرحيم العدل الجواد، البريء من أفعال العباد، المقدس (٢)

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): المتقدس.

عن القضاء بالفساد، كما قال في نفسه ذو الأياد: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف]، ثم نقول: إن بين أفعال الله وأفعال خلقه فرقاً بيناً، وإنه واضح في الخلق عند من أراد معاني الحق، فأفعال الله متتابعات متلاحقات في كل شأن، وأفعال المخلوقين ذوي العجز الربوبيين فغير متلاحقات، بل هن عن التلاحق عاجزات، وآخر أفعال الله بأولهن لاحق، وأولهن لآخرهن غير سابق، فأفعال الخالق موجودات معلومات، ثابتات متجسمات، وأفعال الخلق فزائلات غير موجودات، بل هن في كل الحالات معدومات، وفي ذلك والحمد لله من البيان ما فرّق عند ذوي العلم والاعتقان بين أفعال الخالق ذي البقاء والجلال، وبين أفعال الخلق ذوي الفناء والزوال.

ألا ترى وتسمع كيف أكذب الله من نسب أفعال العباد إلى ربه؟ فأكذبه سبحانه ونفاها عن نفسه حين يقول: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا عِبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف]، وقال: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [الزمر]، أفطن من جهل وعمي أن الله فعل كذبهم عليه ثم رماهم به وقال إنهم قالوه فيه؟ فمن -يا ويحه- إذا الكذب المبطل، الظالم المتعدي، الغشوم المدغل؟! من قال وفعل؟ أم من لم يقل ولم يفعل؟ أما سمع الحسن بن محمد قول الجليل وما حكى في أوضح التنزيل عمن ظلم وجار وأساء، وفعل فعلاً ثم رمى به إلهه واعتدى من قصي بن كلاب ومن به اقتدى، ممن سلك مسلكه وتبعه وشرع في ذلك مشرعه، فسنّ لقريش سنة اتبعتها^(١) واقتدى جميع العرب بها، فبحر^(٢) لهم البحائر، وسيب

(١)- في (ج، هـ): اتبعها.

(٢)- قال الإمام الهادي عليه السلام في الأحكام: والبحيرة التي كانوا جعلوها فهي الناقة من الابل كانت إذا ولدت خمسة أبطن فتتجت الخامس سقبا وهو الذكر ذبحوه فأهدوه للذين يقومون على أهنتهم وإن كانت أنثى أستبقوها وغدوها وشرموا أذننها وسموها بحيرة ثم لا يجوز لهم بعد ذلك =

لهم السوائب، ووصل لهم الوصائل، وحمى لهم الحام، فكانوا على ذلك حتى ظهر الإسلام، وأكرمهم الله بمحمد ﷺ فقال الله سبحانه في ذلك، ونفى عن نفسه ما رموه به من ذلك، وألزمهم فعله، وبراً منه تبارك وتعالى نفسه، فقال: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [المائدة: ١٣٣] أفترى الحسن بن محمد ومن استجهله فقال بقوله وذهب مذهبه يقولون لله إذ نفى ذلك من فعلهم عن نفسه: بل أنت فعلته فيهم وخلقته وركبته^(١) لديهم وأدخلتهم فيه وقضيته عليهم؟ لقد كذبوا إذا الرحمن العلي الأعلى، وصدّقوا قريشاً الجاهلية الجهلاء، وكفروا بالله كفرةً يقيناً، واحتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً.

ففي هذا والحمد لله من الحجة كفاية لمن كانت له بالحق من الخلق عناية. ومما نحتج به على الحسن بن محمد من المقال وندحض به قوله المحال، أن يقال له: إذا كنت تزعم أن الله خلق هذه الحركات التي هي من أفعال العباد من أخذ وإعطاء، وحذو واحتذاء ولبس وارتداء، وقول ومقال وزول ومحال - فلا

أن يدفعوها في دية ولا يحملوا لها لبناً ولا يجزوا لها وبراً إلا أن يحملوا لبنها إن خافوا على ضرعها في البطحاء، وإن جزوها جزوها في يوم ريح عاصف ويزدرون وبرها في الرياح ولا يحملون على ظهرها ويخلون سبيلها تذهب حيث شاءت. وإن ماتت اشترك في لحمها النساء والرجال فأكلوه. وأما السائبة فهي من الابل كان الرجل منهم إذا مرض فشفي أو سافر فادى أو سأل شيئاً فأعطي سبب من إبله ما أراد أن يسيبه شكراً لله ويسميها سائبة ويخليها تذهب حيث شاءت مثل البحيرة ولا تمنع من كلاء ولا حوض ماء ولا مرعى. وأما الوصيلة فهي من الغنم كانوا إذا ولدت الشاة خمسة أبطن عندهم وكان الخامس جدياً ذبحوه أو جديين ذبحوها، وإن ولدت عناقين استحيوها فإن ولدت عناقاً وجدياً تركوا الجدي ولم يذبحوه من أجل أخته وقالوا قد وصلته فلا يجوز ذبحه من أجلها. وأما الأم فمن عرض الغنم يكون لبنها ولحمها بين الرجال دون النساء، فإن ماتت أكل الرجال والنساء منها واشتركوا فيها. وأما الحام فهو الفحل من الابل كان إذا ضرب عشر سنين وضرب ولد ولده في الابل قالوا هذا قد حمى ظهره فيتركونه لما نتج لهم ويسمونهم حاماً ويخلون سبيله فلا يمنع أينما ذهب ويكون مثل البحيرة والسائبة فلا يجوز في دية ولا يحمل عليه حمل.

(١) - في (ب، ج، هـ): وتركته.

نشك نحن ولا أنت ولا أحد علم شيئاً أو فهم أن قريشاً بنت بنخلة العزى، وثقيفاً بالطائف اللات، فزينوها بالجواهر والعقيان ثم عبدوها وجعلوها قسماً من دون الله الرحمن، ومن ذلك ما جعلت ونحتت وأقامت ونصبت على الكعبة وفيها قريش من الأصنام، وما كانوا يجلون ويعظمون ويذبحون لهبل وأشباهاه عند بيت الله الحرام، فيقول الحسن بن محمد: إن الله تعالى بنى لهم اللات والعزى، وأمرهم بعبادتهما، والقسم دونه بهما، وإنه أقام لهم تلك الأصنام، وأضل بها كل من ضل بها من الأنام، وعظمهن وذبح -جل عن ذلك- هن، وقرب تلك القرابين إليهن؟ لعمر الحسن بن محمد وأتباعه وأهل البدعة من أشياعه، لو كان الله خلق وفعل أفعال الفاعلين لكان العابد -دون من عبدهن- هن، فلذلك يلزم من قال ذلك -بلا شك بهذا القول- الكفر؛ إذ يقولون: إن الله فاعل أفعال قريش دونها، وفاعل كل ما فعله من الفواحش غيرها، فلم -يا ويحه- إذاً^(١) بعث محمداً إليهم يعيب ذلك عليهم؟ لقد بعثه إذاً يعيب عليه فعله دونهم، ويبتل ما صنع، ويخفض ما رفع، وقريش^(٢) إذاً كانت لله مطيعة، وفي مرضاة خالقها ماضية سريعة فيما فعل، معظمة محلة لما أحل^(٣)، ومحمد لله في فعله مضاد، وفي كل قضائه محاد، فلقد إذاً هدم محمد ﷺ ما بنى الرحمن، وعانده وخالف عليه في^(٤) كل ما شأن، فهذا أكفر الكفر وأعظم الفرية [على الله^(٥)] والأمر، فسبحان من هو بريء من عصيان كل عاص، وطغيان كل مفتر طاغ.

تم جواب مسأله.

(١)- في (ب، ج، هـ): إذ.

(٢)- (قريش) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣)- في (ب، ج): مجلة لما أجل.

(٤)- (في) ساقط من (هـ).

(٥)- ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

[المسألة الثامنة: هل الأعمال شيء أم أنها ليست شيئاً]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن الأعمال فقال: خبرونا عن الأعمال التي عمل بها بنو آدم أشياء هي؟ أم ليست شيئاً؟ فإن قالوا: بل هي ^(١) شيء، فقل: من خلق ذلك الشيء؟ فإن قالوا: الله خلقه، انتقض عليهم قولهم. وإن قالوا: ليس ذلك ^(٢) مخلوقاً، كان ذلك شركاً بالله وتكذيباً لكتابه؛ لأن الله سبحانه خالق كل شيء. فقل لهم: ألم تعلموا أن أفعال بني آدم شيء؟ فإن قالوا: نعم. فقل: والله خلقها. فإن قالوا: ليست بشيء. فقل لهم: فقد زعمتم أن الله يثيب على غير شيء، ويعذب على غير شيء، ويغضب من غير شيء ^(٣)، [ويرضى من غير شيء ^(٤)]، ويدخل الجنة بغير شيء، ويدخل النار بغير شيء؟ تمت مسألة.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من أفعال العباد فقال: أشياء هي أم غير شيء؟ وقال: إن كانت شيئاً فمن خلقها؟ وإن لم تكن شيئاً فهل يعذب أو يثيب الله على غير شيء؟ فإننا نقول وإلى الله سبحانه نؤول: إنها شيء وأشياء، وطاعة وعصيان، وإساءة وإحسان، ألم تسمع الله سبحانه يقول: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ ^(١) تَكَاذُ السَّمَوَاتِ يَتَّقَطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشُقُ الْأَرْضُ وَتَخْرِ الْجِبَالُ هَذَا ^(٢) أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ^(٣) وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ^(٤) ﴿[مریم]، فسمى تحرك ألسنتهم بما قالوا من الكذب والافتراء شيئاً، ثم أخبر بأن السموات لو كان فيهن من العقول والتمييز ما فيكم لانفطرن؛ لإعظام ما جاء من قولكم، وكذلك لو أن الجبال كان فيها بعض ما ركب فيكم من الفهم لخرت؛ لإعظام اجترائكم على الخالق بما به اجترأتم.

(١) - (هي) ساقط من (ب).

(٢) - (ذلك) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٤) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

وقال سبحانه: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر]، فسمى أفعالهم شيئا، فقد أوقع في الزبر، والزبر فهي الكتب. وقال (١) ابن عباس: إن الزبر التي ذكر الله أن أفعالهم فيها هي هذه الكتب (٢) التي أنزلها الله على أنبيائه من التوراة والإنجيل والفرقان الكريم الجليل.

ونحن فنقول: إن الزبر هي الكتب التي ذكر الله في قوله: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾ [الأنعام]، وفي قوله: ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الجن]، فهذه التي ذكر الله من الكتب عنده، وأنه يظهرها يوم دينه وحشره هي الزبر التي ذكر الله أن أفعالهم فيها لا ما قال ابن عباس من أنها هي المنزلة على أنبيائه من توراتهم وإنجيله، وما نزل على محمد ﷺ من فرقانه، ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر]، وهذه الكتب المطهرة من التوراة والإنجيل والفرقان المكرمة ففيها بعض ما فعل العباد وكثير منها لم يقص خبره ولم يذكر جل جلاله أمره، كما قال ذو العزة والأيد، ورافع السماء وداحي الأرض ذات المهاد: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨]، وقال: ﴿نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ﴾ [القصص: ٣]، يريد: نقص عليك بعض خبرهما، وما كان من محاورتهما وأمرهما، وقال سبحانه في أهل الكهف، وما كان من سؤال قريش للنبي عنهم، فقال الله في ذلك: ﴿إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمُ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾ [الشعراء: ٢١] سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ

(١) - في (هـ): وقد قال.

(٢) - (الكتب) ساقط من (ب).

يَعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢٢﴾ [الكهف]، وقال سبحانه: ﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر: ٧٨]، وقال: ﴿مِنْ نَبِيٍّ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ﴾ [القصص: ٣]، فأخبر نبيه ﷺ بما كان من قول أهل بلدهم فيهم^(١)، وقصص عليه قبل ذلك ما كان من فعلهم في أنفسهم رحمة الله عليهم، واعتزالهم إلى الكهف، وإخلاصهم لله دينهم، ثم أمره بأن لا يماري فيهم إلا مرآة ظاهراً وكتمة عدتهم، ثم قال: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ ففي كل ذلك يخبر أنه لم يعلمه ﷺ، ولم يخبره في كتابه من أخبار من مضى وفات في قديم الدهر [وانقضى]^(٢) إلا باليسير من القصص دون الكثير، ويدل على أن ما لم يقصص عليه من أخبار الأمم الماضية والحقب الخالية أكثر مما قصص، وأعظم وأطول وأطم، وكل ذلك فدليل من الله في واضح التنزيل على أن ما ذكر الله من الزبر التي فيها كل ما فعله العباد مستطر، غير هذه الكتب التي ذكر فيها جزءاً وترك، ولم يذكر بعضاً؛ لأن ما جمع فيه كل شيء [بخلاف]^(٣) ما جمع فيه بعض شيء؛ إذ نصف الشيء وبعضه خلاف الشيء كله.

فأما الكتب التي ذكرها الله في كتابه ونزل فيها ما نزل من وحيه وقرآنه فهي ما أقسم به سبحانه حين يقسم فيقول: ﴿وَالطُّورِ ١﴾ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ٢ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ ٣﴾ [الطور]، وقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩]، ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ٧٧ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ ٧٨ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ٧٩﴾ [الواقعة]، وقال سبحانه فيما حكى عن مؤمني الجن إذ صرفهم إلى نبيه يستمعون [من]^(٤) القرآن فقال: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ

(١) - (فيهم) ساقط من (هـ).

(٢) - (وانقضى) سقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - (الباء سقط من (ج، هـ).

(٤) - (من) سقط من (ب، ج، هـ).

قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٣٦﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٧﴾ [الأحقاف]، فهذا وما كان مثله في القرآن من ذكر الكتاب والكتب فهو ما أوحى الله ونزل سبحانه مما قص فيه من أخبار خلقه وما أراد، وترك ما لم يرد من أخبار العباد.

ثم نقول من بعد شرحنا ما أراد الله في قوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ ﴿٣٧﴾ [القمر]: إن هذه الزبر وإن الاستنساخ وإن الكتاب الذي يخرج لهم فيه أخبارهم وما كان من أعمالهم فهو كاللوح المحفوظ، واللوح والكتاب والزبر عند رب الأرباب فهو العلم المعلوم، والمحيط بالملك المفهوم، الذي لا يزل شيء من الأشياء عنه، ولا يخرج - والله الحمد - منه، وهو علم الله العالم بنفسه، المتقدس عن شبه خلقه.

وإنما يحتاج إلى كتاب المعلومات من يكلُّ علمه في بعض الحالات، فأما رب الأرباب فهو محيط بكل الأسباب، فكل ما عمل الخلق فهو في العلم المستطر أي فمعه: معلوم مختبر، يوقفهم في يوم حسابهم عليه فيعرفونه طراً لديه، فلا يضل عن أفهامهم بقدرة الله شيء من أعمالهم، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾ [الزلزلة]، وقال: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ ﴿١٨﴾ [الكهف]، وقال لقمان لابنه وهو يعظه: ﴿يَابْنِي إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٦﴾ [لقمان]، وقال في ذلك رب العالمين: ﴿وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ حَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ ﴿١٧﴾ [الأنبياء]، فأخبر أنهم يلاقون كل ما كانوا يفعلون، وأن ذلك كله صغيره وكبيره مثبت في الزبر عنده، وكل هذه الأسباب تدل على أن الزبر خلاف ما نزل من الكتاب.

ثم قال: إن أثبتوا أن أفعال العباد شيء، فسلهم: من خلق ذلك الشيء؟

فنحن بحمد الله نقول وعليه منا المعمول: إن خالق كل شيء عامله، وعامله ففاعله، قال سبحانه: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون]، فسمى العاملين خالقين، وقال شاعر من فصحاء (١) العرب:

ولأنت تفري ما خلقت وبعـ ض القوم يخلق ثم لا يفري

يريد: أنك (٢) تتم ما دخلت فيه وصنعت، وتكمل كل ما قمت به وعلمته، وغيرك لا يصدر إذا أورد وأنت تصدر حين تورد.

وقد يُرى من يفسد ويسرق ويكذب ويفسق، فهل يقول الحسن بن محمد في ذي الجلال خالقه إنه المتولي لذلك الفعل دون فاعله؟ فيكون قد قال بخلاف قول الله، ورد في ذلك كله على الله حين يقول: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ [الأنعام: ٩٥]، وأنتم تزرعون أم نحن الزارعون [١٦] [الواقعة]، فميز بين الحرث والزرع، فجعل شق الأرض وحرثها وتسويتها وبذرها لهم فعلاً، [وجعل إخراجها وفلق حبه وزرعه وتقويته له فعلاً (٣)]، فقال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ [الأنعام: ٩٥]، وكذلك تقول العرب للغلام إذا أرادت له الخير والإكرام: زرعك الله زرعاً حسناً، تريد: بلغك وأنبئك نباتاً حسناً، قال الله سبحانه: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا﴾ [آل عمران: ٣٧]، يريد: أنشأها وكبرها وغذاها فأحسن بأرزاقه غذاها.

وقد يكون من هذه الأشياء التي هي أفعال - الزنا وشرب الخمر وارتكاب الرذائل (٤)، فماذا يقول الجاهلون في هذه الأشياء؟ مَنْ فَعَلَهَا عندهم؟ الخالق أم المخلوق؟ ومن أظهرها وأوجدها الرب أم المربوب؟ فتقدس وتعالى ذو الجلال عما يقول المبطلون.

(١) - في (هـ): شعراء.

(٢) - في (ب، ج، هـ): أنت.

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

(٤) - في (ب، ج، هـ، و): الرداء.

بل ما يقول -ويح وويله من الله سبحانه وعوله- في هؤلاء المجوس الذين أقاموا لأنفسهم ناراً وبنوا لها -تعظيماً وإجلالاً- داراً^(١)، ليلهم ونهارهم يؤججونها ويوقدونها، وهم في ذلك من دون الله يعبدونها، أهم اجترأوا على الله فيما فعلوا؟ أم الله أدخلهم في عبادة ما عبدوا؟

فإن قال: بل فعله المجوس الأنجاس، وتعدى به^(٢) على الله العصاة الأرجاس - فقد أصاب الجواب وأجاب في ذلك بالصواب.

وإن قال: إن الله فعله وأدخلهم فيه وقسرهم على ذلك وأجبرهم عليه - فقد زعم أنهم يصبحون ويمسون لله مطيعين وفي مرضاته سبحانه ساعين؛ إذ هم في قضائه وإرادته متصرفون، [وفيما أدخلهم فيه داخلون، وعماً صرفهم عنه من طاعته منصرفون^(٣)].

بل فليخبرنا أهل هذه المقالة من أهل المحاربة لله والضلالة: ما الذي يجب عليهم ويرضونه في أحبابهم وفيهم إذا رأوا مجوسياً يشتم الله [الرحمن]^(٤)؟ التغيير عليه؟ أم الإقساط إليه والإحسان؟

فإن قالوا: بل يجب عليه التغيير والنكير إن نحن سمعنا شاتماً يشتم الرحمن اللطيف الخبير. قيل لهم: لم ذاك؟ وأنتم تزعمون في أصل قولكم أن [الله]^(٥) الذي فعل أفعالكم وأفعالهم دونكم، فيجب في قولكم أن الشاتم بريء من شتمه، وأن الله سبحانه الشاتم دون المجوسي لنفسه؛ إذ زعمت أن ذلك فعل الله دون مخلوقه وعبد، [فلئن]^(٦) كان عليه الله بذلك قضى [فما قضى]^(٧) إلا بما أراد

(١) - (داراً) ساقط من (ب).

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): فيه.

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٤) - زيادة من (ب، ج، هـ، و).

(٥) - (الله) غير موجود في (ب، ج، هـ).

(٦) - (فلئن) سقطت من (ب، ج، هـ).

(٧) - بدلها في (ب، ج، هـ): وأمضى. ولعلها تصحيف.

سبحانه وارتضى، أفتنكرون على المجوس المؤقرين بما أراده منهم رب العالمين؟! لقد إذاً سخطتم من [فعل^(١)] الله ما ارتضى ورضيتم له من ذلك ما لم يرد ولم يشأ، بل الواجب في ذلك على كلكم إن كان القول في الله كقولكم - تكريمة المجوس والإحسان إليهم؛ إذ قد قاموا لله بما قضى به عليهم، فهم لله في قولكم ومذهبكم مطيعون، وأنتم ومن قال بقولكم لله سبحانه عاصون؛ إذ أنتم لما أراد منهم ولم ينكره عليهم منكرون، وأنتم لهم ظالمون، وعليهم بالمنكر متحاملون.

ففي قليل مما احتججنا به من عدل الله ما كفى عن إعادة ما ذكرنا أولاً، وشفى - والحمد لله - عن التطويل وأغنى، غير أنا لا نجد بداً إذا كرر وسأل من أن نشرح ونفسر كل ما يقوله من المقال، وإذا احتج بالمحال أبطلناه، وإذا عارض الحق بالباطل دمعناه، كما قال مولانا لا مولاه: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ﴾ [الأنبياء]، وقال في تولى المحقين وخذلان المبطلين: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد]، يقول سبحانه: لا ولي ولا متولي^(٢) ولا مرشد لهم ولا كافي.

تم جواب مسألتها

[المسألة التاسعة: الآجال]

ثم أتبع ذلك المسألة عن الآجال فقال: خبرونا عن الآجال مَنْ وَقَّتْهَا؟ أموقته هي أم غير موقته؟

فإن قالوا: الله وقتها، فقد أجابوك. فقل: هل يستطيع أحد أن يزيد فيها أو ينقص منها؟ إن شاء عجلها عن وقتها وإن شاء أخرها؟ فإن قالوا: لا، فقد انتقض عليهم قولهم. وإن قالوا: نعم، فقل لهم: فقد زعمتم أن الناس يستطيعون أن يقدموا ما أخر الله، ويؤخروا ما قدم الله، وهذا هو التكذيب لما جاء من عند الله، وذلك قوله: ﴿وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): مولى.

خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ [المنافقون]. تمت مسألته.

[الجواب]

وسأل عن الآجال، فقال: هل يستطيع أحد أن ينقص منها أو يتعدى فيقطع ويتلف بعضها؟ وزعم أن ذلك لا يكون أبداً ولا يقدر عليه أحد أصلاً، ولا ينال أحد على أحد تعدياً.

فقول أهل الحق أجمعين والله سبحانه على ذلك المعين: أن الله وقت لعباده آجالاً وضرب لهم في أمورهم أمثالاً، وجعل فيهم قدرة على أن يقتل بعضهم بعضاً، فمن شاء خاف ربه في كل حال واتقى، ومن شاء كفر وظلم وأساء، وجار في فعله وخالف واعتدى. ألا تسمع كيف يقول رب العالمين لجميع من أمره من المأمورين: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الإسراء: ٣٣]، فنهاهم عن قتل النفس؛ إذ علم أنهم عليه مقتدرون، وفي ذلك - والله الحمد - مطلقون وله مطيقون، ولو لم يعلم أنهم كذلك ولا أنهم يقدرون على شيء من ذلك لما نهاهم عنه ولا حذرهم منه؛ لأن نهي الإنسان عن الطيران مستحيل في اللغة واللسان، وعند كل من عرف البيان.

ولقد فرق الله بين فعل عباده في ذلك وبين فعله، وبين سبحانه لهم كل أمرهم من أمره، فقال سبحانه: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ [ق]، فأخبر أن سكرة الموت، وورود ما ينتظر من الفوت، من الله لا من الخلق، فصدق الله إن الموت يأتي بالحق، وينزل بما وعد من الصدق، فسمى ما كان منه حقاً وحكماً، وما كان من عباده الظلمة عدواناً وظلماً، ولو كانا من الله شرعاً سواء، لذكر الله أنهما منه جميعاً حقاً.

وقال جل جلاله: ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [آل عمران]، ففرق بين القتل والموت، فكان القتل من عباده فعلاً، والموت منه عز وجل حتماً.

وقال: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، فقال: ﴿قُتِلَ مَظْلُومًا﴾ فأخبر بقوله: «مظلوماً» أن له قاتلاً ظلوماً عنيداً، ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤١]. فإن كان قتل بأجله فأين الظلم ممن قد استوفى كل أمله^(١) وفنيت حياته وجاءت وفاته، وفنيت أرزاقه وانقضت أرفاقه؟ فما يرى إذاً ذو عقل للقاتل في مقتول فعلاً، ولا عليه تعدياً ولا قتلاً، ولا جنائية ولا ظلماً، ولا يرى له حاكم عليه حكماً أكثر من جرح إن كان جرحه أو وكز إن كان وكزه؛ لأن قاتله ومفني أرزاقه ومبيد أيام حياته هو رب العالمين في قول الجاهلين، ولو كان ذلك كذلك لنجا القاتل من المهالك، ولم يكن على من جرح إنساناً متعمداً^(٢) جرحاً فقتله أكثر من أن يجرح جرحاً مثله ويخلى، فإن مات منه مضي، وإن برئ منه فقد سلم ونجا.

وكذلك قال الله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥]، فما معنى قوله: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، عندهم، وماذا يقع عليه حقاً ظنهم؟ شيء سوى إخراج نفسه من جسده كما أتلف وأخرج نفس صاحبه بجرحه؟ ولو كان كما يقولون لكان واجباً على الحكام إذ يحكمون أن يقتصوا منه لأولياء المقتول جرحاً، وخلوا عنه من بعد ذلك، ولا يطلبوا لنفسه تلفاً ولا قتلاً، وإن انقطع أمله وحن أجله مات، وإن لم يحن أجله ونجا من القتل والفوات، فيكون قد أتوا على ما قال الله في قوله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾.

لا، بل أراد سبحانه من ولي الأمر إخراج نفسه وإتلاف روحه وقطع عمره؛ ليجد غباً ما اكتسب من فعله.

وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا﴾ [الإسراء: ٣٣]، فما هذا السلطان الذي جعله الله لولي المقتول، عند من قال بهذا البهتان والزور

(١) - في (ب، ج، هـ): ليله.

(٢) - في (هـ): متعمداً.

من القول المخبول؟ فلا يجدون بداً- والله الحمد- من أن يقولوا: إنه ما جعل الله له من القتل عليه وأطلقه له فيه بجناية يديه، فله أن يقتله [بقتله] (١) إن شاء، وإن شاء أخذ الدية أو عفا.

ثم يقال لهم: هل جعل الله له سلطاناً على ما يقدر إذا شاء عليه أم على ما لا يصير أبدأً إليه؟ فإن قالوا: على ما يقدر عليه، فقد رجعوا عن مقالتهم، وتابوا إلى الله من جهالتهم.

وإن قالوا: على ما لا ينال- فقد أبطلوا كتاب الله ذي الجلال ونسبوه سبحانه إلى الاستهزاء وقول الزور في ذلك والردى.

ثم يقال لهم: هل يقدر أحد من المخلوقين على قتل أحد من المربوبين، وإن كان لم ينقطع أجله، ولم يفن في ذلك أمله، ولم يبلغ المدى الذي جعله الله مداه وصيره له أجلاً وجعله متناه؟

فإن قالوا: يقدر على ذلك منه بما جعل الله من الاستطاعة فيه- فقد تركوا قولهم وقالوا بالحق، ورجعوا وقالوا على خالقهم سبحانه بالصدق.

وإن هم قالوا بخلاف ذلك- فقد أبطلوا ما جعل الله لولي المقتول من السلطان، وأكذبوا الله فيما أنزل من البرهان.

وإن قالوا: نحن نقول: إن السلطان هو قتله بما قتل، ولم يمكن الولي تركه أبدأً؛ لأنه إذا وجب عليه السلطان فقد انقطعت حياته، وحلت وفاته، فلم يقدر على تخلية سبيله، ولا بد للولي من أن يقتله بقتيله. قيل لهم: فأين قول الله جل جلاله وتقدس عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ [البقرة: ١٧٨]، فما معنى: ﴿عَفَىٰ﴾؟ وإن جحدوا القرآن وأبطلوه كفروا، وإن سلموا للحق فقالوا: يمكنه العفو والصفح وأن يتصدق بذلك ويهبه ويأخذ

(١)- ما بين المعقوفين في (ب، ج، هـ).

الدية منه ويتركه قيل لهم: يا سبحان الله! ما أشد تناقض قولكم وأفحش ما تجيبون به من مذهبكم ورأيكم، أستم تقولون في أصل مقالكم: إنه لا يوقف ولا يقدر عليه، ولا ينال منه حتى ينقطع أجله، فحينئذ يقتله من أطلق له قتله، وأنه إذا سُلِّمَ إلى صاحبه فقد انقطع أجله وذهبت أيامه، فكيف إذا يقدر ولي القتل^(١) على تركه والعفو عنه؟ وعلى تخلية سبيله يعيش ويأكل ويظل يمشي ويقعد ويورد ويصدر ويقبل ويدبر، وقد انقطع أجله وذهبت أيامه وفنيت أرزاقه؟ أيقدر هذا على أن يعفو والعفو يكون به للقاتل الحياة وتزول عنه الوفاة؟ فكيف يقدر على ذلك وقد انقطع [عنه^(٢)] بزعمكم أجله، وذهب عمله وفني رزقه وكتب الله عليه موته؟ كذب العادلون بالله وقالوا ظلماً واستحقوا بذلك عند الله إثماً وجعلوا أمور الله كلها عبثاً وهزواً.

ويقال لهم: ما تقولون في قول الله سبحانه: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [البقرة]، فسمى الله الجليل قتلهم لكل من قتلوا من قتل عصياناً، وذكره منهم جوراً وعدواناً، فما قولكم في ذلك؟ وما تدينون به وتعتقدون؟ أنقولون إن قتل الفاسقين لمن قتلوا من المؤمنين كان بأمر من رب العالمين، وقضاء منه على الكافرين؟ ولو كان ذلك كذلك لوجب لمن أنفذ قضاء ربه أجزل الثواب على فعله وأمره، وقد وعدهم الله على ذلك النيران، وألزمهم في ذلك اسم العدوان، وهذا فأعظم الكفر بالرحمن، وما لم يقل به عليه الشيطان.

وإن قلت: بل كان ذلك لمن فعله فعلاً، ومنهم على المؤمنين اعتداء - انتقض قولكم، ورجعتم إلى الحق في الله والصدق.

ويقال لهم: إذا^(٣) زعمتم أن الأجل انقطع بأمر الله، وأن الله جاء به، وأن

(١) - في (ب، هـ) القتل.

(٢) - ساقط من (ب، ج، هـ، و).

(٣) - في (ب، ج، هـ، و): إذ.

انقطاعه من عنده؛ فمن جاء بالقاتل حتى قتل المقتول؟ الله جاء به وقضاه عليه وأدخله فيه؟ أم إبليس أغواه وزين له^(١) قتله لديه؟

فإن زعمتم أن الله جاء بأجله وبقاتله؛ لينفذ ذلك من علم الله فيه - فقد زعمتم أن الله جاء بالظلم والعدوان، وأدخل العبد في العصيان، فإن كان ذلك عندكم كذلك فعلام يعذب الله الإنسان؛ إذ كان^(٢) في قولكم الله جمعها على العصيان والظلم والبهتان.

ويسألون فيقال: ألستم تزعمون أنه لن تخرج نفس أحد من^(٣) حر ولا عبد حتى يأتي أجله ويستوفي أمله وكل عمله؟ وذلك من الله زعمتم، فما تقولون في رجل ضرب السكين^(٤) ضربة واحدة في نحر عبد مسكين فمات وأنتم تنظرون، فما الذي أوجب الله عليكم من الشهادة؟ أتشهدون أنه قتله؟ أم تقولون: بل نشهد^(٥) أنه وجأه وجرحه ولا ندري من قتله؟ أم تقولون: إن ربه الذي أتلفه؛ لأنه جاء بأجله ولو لم يأت أجله لدامت حياته وطال عمره، ولم يكن الجرح ليرزاه، فهكذا تقولون؟ أم عليه بتاً بالقتل تشهدون؟ فإن شهدتم بالقتل أصبتم، وإن قلتم غير ذلك أحلتم.

وماذا تحكمون على هذا الذي رأيتموه وجأ نحر المقتول، وفهمتموه وقامت عليه بذلك شهود، وكلهم عند الإمام عدل محمود؟ أترون وتحكمون بقتله كما قتل؟ كما قال الله سبحانه: ﴿التَّقْسُ بِالتَّقْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]، أم تجرحونه جرحاً مثله؟ فإن مات فذاك وإن سلم تركتموه؛ لعلمكم أن الذي قتل الأول هو مجيء أجله وفناء أيامه

(١) - (له) ساقط من (هـ).

(٢) - (إذ كان) ساقط من (ب، ج، هـ). وفي (و): إن.

(٣) - (من) سقط من (ب، ج، هـ، و).

(٤) - في (ب، ج، هـ، و): يسكين.

(٥) - (أم تقولون: بل نشهد): بدلها في (و): أم تشهدون.. إلخ. وفي (ب، ج، هـ): أم لا تشهدون.

[وانقضاء أمله^(١)، وتحلون^(٢) عن هذا لما له من تأخير الأجل وطول الرزق والأمل؛ لقد أبطلتم إذاً حكم ربكم، وفضحتم أنفسكم لأهل ملتكم.

ويسألون أيضاً عمن قتل نفسه بيده، أقتلها وهي حية في بقية من أجلها؟ أم ميتة قد انقضت أجلها؟ [فإن قالوا: قتلها وهي حية في أجلها^(٣)] - فقد أقرؤا أنه كانت له بقية فقطعها بيده، قلّت البقية أم كثرت.

وإن قالوا: قتلها بعد أن فني أجلها، فكل ما فني أجله فهو ميت لا شك عند فناء أجله، وقتل ميت ميتاً محال.

فلله الحمد على ما هدى إليه من الحجة والمقال، وله الحول في ذلك والقوة، وله الجبروت والقدرة.

ويقال لهم: ويحكم، قال الله سبحانه: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ [الإسراء: ٣١]، وذلك أن المشركين كانوا يقتلون أولادهم خشية الفاقة والعالة والفقر، فنهاهم الله عن ذلك، وأخبرهم أنه يرزقهم وإياهم كما خلقهم، فكيف نهاهم عن قتل من قد جاء أجله وحان موته؟ وكيف يرزقهم وقد أفنى بزعمكم أرزاقهم بما جعل من^(٤) قتل آبائهم لهم من انقطاع آجالهم؟ وكيف نهاهم عن قتل من ليست له حياة ولا بد أن تحل به الوفاة؟ فلقد أمرهم إذاً أن يحيوا من قد أمات وأفنى أجله ففات، فأبي قول أشنع من هذا القول في الله الكريم؟ فسبحان الممهل الحكيم^(٥).

وقال سبحانه لرسوله ﷺ: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): وتحلون. وكأنه الصواب.

(٣) - ما بين المعقوفين ساقط من (هـ).

(٤) - في (ب، ج، هـ): في.

(٥) - في (ب، ج، هـ، و) الحليم ولعلها الصواب.

طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ﴿النساء: ١٠٢﴾، أفْتَقُولُونَ: إن الله سبحانه أمر نبيه أن يعبئ أصحابه فرقتين (١)، فرقة تؤدي معه صلاة الفريضة، وفرقة تحرس النبي وأصحابه وتلقى الكريهة، وليس في ذلك منفعة ولا خير، ولا دفع ما يخاف من التلف والضرر، من ميل العدو على المؤمنين ميلاً واحدة، فيكون في ذلك ما يخاف من الواقعة، وأن ما أمر الله به من الاحتذار والحذر غير نافع له ولا لأصحابه، وأن آجالهم إن كانت قد جاءت قتلهم أعداؤهم، احترسوا أم لا، وإن لم تكن جاءت لم يقدرُوا عليهم ولو ألقوا بأيديهم إليهم؛ فهذا من قولكم أعظم التخطئة لربكم، وأجهل الجهل لنييكم، لقد أبطلتم إذاً كتاب الرحمن، وقتلتم شططاً وبهتاناً.

ويقال للجهلة الضالين من المشبهين المجبرين: ما قولكم في قول ربكم وما يخرج (٢) ذلك عندكم حين يقول سبحانه: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: ٦٧]، ما أراد الله بهذا من قوله؟ أليس هذا عتاب منه لرسوله يخبره أنه لم يكن ينبغي له أن يأسرهم ولا يطيع (٣) أصحابه في التشاغل بأخذهم دون الإثخان لهم بقتلهم؟ ثم قال سبحانه وجل جلاله وعز سلطانه: ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾ [الأنفال: ٦٧]، يريد بذلك ما أخذوه منهم وفيهم من الفداء ثم قال: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٧]، يقول: والله يريد منكم الاجتهاد في أمر الآخرة، وما يقربكم إليه ويزيد في كرامتكم لديه، ثم قال: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ

(١) - في (ب، ج، هـ) فرقتين.

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): يخرج.

(٣) - في (هـ): يطمع.

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٨﴾ [الأنفال]، يقول: لولا حكم من الله سبق^(١) بالعفو عنكم في وقت أسركم وترككم الاستقصاء في قتل عدوكم لمسكم فيما أخذتم من غنائمهم وفدائهم عذاب عظيم، فتبارك الله الحليم الكريم.

وأخبر الله تبارك وتعالى نبيه ﷺ أنه قد فعل ما كان غيره أحب إلى الله وأرضى، ولم يتعمد ﷺ لله في ذلك إسقاطاً بل لعله توهم أن الأسر في ذلك الوقت أنكى للكافرين^(٢) وأذل وأشقى حتى أعلمه الله أن القتل في وقت قيام الحرب كان أنفع، وعلى الإسلام وأهله بالخير أرجع.

أفيقول الحسن بن محمد وأشياعه ومن كان على الجهل من أتباعه: إن آجالهم كانت قد جاءت فدفعها رسول الله ﷺ عنهم، فعاب الله عليه ما فعل من دفع وفاتهم وتأخير ما كان الله قد جاء به من حضور آجالهم؟ أم يقولون: إن آجالهم لم تأت ولم تحضر، وقد بقي لهم من الحياة زمان وأعصر، فإنه قد كانت لهم مدة باقية، وأرزاق دارة غير فانية، فلم يستطع رسول الله ﷺ أن يقطع ما لم يقدر على قطعه من آجالهم، وأن يبيد ما قد بقي من مدة^(٣) أعمارهم، فلامه الله إذ لم يفعل ما لم يستطع، ويبيد ويقطع من ذلك ما لم ينقطع؟ فلا بد أن يقولوا بأحد هذين المعنيين أو^(٤) دين الله سبحانه فاجرين، أو يقولوا على الله ورسوله بالحق فيقروا أن رسول الله ﷺ ومن كان معه من الخلق كانوا يقدرون على قتلهم والإثخان لهم وترك أسرهم، ولا مهم الله في ذلك؛ إذ هفوا ووهوا ولم يفعلوا.

تم جواب مسألتة.

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ط).

(٢) - في (ب، ج، هـ)، والكافرين.

(٣) - (مدة): زيادة من (ب، ج، هـ).

(٤) - في (ب، ج، هـ، و): وأن.

[المسألة العاشرة: هل الأرزاق مقسومة من عند الله؟]

ثم أتبع ذلك المسألة عن الأرزاق فقال: أخبرونا عن الأرزاق مَنْ قَدَّرَهَا؟ ومقدرة هي أم غير مقدرة؟ ومقسومة هي أم غير مقسومة؟

فإن قالوا: نعم هي مقدرة ومقسومة - فقد انتقض قولهم. فقل لهم: فهل يستطيع أحد أن يأخذ إلا رزقه؟ أو يأخذ إلا ما قسم الله له؟ فإن قالوا: لا، فقد انتقض قولهم، وإن قالوا: نعم، فقل: فكيف ذلك؟ فإن قالوا: إن الله خلق الأموال والأطعمة والأشربة فذلك رزقه، وبين لهم حلالها ومأخذها^(١)، فإن أخذوها من باب الحلال كانت حلالاً، وإن أخذوها من باب الحرام كانت حراماً. فقل لهم: أفهم يأخذون لأنفسهم ما شاءوا؟ فأيهم شاء أن يكون غنياً مكثراً كان؟ وأيهم شاء أن يكون فقيراً معدماً كان؟

فإن قالوا: نعم، كذبوا لأن الناس كلهم حريص أن يكون غنياً، وكاره أن يكون فقيراً، وقد قال الله سبحانه خلافاً لقولهم: ﴿نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [الزخرف]، وقال: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ [النحل]، في أي كثيرة من كتاب الله سبحانه. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه الجاهلون وتوهم في الله المبطلون أن الله الواحد الخلاق حرم على عباده أرزاقاً رزقهم إياها وتفضل عليهم بها، فرزقهم رزقاً وآتاهم، ثم عاقبهم على ما أعطاهم، وأنه لا يأكل أحد ولا يلبس ولا يتنفع إلا بما رزقه الله

(١) - في (ب، ج، هـ، و): وبين لهم مأخذها.

وآتاه وصير إليه بما قدره له وأعطاه، فقالوا في ذلك بتجوير الرحمن ونسبوه إلى الظلم والعدوان، فقالوا: إنه يطعم ويرزق عباده طعاماً، ثم يكتبه عليهم حراماً، فيوجب عليهم على قبول ما أعطاهم العقاب، ويحرمهم بأخذ ما صير إليهم الثواب.

وقد وجدناه سبحانه يكذبهم في قولهم، ويبين ذلك لنا ولهم بما قسم بين عباده من الأرزاق، ورفق عليهم من الأرفاق، من ذلك ما حكم به في الغنائم والصدقات وما جعل من ذلك لذوي المسكنة والفاقات، فقال سبحانه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ...﴾ الآية [التوبة: ٦٠]، فحكم بذلك لمن سمى من أولئك فحرمهم ذلك^(١) الفاسقون، وأكله دونهم الظالمون، فشربوا به الخمر، وركبوا به الذكور، وأظهروا به الفجور، وأصروا على معاصي الله إصراراً، وجأهروا الله بالمعصية في ذلك جهاراً، فأعد الله لهم على ذلك النيران، وحرمهم ثواب الجنان.

وكيف يقول الحسن بن محمد ذو الغفلات ومن تبعه من ذوي الجهالات: إن الله سبحانه رزق هؤلاء الظالمين هذا، وقد حكم به في كتابه للفقراء والمساكين، وقال الله سبحانه: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: ٤١]، فحكم بذلك لنفسه ولرسوله وقراة^(٢) نبيه ومن سمى من اليتامى والمساكين وابن السبيل في تنزيله، فاستأثر به الفاسقون عليهم، ولم ينفذوا ما جعل الله من ذلك لهم، بل دحروهم دحوراً^(٣)، ونصبوا لهم دونه العداوة سراً وجهراً، وقد جعله الله لأوليائه رزقاً، وحكم لهم به حكماً حقاً فغلب عليه الفاجرون، وظلموهم فيه ظلماً.

وقال سبحانه: ﴿مَا أَقَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ

(١) - في (ب، ج) (بذلك) ولعلها خطأ.

(٢) - في (ب) ولقراة.

(٣) - في (ب، ج، هـ، و): دحراً. ولعله الصواب.

وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا عَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ [الحشر]، فكان الذي أتى به ﷺ ما أنزل الله في وحيه من فرائضه وقسمه فيه في أوليائه من خلقه، فخالف على (١) ذلك الفاجرون ورفضوا ما جاء به خاتم النبيين من الله رب السموات والأرض فجعلوه دولة بين أغنيائهم، وحرموه من جعله الله له من فقرائهم؛ عمياء وصمماً، ومجاهرة لله وظلماً، فأخذوا ما جعل الله لغيرهم، وتعدوا ما حكم الله به فيهم، ولا يشك من كان لبه سالماً، وكان بأمر الله عالماً أنهم على ذلك معذبون، وأنهم على مخالفته فيه مسؤولون.

فكيف يقول الحسن بن محمد: إن الله رزق هؤلاء الظالمين المعتدين الفاسقين رزقاً ثم صيره لهم وسلمه في أيديهم ثم يعذبهم عليه ويحاسبهم فيه؟ أم كيف يجترئ ويقول: إن الله رب العالمين والسموات والأرض (٢) جعله لمن حكم له به من ضعفة المسلمين، ثم انتزعه منهم فجعله رزقاً للأغنياء الفاسقين دونهم؟ فكيف يكون ذلك والله سبحانه يقول: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾؟ أولم يسمع من ضل وغوي فقال على خالقه بالقول الردي - الله سبحانه كيف يقول في الوحي المذكور في كتابه المصور: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [النساء]، فعلم أن في خلقه من سيأكل أموال اليتامى عدواناً وظلماً فنهاهم عن ذلك، وحرمه عليهم، وحكم بعذاب السعير لمن استجاز ذلك فيهم، أفيقول المبتلون: إن الله سبحانه جعل أموال اليتامى لمن نهاه عن أكلها رزقاً، ثم نهاهم عن أكل ما رزقهم وآتاهم؟ لقد قالوا على الله كذباً، وضلوا ضلالاً بعيداً.

(١) - في (هـ): عن.

(٢) - في (ب، ج، هـ): والأرضين. ولعله الصواب.

ثم قال جل جلاله وصدق في كل قول مقاله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ [النساء: ١١]، فحكم للأثني بجزء وحكم للذكر بجزئين، ثم قال: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾ [النساء: ١١]، فما يقول من ضل وعمي وجار وشقي إن وصيَّ تعدى وفي المخالفة تردى، فحرم بتعديه الوالد، ومنع من ميراث أبيه الولد، وأخذ ذلك فأكل به واكتسبى وشرب وتزوج ولهى، هل يكون ذلك [عندهم^(١)] له من الله رزقاً رزقه إياه؟ وقد يسمعون حكم الله به للورثة دون من أخذه واصطفاه - فقد أبطلوا بذلك حكم الرحمن، ونقضوا ما نزل سبحانه في الفرقان.

وإن قالوا: بل أخذ ما ليس له حقاً، وأكل من ذلك ما لم يجعله الله له رزقاً - كانوا في ذلك بالحق قائلين، وعن قول الباطل والمنكر راجعين.

ثم يقال لهم: ما تقولون فيمن غصب مالاً فأخذه وتعدى فيه وسرقه فأكله حراماً وشربه، أتوجبون عليه الزكاة فيه؟ أم توجبون رده إلى صاحبه عليه؟ فقد يجب عليكم في قياسكم وقولكم أن تقولوا: إنه رزق له رزقه الله إياه وقدره له وآتاه، ولولا ذلك لم يأخذه ولم يقدر على أكله وشربه ولا على الانتفاع به؛ فإن كان كما تقولون وكما إليه تذهبون أن كل ما غصبه غاصب أو أخذه من المال آخذ غصباً، فهو من الله له بتقدير وعطاء ورزق، فلن يجب عليه أبداً رده، ولا أن ينازعه فيه ضده، بل هو أحق به من كل مستحق، وهو له ملك بتملك الله له إياه وحق، فأمره فليؤد ما أوجب الله على أهل الأموال في الأموال من الزكاة والحج والإنفاق في سبيل الله والإفاضة على كل من سأله ورجاه.

(١) - ساقط من (ب، ج، هـ).

ألا تسمعون كيف يقول الله ذو الجلال وذو القوة والقدرة والمحال حين يقول: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران]، والسبيل: فهو الحجة مع صحة الأبدان من مانعات حوادث الأزمان، فعند المقدرة والسلامة والأمان يجب فرض الحج على كل إنسان، وهذا في أصل قولكم وما تذكرونه من رأيكم بما قد حوى وأخذ من المال الحرام مستطيع لحج بيت الله الحرام، قادر على ذلك بما أخذ من أخيه وأخرجه بالغصب والغلبة له من يديه؛ إذ تزعمون أن كل ما أخذ وأكل وشرب ولبس فهو رزق مقسوم، ومن الله جل جلاله عطاء لعباده معلوم.

وقال الله سبحانه: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة: ٤٣]، فلا يشك (١) أن الزكاة تجب فيما رزق الله العبيد من رزق إذا بلغ ما تجب فيه الزكاة وتقع، فليصدق وليقرض الله قرضاً حسناً مما في يديه، فإن الله يقول: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد]، ولن يقبل الله إلا الحلال، ولن يضاعف إلا لمن أنفق مما ملك من الأموال، فإن كان هذا له من الله عطاء فأمره فلينفذ ما أمره الله به، وليؤد ما عليه فيه، وأنهر (٢) عنه الْمُطَالِبَ له به، الذي أخذه غصباً من يديه، واستأثر به عليه.

وإن قلتم: لا يجب عليه فيما في يديه من هذا المال المغصوب حق، ولا يلزمه فرض، وأوجبتم على أنفسكم أخذه من يديه ورده على صاحبه، وقلتم: لا يكون إلا ذلك، والحق كذلك (٣) - فقد أزلتم عنه ملك ما غصب، وحرتم عليه منه ما أكل، وأقررتم أن ما أخذ من ذلك فأكله وشربه ليس له من الله رزقاً ولا نائلاً ولا عطاء، وأن عليكم أن تأخذوا ما في يديه من المال فتردوه إلى من كان له من

(١) - في (هـ): شك.

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): وازجروا.

(٣) - في (ب، ج، هـ): فكذا. ولعله الصواب.

الرجال، وتضمّنوه ما أتلف منه، وتوجبوا عليه إن كان أخذه من دار أو بيت أو حرز أو قرار ما أوجب عليه الواحد الجبار من القطع، فإنه يقول سبحانه: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]، فيا سبحان الله ما أبين الحق وأنور الصدق!! فلو كان الله رزقه ما أكل مما سرق وغصب- لما أوجب عليه أن يقطع الحاكم يده في أن أخذ ما أعطاه ربه وآتاه، وأكل ما به غذاه، فسبحان البعيد من ذلك، الصادق في قوله، العدل في جميع أموره وفعله.

فإن هم من بعد ذلك سألونا فقالوا: هل يقدر أحد أن يأكل غير ما رزقه الله؟ قيل لهم: إن مسألتكم هذه تخرّج على معنيين، وتنصرف في وجهين:

فإن أردتم أن كل شيء مما بث الله وأخرج رزق العباد فكذلك لعمري هو؛ لأن الله قد سماه في الجملة بذلك فقال: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝﴾ [ق]، يقول سبحانه: أخرجنا [به مما لا] (١) يخرج من الحب والأكل إلا بالماء.

وقال: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ۝ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ۝﴾ [الواقعة]، وقال: ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ۝ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۝ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ۝ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ۝ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ۝ وَحَدَائِقَ غُلْبًا ۝ وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ۝ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۝﴾ [عبس]، فقال: ﴿شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ۝﴾ يريد: شققناها عن النبات الذي يخرج منها من الحب والفواكه وغيره، وفلقناها فلقاً. والأب: فهو الحشيش والعشب الذي تأكله الأنعام، وينبت في الأودية والجبال والآكام (٢)، ﴿مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۝﴾ يقول: بلاغاً لكم ولأنعامكم إلى وقت انقضاء آجالها وآجالكم، فرزقناكم فواكه وحباً، ورزقنا أنعامكم

(١) - في (ب، ج، هـ): ما.

(٢) - الآكام: قال في المعجم الوسيط: الأكمة: التلّ. والجمع: أكَمٌ، وإكام، وآكام.

عضاهما^(١) وأباً، فكل ما أخرج قد سماه لأهله، ومن يملكه رزقاً، فهو رزق لمن أجاز الله له أكله وأحل له أخذه وأمره عليه بشكره، فقال: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [البقرة،] وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [البقرة،] [وقال: ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [النحل] (٢)]، فرزق ذو المن والسلطان والجبروت والبرهان كل عبد ما أحل له وأمره بأخذه، فأما ما نهاه عن أكله وعذبه في قبضه فليس ذلك لعمهم من رزقه، وكيف يجوز على ذي الجلال والجبروت أن يجعل لعباده سبحانه رزقاً وقوتاً به يعيشون وفيه يتقلبون، ثم ينهاهم عن أخذ ما أعطاهم وإليه ساقهم وهداهم.

فهذا والحمد لله لا يغيب على من وهبه الله علماً وآتاه تمييزاً ولباً، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطيبين.

تم جواب مسألتهم

[المسألة الحادية عشرة: تقسيم العقول بين الخلق]

ثم أتبع ذلك المسألة عن العقول فقال: خبرونا عن العقول مخلوقة هي أم غير مخلوقة؟ فإن قالوا: مخلوقة. فقل: أمقسومة هي بين العباد أم غير مقسومة؟ فإن قالوا: بل هي مقسومة. فقل: فأخبرونا من أين عرف بعض الناس الهدى فأخذ به، وجهله بعضهم فتركه، وكلهم حريص على الهدى كاره للضلالة، راغب في العلم مبغض للجهالة، وقد زعمتم أن الله قد جعل سبيلهم واحداً وعقولهم واستطاعتهم واحدة، وهي حجة الله عليهم؟

فإن قالوا: بتوفيق من الله، فقد أجابوا. وإن قالوا: أخذ هداه منهم من أحب

(١) - العضاة: كل شجر له شوك صغر أم كبر. (معجم وسيط).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب).

وتركه منهم من اتبع هواه، وأطاع إبليس إلى دعائه. قيل لهم: فما صير بعضهم تابعاً لهواه، والعقول فيهم كاملة مستوية؟

فإن قالوا: بتوفيق من الله وفق من شاء منهم. فقد أجابوا.

وإن قالوا: فضل الله بعضهم على بعض، فقد صدقوا. وإن قالوا غير ذلك فقد كذبوا؛ لأنه لو كان الناس في العقول سواء، ما كان من الناس جاهل وعاقل، وأحمق وحليم، ولسمي الجاهل عاقلاً، والعاقل جاهلاً، ولكن الأمر في هذا أبين من ذلك، ولكنهم قوم يجهلون. وإن قالوا: ذلك من قبل الأدب والتعليم. فقل: لو كانت عقولهم مستوية، ما احتاج بعضهم إلى بعض في أدب ولا تعليم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما عنه سأل وقال مما أُلحِد^(١) فيه من المقال، فقال: أخبرونا عن العقول المخلوقة هي [أم]^(٢) مقسومة أم غير مخلوقة ولا مقسومة؟ فنحن والحمد لله نقول: إن الله خلق العقول وأوجد لها فيهم وجعلها حجة له عليهم، وسببها لهم سبحانه وتعالى تسبيحاً، وركبها فيهم احتجاجاً عليهم تركيباً، فهي حجة الله العظيمة ونعمته على خلقه الكريمة، تدعو أبدأً إلى الخير والهدى، وتنفي عن الخلق الضلالة والردى، تدل على الخالق ذي الجلال، وتنفي عن أراد الحق التكمه والضلال، فهي أبدأً لمن استعملها داعية إلى الإسلام، مخرجة له^(٣) من حنادس دياجير الظلام.

ثم قسمها سبحانه بين خلقه؛ ليدلهم على ما أوجب عليهم من حقه، فأعطى كل من أوجب عليه أداء فريضة منها أكثر مما يحتاج إليه في أداء ما افترض عليه،

(١) - في (ب، هـ): اتخذ.

(٢) - (أم) ساقطة من (ب، ج).

(٣) - (له) ساقطة من (ب، ج، هـ).

فليس منهى يجب عليه عقاب، ولا مأمور يجب له ثواب إلا وقد ركب الله فيه من العقل، وقسم له وعليه أكثر من الحاجة في أداء مفترضه وما يخرج به بحمد الله إن استعمله من جهالته.

ثم أمرهم باستعمال ما أعطاه ممن الحجة المركبة فيهم، وأخبرهم أنهم إن لم يستعملوها لم يصلوا إلى علم ما لعلمه أعطوها، فأمرهم أن يستعملوها فيفكروا^(١)، وينظروا ويميزوا ويتدبروا، فإذا فكروا وميزوا بتلك الحجة التي لن يضل معها طول الأبد إن أنصفها - بحمد الله - من أحد، ولذلك ما قاله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ۖ﴾ [الحشر]، يقول: انظروا بأبصاركم ثم دبروا فاعتبروا بعقولكم فيما ترون وتبصرون، هل له من خالق غير الله فيما تعلمون؟ كما قال سبحانه: ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الطور]، وقال: ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝﴾ [الزخرف]، وقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَوْ لَيْلٍ تَسْمَعُونَ ۖ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۖ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [القصر]، ثم قال تنبيهاً لهم وحثاً على استعمال العقول؛ ليصح لهم الحق من القول إذا نظروا، وفيما ذكر الله مما أراهم وفطر لهم تفكروا فقال الله سبحانه: ﴿حَمْدُ اللَّهِ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝ وَاختِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا

(١) - في (ب، ج، هـ) (فيتفكروا).

بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ [الجنانية]، فقال سبحانه في أول السورة: ﴿لَا يَاتِ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٦﴾﴾ يقول: يصدقون بما يرون، وينصفون العقل^(١)، فيقبلون منه ما عليه يدلهم حين يبصرون ويستبصرون في الحق، ويستدلون على الله بما ذرأ من الخلق فيكونون بذلك مؤمنين والله بالخلق^(٢) والقدرة مقرين، ثم قال: ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾﴾، فأخبر أنه قد ذرأ وجعل لهم من الدلالة عليه في خلق أنفسهم ما بأقل قليله على خالقهم يستدلون، وبأنه الله الذي لا إله إلا هو يوقنون.

ثم كرر الدلالة لهم والاحتجاج عليهم بذكر ما أنزل من السماء من رزق فأحيا لهم به الزروع، وفرع به في الأصول الفروع، ثم كرر الاحتجاج والتوقيف لهم والتعريف فذكر تصريف الرياح، وما يكون فيها وبها من الألقاح، فقال: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾﴾، فتتابعت الآيات متناسقات بما فيهن من العبر والدلالات، حتى وصل إلى «قوم يعقلون» فأخبر بذلك أن كل ما ذكر لا يعلم ولا يخبر ولا يفهم إلا بما ركب وجعل لهم فيه من حجة العقل فقال سبحانه احتجاجاً عليهم، وتنبيهاً في ذلك كله لهم، بما خلق لهم من الأبصار التي لا يتنفع بها في التذكرة إلا بالألباب، وحثاً على استعمال الألباب في كل الأسباب: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾﴾ [ق]، يقول: توقيفاً لهم وتعريفاً واحتجاجاً على ذوي العقول، وقال: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿٩﴾﴾ [الحشر]، فحضر^(٣) بالأمر بالاعتبار ذوي الأبصار.

(١) - في (ب، ج، هـ، و): المعقول.

(٢) - في (ب، هـ): بالحق.

(٣) - في (هـ): فخص.

وقال سبحانه: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد]، فنظر قوم وفكروا، وعقولهم في ذلك أنصفوا، فأبصروا واهتدوا وعرفوا الحق فرشدوا، وأنكر قوم وخالفوا ما تفرع لهم من المعقول فجددوا فعاقبهم الله على ذلك من فعلهم، وأضلوا أنفسهم بمكابرة عقولهم وأبطلوا النظر واتبعوا الجبر^(١) فاتبعوا الهوى، وتركوا الهدى، وتعلقوا بالأخبار المنقولة الكاذبة، ورفضوا ما فيهم من حجة الله الصادقة، فبذلك عندوا، وأنفسهم بالتجبر^(٢) منهم أهلكوا، فليس للعباد على الخالق من حجة يحتجون بها، ولا متعلق ولا طلبة في ذلك يطلبونها، بصرهم وهداهم، وركب فيهم ما كفاهم، وبعث إليهم المرسلين مبشرين لهم ومنذرين، فأمرهم ونهواهم، وعذابه حذرهم وإلى ثوابه دعواهم، وأروهم عجائب الآيات واحتجوا عليهم بالدلالات، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

فهذا قولنا في ربنا، وشرحنا لما احتج به سبحانه علينا.

فإن قالوا وبما ندفعه^(٣) إن شاء الله بحقنا تعلقوا: أَلَسْتُمْ تزعمون وبغير شك تقولون: إن الله قسم العقول بين خلقه وجعلها له حجة فيهم، نعمة أنعم بها عليهم، وأيادي أكملها لديهم، ثم تقولون: إنه افترض عليهم فروضاً فجعلها عليهم كلهم شرعاً سواء، إن أدوها أثيبوا وإن تركوها عوقبوا؟ ثم تقولون ونقول: إن ذلك لا ينال إلا بالعقول، وقد نرى اختلاف العقول في الناس أجمعين، فنعلم أنهم فيها متفاضلون، وأن ليس هم فيها على القسمة متساوين، فأين ما تحوطون من عدل رب العالمين، وقد ساوى بين عباده فيما افترض عليهم، وجعل ذلك سبحانه سواء فيهم، ثم فضل بعضهم على بعض فيما لا ينال أداء ما فرض من الطاعات، ولا يوصل إلى تمييز شيء من شيء إلا به من

(١) - في (ج، هـ): الخبر.

(٢) - في (ج، هـ): بالتحيز - من الحيرة.

(٣) - في (ب، ج، هـ، و): ندفعه.

الآلات، من العقل الرصين والفهم المبين؟ قلنا لهم: قد سألتهم فاسمعوا ما به أُجبتُم، فكذلك بالعدل على الله نقول، وفي كل أمرنا فيه سبحانه نحول، وسنبين لكم إن شاء الله الجواب، ونشرح لكل ما تتكلمون فيه من الارتباب، ونختصر ذلك لكم بما يقر في أفهامكم ويثبت، إن كنتم للحق طالبين مريدين في ألبابكم.

فنقول: إن الله تبارك وتعالى افترض على خلقه فروضاً، وأوجب عليهم سبحانه أموراً، ثم أعطاهم ما بأقل قليله ينال أداء ذلك من الآلات، ويقدر على أدائه متى قصد من الساعات، فجعل في أفلهم عقلاً من العقل ما ينال بأقل قليله تمييز ما أوجب الله عليه تمييزه، والإحاطة بما أوجب عليه الإحاطة به من معرفته، والإقرار بوحدانيتها، والأداء لكل فرائضه^(١)، فساوى بين عباده فيما إليه يحتاجون، وله في فرائضه يستعملون، ثم زاد بعد أن ساوى بينهم في الحجة من شاء فضاعف له^(٢) العطاء والكرامة وزاده في العقل والسلامة، كما زاد بعضهم بسطة في العلم والجسم، فليس لأحد على الله في ذلك حجة؛ إذ قد أنالهم من ذلك أكثر من البغية؛ لئلا يكون للمخلوقين عليه حجة فيما فضل به بعضهم على بعض من الجلد والطول والجمال، والهيئة والكمال، والبياض والفصاحة، فكل ما أدخلتم علينا فيما فضل الله به بعض الخلق من العقول فواجب عليكم لنا أن تجيبونا به فيما بين البياض والسواد والقصر والطول حذو المثال بالمثال ليس لكم -والحمد لله- عنه تحرف ولا انتقال إلا بأن ترجعوا إلى الصدق، فقد بان لكم -والحمد لله- الحق، فاتقوا إملاء الشيطان وتسويله وإغوائه وتخيله، ولا تكونوا من الذين قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد].

وسنضرب لكم بقوة الله وحوله في ذلك مثلاً يبين لكم أموركم ويخامر نور حقه

(١)- في (ب، هـ): فريضة.

(٢)- في (ج، هـ): لهم.

ضميركم وصدوركم، رأيتم رجلاً له بيتان من حشيش، وله غلامان، فدفع إلى أحد غلاميه شمعة واحدة متوقدة، ودفع إلى آخر ثلاث شمعات ثم قال لهما: ليحرق كل واحد بما معه ما في أحد هذين البيتين من الحشيش، فهل ترون لصاحب الشمعة الواحدة المتوقدة الملهبة على مولاه حجة في أن أعطى صاحبه ثلاثاً وأعطاه واحدة، فيقول: لا والله ما أقدر أن أحرق بيتاً من حشيش بهذه الشمعة الواحدة، فأعطني ثلاثاً مثل صاحبي، وإلا فلا حيلة لي في إحراقه!!

وقد يعلم كل ذي عقل سوي من رشيد أو غوي أن الذي يكفي هذا الحشيش من هذه الشمعة لفحة واحدة، وأنه ومن معه ثلاث شمعات وعشر واحد في القدرة على إحراق ما أمر بإحراقه، وإنفاذ أمر سيده فيه، فهل تقولون لسيده: كلفته وصاحبه إحراق بيتين من حشيش متساويين ثم كلفته إحراقه بشمعة واحدة، وكلفت صاحبه إحراق بيته بثلاث فأعطه ثلاثاً، وإلا فقد كلفته ما لا يناله بهذه الواحدة ولا يطيقه، فأنت له في ذلك ظالم، وعليه بفعلك هذا متحامل؟ أم تقولون للعبد: أنت مخطئ في فعلك، جاهل في قولك، فأنت تنال بهذه الشمعة من حشيشك مثل ما ينال صاحبك بشمعاته في حشيشه، والأمر في قليل النار وكثيرها عند تأججها والتهابها سواء، لا حجة لك على مولاك فيما كلفك وأعطاك.

فكذلك -والحمد لله- الأمر فيما أعطى الله العباد من حجته فيما فضل به من شاء من بعد ذلك من خليقته، فأما من سلب عقله من المجانين والأطفال، فلم يوجب الله عليهم الأعمال بل أزاح عنهم ذلك ولم يوجبهم عليهم، وحالهم في وقتهم ذلك عند الله فحال لا يسألهم فيها عما افترض من الأعمال حتى يفيقوا، ومما هم فيه يخرجوا، ويبلغ الأطفال من الفهم ما يصح لهم به التمييز، ويخرجوا من حال الطفولية والصغر، إلى حال القوة والكبر، وفي ذلك ما قال الرسول ﷺ: ((رفع القلم عن ثلاثة: عن النائم حتى يستيقظ، وعن المجنون حتى يفيق، وعن الصبي حتى يعقل)). والحمد لله العدل في فعله الرحيم بخلقه، الذي كلف يسيراً، وأعطى عليه كثيراً.

تم جواب مسأله.

[المسألة الثانية عشرة: نفوذ إرادة الله]

ثم أتبع ذلك المسألة عن الإرادة فقال: أخبرونا عن الإرادة إذا أراد الله شيئاً يكون أو لا يكون؟ فإنه قد قال الله: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾^(١) [البروج]، فإن قالوا: نعم، قيل لهم: وهل أراد الله أن يدخل خلقه كلهم في الهدى؟ فإن قالوا: نعم، قد أراد أن يدخلوا كلهم في الهدى على غير جبر منه ولا إكراه، فيقال لهم: فهل دخلوا في الهدى كما أراد على غير وجه الجبر منه لهم والإكراه؟ تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من إرادة الله سبحانه فقال: إذا أراد الله شيئاً يكون أو لا؟ فإنه قد قال الله تعالى^(١): ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ - فكذلك قولنا في خالقنا ومصورنا وبارئنا ومميتنا ومحيينا، سبحانه وجل وتقدس أسماؤه كما قال في نفسه: ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ فكل ما شاء أن يفعله سبحانه فعله.

ثم نقول من بعد إثبات القدرة للرحمن ونفي التشبيه والتجويز عنه في كل ما شاء^(٢): إن الإرادة من الله على معنيين نيرين عند من علمه الله وفهمه بينين؛ فإحداهما إرادة حتم [وجبر]^(٣)، والأخرى إرادة أمر، معها^(٤) تمكين وتفويض.

فأما إرادة الحتم فهي: ما أراد من خلق السموات والأرض والجبال وما أنبت من الأشجار: ﴿وَالْحَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٥) [النحل]، وما أراد سبحانه من قضاء الموت على خلقه من جميع أهل سماواته وأرضه، والذهاب والفوت فقال سبحانه: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ رُحِخَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ

(١) - (تعالى) من (ب).

(٢) - في (ب، ج): شأن.

(٣) - (وجبر) ساقط من (ب، ج، ه).

(٤) - في (ب، ج، ه): يتبعها.

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٨٥﴾ [آل عمران]، وقال: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿١٨٦﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿١٨٧﴾﴾ [الرحمن]، فأخبر بما حكم به على خلقه، وبما ألزمهم في ذلك وأوجبه عليهم من حتمه فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ [الجنات]، وقال لنبيه ﷺ إخباراً منه بما حتم عليه: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿١٨٩﴾﴾ [الزمر].

ومن إرادة الحتم التي أراد [الله] (١) فعلها ففعلها قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اإِشْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١٩٠﴾ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾ [فصلت]، فكان قضاؤه فيهن خلقه سبحانه لهن حين أراد إيجادهن فأوجدهن وصورهن، وأوحى ما شاء فيهن من أمرهن.

ومن ذلك ما يقول الواحد الجبار ذو الملكوت الغفار: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الزمر: ٤٢]، فذكر أن الموت منه، وأنه يقضي به ويبيده، فكان هذا منه في خلقه إرادة حتم ليس لأحد فيها منهم فعل.

ومن ذلك ما قال الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلْمُ مَا تُوسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٩١﴾﴾ [ق]، فأراد خلقه فخلقه وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٩٢﴾﴾ [الحجرات]، فأخبر عن نفسه بما أراد أن يجعله منهم فجعله وصوره وأوجده كما قال: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٩٣﴾﴾ [يس].

(١) - (الله) غير موجود في (ب، ج، هـ).

وأما المعنى الآخر: فهو الإرادة التي معها تمكين وهو قوله سبحانه: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [الإسراء: ٢٣]، فكان قضاؤه في ذلك سبحانه ما أمر به من أن لا نعبد معه غيره، وما أمر به من البر والإحسان إلى الوالدين، فأراد الله سبحانه من العباد أن يطيعوه ويعملوا له بما ركب فيهم وأحسن به إليهم من الاستطاعات، وما أعطاهم من الآلات بالاختيار منهم لطاعته، والإيثار [منهم] ^(١) لمرضاته؛ ليشيهم على فعلهم ويعاقبهم على تركهم، ولو أراد منهم الطاعة جبراً وصرفهم عن المعصية قسراً لكان كلهم جارياً في طاعته تابعاً لمرضاته، ولم يكن المذنب الشاسع أولى بالعقوبة من المهتدي الطائع، ولم يكن العامل بالطاعة أحق بالثواب ^(٢) من عامل المعصية؛ إذ كانا كلاهما أدخلا في عملهما إدخالا، واستعملا في إرادة الله استعمالاً، فتبارك الله عن ظلم العباد وتقديس عن القضاء بالفساد، الذي لم يُطع كرهاً، ولم يُعص مغلوباً، بل أمر ونهى، وحذر وهدى، وعرف النجدين، وبيّن العملين، ثم أعطى كل شيء خلقه، وأعد للمطيعين الثواب وللعاصين العقاب، ثم قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء]، فأمرهم سبحانه بالإيمان وحضهم على التقى والإحسان، ونهاهم عن الكفر والطغيان، وعن جميع ما لم يُرد من العصيان، فقال سبحانه: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٣٢]، وقال: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الإسراء: ٣٣]، ومثل هذا في القرآن كثير، وقال: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا﴾ [آل عمران: ١٣٠]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا...﴾ [النساء: ١٠]،

(١) - (منهم) سقط من (ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): بأهل بالثواب.

ولله الحمد بآيين البيان، فأمرهم بما أراد من طاعته، ونهاهم سبحانه عن معصيته.
ثم قال سبحانه من بعد أن أعطاهم من الاستطاعة ما أعطاهم ثم أمرهم ونهاهم فقال: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨) ﴿[الزلزلة]، وقال: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٣٢) [النساء]، ثم قال سبحانه: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ (٨٩) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ (٩١) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ ﴿فَنُزُلٌ مِنْ حَمِيمٍ﴾ (٩٢) وَتَصْلِيَةٌ جَهِيمٍ ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ (٩٥) ﴿[الواقعة]، ثم قال من بعد إكمال الحجة عليهم وإثباتها فيهم: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ (٩٦) ﴿[الكهف].

أفلا ترى كيف فرق بين ما كان منه فعلاً، وبين ما أمر به العباد أمراً، فلم يقل فيما حتم به عليهم حتماً وما كان (١) منه عليهم قضاء وحكماً من الموت ولا من الخلق - موتوا ولا لا تموتوا، ولا اخلقوا ولا لا تخلقوا، ولم يقل فيما أراد منهم فعلاً بتخيير واختيار لعظيم المنة والاختبار: كل من قضينا عليه المعاصي عاص، كما قال: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ (٢١) [الرحمن]، ولم يقل: أمرنا وقضينا عليه بالعصيان كما قال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ (٢٢) [ق]، بل أخبر أنه من ذلك بريء فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٢٣) [الأعراف]، فبارك الله الواحد الأعلى الذي إذا أراد أن يفعل شيئاً كان بلا كلفة ولا إضرار ولا تفكر ولا اضطراب، إذا أراد أوجده، وإذا أوجده فقد أراد، فقضاؤه كائن، وفعله من أفعال العباد بائن، ليس له مثل ينال، ولا شبه

(١) - في (ب، ج، هـ): وكان.

تضرب له فيه الأمثال، وهو الواحد المتعال الصمد الواحد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحداً.

تم جواب مسألته.

[المسألة الثالثة عشرة: الطبع والختم]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن الطبع والختم فقال: رأيتم من طبع الله على قلبه وختم على سمعه وبصره أهو ممن دُعي إلى الإيمان فيثاب على أخذه ويعاقب على تركه؟ فإن قالوا: نعم، فقل: وكيف يقبلون الإيمان وقد ختم على قلوبهم والله يقول: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿١﴾

[البقرة]، هل (١) ضرهم الطبع أو الختم أم نفعهم؟ أم لم يضرهم ولم ينفعهم؟

فإن قالوا: إنما ختم على قلوبهم بكفرهم فقل: هل ضرهم الطبع حين فعل بهم، وحال بينهم وبين التوبة والدخول في الإيمان؟ فإن قالوا: لم يضرهم ولو شاءوا آمنوا فالله قد كذبهم واجتروا على الرد على الله قوله، فقل: فتراهم حين طبع على قلوبهم حين لم يقبلوا الإيمان، فإن قالوا: فإنهم لا يقدرُونَ على الإيمان حتى يفتح الله قلوبهم فقد أقروا الله بقدرته، وانتقض عليهم قولهم؛ إذ زعموا أن الختم قد ضرهم، وأنهم يعذبون على ما كان من تركهم الإيمان وأخذهم بالكفر بعد الختم وعملهم بما لا يستطيعون تركه. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من الطبع والختم من الله، فقال: رأيتم من طبع الله على قلبه، وختم على سمعه وبصره، أهو ممن دُعي إلى الإيمان فيثاب على أخذه ويعاقب على تركه؟ فقولنا في ذلك على الله بالحق: إن الله لم يرد بذلك إذ قاله أنه طبع على قلوبهم بطبع لا يقدرُونَ على الفهم معه، ولا أنه ختم على سمعهم ختماً

(١) - في (ب، ج، هـ): فهل.

لا يقدرون على السمع والاستماع، وعلى البصر فلا يقدرون على الإبصار والانطباع، وذلك فأين الأمر وما لا ينكره من عقل، ألم تر وتسمع أن الجاهلية كانوا أرسن عقولاً وأعظم أحلاماً وأكثر أفهاماً من أهل هذا الدهر، ولذلك قالت قريش للرسول فيما كان يعيب من آهتهم ويبين لهم في ذلك من جهالتهم، فكانوا يقولون لعمه أبي طالب ومن قام معه دون رسول الله صلى الله عليه وعلى أهل بيته وقرابته: عاب آهتنا وسخف عقولنا، وأطاش أحلامنا، فكانوا ذوي أحلام وعقول جمّة وأفهام، فكيف يكون من طبع على قلبه على ما قد (١) يسمعون عنه من فهمه؟ وكذلك كانوا يستمعون إلى الرسول إذا قرأ القرآن ويقولون في قراءته كل قول، ويدبرون فيه التدبير، ويسطرون فيما جاء به الأساطير، من ذلك ما كان يقول ويتبعونه عليه من القول منهم الوليد بن المغيرة اللعين، وكانوا له على كفره تابعين، حين تلا عليهم قول رب العالمين فقال ما حكى الله عنه في سورة (نون) حين يقول: ﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَافٍ مِثِّينَ ۚ هَمَّا زِمَّاءُ بِنَمِيمٍ ۚ مَنَّا عِلٌّ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ۚ عَثَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ۚ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ۚ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ﴾ [القلم]، وكذلك كان يقول الوليد الملعون: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۚ﴾ [المدثر]، ويقولون: ﴿مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ۚ﴾ [الدخان]، كما حكى الله في الكتاب المكنون وقال فيهم ربهم وذكر عنهم ومنهم، فقال سبحانه: ﴿أَنِّي لَهُمُ الدَّكَرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ۚ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ۚ﴾ [الدخان]، ويسمعهم ما كان رسول الله ﷺ يحاجهم (٢) به ويقرأ القرآن عليهم، ويأمره الله سبحانه بذلك فيهم فيقول: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ۚ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ﴾ [الشعراء]، وقال جل جلاله وصدق في كل قول مقاله: ﴿وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ۚ﴾ [الزمل]، وقال: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ

(١) - (قد) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): يحاجهم.

وَسَيِّحٌ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴿طه: ١٣٠﴾.

فهل يقول أحد من ذوي العقول: إن من كانت هذه حاله كان مختوماً على سمعه، ورسول الله ﷺ يناديه ويناديه؟ وهل يجوز على الرسول أن ينادي وينادي من سمعه مختوم؟

وكذلك كان نظرهم وأبصارهم فيما يأمرهم الله أن يبصروه من السموات والأرض إذ يقول: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ [ق]، فهل يجوز على الله أن يأمر بالإبصار على (١) من هو بالختم أعمى؟ فهذا ما لا يجوز على ديان الآخرة والدنيا، ولن يقدر أحد أن يقول إنهم كانوا عمياناً لا يبصرون، وإنهم كانوا صماً لا يسمعون، ومن ذلك ما قد بان منهم ما كانوا عليه من الكمال والمعرفة، والعقول والتمييز في كل حال.

فإن قالوا: إن الله طبع على قلوبهم وختم على سمعهم وأبصارهم عما جاء به الرسول من الحكمة والقول فقط، وخُلُّوا وما سوى ذلك - فقد وقعوا في أعظم مما كرهوا من المهالك؛ إذ زعموا أن الله سبحانه ختم على شيء بعينه على سمعهم وأبصارهم فلا يبصرونه ولا يسمعون، وطبع على قلوبهم فلا يفقهونه ولا يميزونه، ثم أرسل نبيه ﷺ يدعوهم إلى مغالبتة ونفي ما فعل بهم ربهم (٢) وركب فيهم، وتغيره تعالى الله عن ذلك وإزاحته عن أنفسهم؛ إذ كان قد أرسله إليهم يدعوهم إلى الإيمان والاهتداء والخير والبر والإحسان والطاعة له ولنبيه والاستماع لأمرهما والعمل بالقول وباللسان والضمير بطاعتها، وقد علم أنهم لا يقدرُونَ على ذلك، فنسب من قال بهذا إلى الله العيب والاستهزاء بنبيه ﷺ، وزعم أن رسول الله ﷺ أتاهم يدعوهم إلى المحال، ويأمرهم بالمغالبة والدفع لما فعل فيهم ذو الجلال.

(١) - (علي): زيادة من (ب، هـ).

(٢) - (ربهم) ساقط من (ب، ج، هـ).

ألا تسمع كيف قد أثبت لهم الفهم بما يقال لهم، والمعرفة بما يتلى عليهم في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد]، فأخبر الله الواحد الجليل فيما أوحى ونزل من التنزيل أن الهدى قد تبين لهم وصح لديهم وثبت في قلوبهم، ولولا سلامة القلوب من الختم الذي يذهب إليه الجاهلون ويقول به على الله سبحانه الظالمون لم يثبت أبداً في قلوبهم الهدى، ولو لم يثبت لم يبين.

ثم أخبر الله ما سبب ارتدادهم في الطغيان ومعصيتهم من بعد أن بين لهم ذلك الرحمن فقال: ﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد] ولم يقل: الرحمن ردهم وأضلهم، ثم أخبر بالسبب الذي كان عنهم فتمكن - إذ قاله - الشيطان منهم فقال سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ [محمد].

ثم أخبر بما يصيرون إليه عند موتهم من ضرب الملائكة لوجوهم وأدبارهم فقال: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ [محمد]، ثم أخبر لم فعل ذلك بهم وحتم عليهم بضرب الملائكة لوجوهم وأدبارهم فقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَصْحَبَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد]، ثم قال: ﴿أَقَلَّمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا﴾ [محمد]، أفيظن أحد ممن وهب لباً وتميزاً وعلماً أن الله سبحانه أوجب ما أوجب عليهم، وذكر ما ذكره عنهم وأمرهم بالسير^(١) في الأرضين والنظر في آثار الأولين ممن هلك بما هم عليه من الكفران وبما يختارونه من الفجور والعصيان، ولم يجعل لهم إلى ذلك سبيلاً، ويركب إليهم فيه دليلاً، وهم لا يقدرُونَ على ذلك لما قد فعله بهم من الختم على

(١) - في (ب، هـ): بالمسير.

أسماعهم وأبصارهم والطبع على قلوبهم التي بها يعقلون، وبسلامتها يميزون ويفهمون؟ كذب العادلون بالله والقائلون الزور على الله، بل سلم ذلك لهم ووفره لإكمال الحجة عليهم، ثم أمرهم بالتسديد ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ٦١.

ثم نذكر من بعد دفع هذه المهالك ونشرح الصدق بما علمنا الله من ذلك فنقول: إن معنى الختم والطبع من الله تبارك وتعالى هو على معنى التمثيل لهم والتقريع وإثبات الحجة عليهم وتبيين ضلالتهم لهم، فيقول سبحانه: إن امتناعكم من فعل^(١) الرشد وقلة قبولكم له كمن طبع على قلبه بما مُنِعَ من لبه وحرمة من تمييزه ونظيره وجودة فهمه، وبما عدم من النظر والغوصان في بحور الفكر من البهائم التي قد منعها الله من ذلك كله؛ إذ لم يجعل لها عقولاً تميز بها، فلما أن لم يجعل لها سبيلاً إلى ما يناله البشر من العقل والفهم والتمييز والنظر، كان ذلك منه فيها فعلاً، وكان منه طبعاً على قلوبها عما فهمه من التمييز أربابها، فمثلهم في قلة تفهمهم وإنصافهم لمعقولهم وتركهم لرشدهم واتباعهم لغيرهم بمن طُبِعَ على قلبه وختم عن التمييز على سمعه وبصره، عن أن تعلم ما يعلمون أو تفهم ما يفهمون من البهائم التي جعلت قلوبها على غير ما جعلت قلوبهم من ذلك، وختم عليها فكانت بهائم سوائم كذلك، ألم تر كيف يقول ذو العزة والإنعام: ﴿أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف، وقال: ﴿إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [الفرقان، يقول: إذ أعطوا من الفهم والتمييز والنطق^(٢) وجودة التحرف في غامض الفكر ما لم تعطه البهائم وما قد حجبها عنه العزيز العالم^(٣)، وخلقها على غيره من الخلق وصورها على ما قد يراه جميع الخلق، فأبوا استعمال ما ركب فيهم، وامتن الله به سبحانه عليهم، وتركوا النصفة وأخذوا في المكابرة

(١) - في (ب، ج، هـ): قول. ولعله الصواب.

(٢) - في (ب، ج، هـ): والنظر.

(٣) - في (ب، هـ): العليم.

والمعاندة لربهم والكفر لنعمة خالقهم، فكانوا لذلك وفيه أضل من الأنعام؛ إذ تركوا ما لو علمته الأنعام وعرفته وميزته وفهمته لقبلته ولسارعت إليه، ولدخلت بأجمعها فيه، ثم لثابرت إلى الممات عليه.

فهذا - والحمد لله - قول لا ينكسر على من قال به، بل يضح، وينير لذوي العقول ويستبين ويصح.

وقد يخرج ذلك على معنى آخر فيكون على قدر علمه منهم بما سيكون من اختيارهم للضلال وإيثارهم للسفال، وتركهم للهدى وقلة رغبتهم في التقى، وأنهم لِعَنَتِهِمْ وحميتهم وشدة حسدهم لنبيهم لا يختارون ما جاء به من الله برأيهم^(١)، وأنهم لا يطيعونه فيما دعاهم من حظهم إليه، وأنهم سيجاهرون بالجرأة عليه، فلما أن علم الله منهم أنهم يختارون بما ركب فيهم من القدرة والاستطاعة وسلم لهم من الجوارح والآلة - معصيته على طاعته ومخالفة مرضاته^(٢)، وأنهم يلقونه يوم الحشر كفاراً كذلك؛ فختم لهم إذ قد علم صيور أمرهم بذلك فكان الختم منه عليها إخباراً منه بما علم من غاية أمرهم، فختم عليها ولها بما علم أنه يكون آخر اختيارها وعملها.

وكذلك قيل في محمد سيد المرسلين ﷺ إنه ﷺ خاتم النبيين فسمي خاتمهم؛ إذ كان آخرهم، فلما أن علم الله آخر أعمالهم وما عليه يكون فناء آجالهم ختم بذلك عليهم ودعاهم به وذكره عنهم وفيهم، فكان ذلك العمل منهم اختياراً، وكان ما قال (الله)^(٣) فيهم منه إخباراً.

وأما ما ذكر الله من الطبع على قلب من على قلبه طبع فسنقول فيه بوجه، من قال به إن شاء الله أصاب، ووجده بيناً نيراً في اللسان والإعراب، وهو ما تقول

(١) - (برأيهم) ساقط من (ب).

(٢) - (ومخالفة مرضاته) بدلها في (ب، ج، هـ): ومخالفته على مرضاته. ولعلها الصواب.

(٣) - (الله) غير موجود في (ب، ج، هـ).

به العرب لمن ذكر في ملأ من الناس عن إنسان شيئاً مما يفعله ويكتسبه ويصنعه من الردى والخنا: يا فلان طبعت ويحك فلاناً عندهم وأفسدته وطرحته بما طبعته به من أعينهم.

فعلى ذلك يُحَرِّج الطبع من الله لقلوب الفاسقين عند ملائكته المقربين وأنبيائه المرسلين وعباده المؤمنين، فيكون طبعه لها عندهم هو ما ذكر وأخبر به عنها من باطن إسرارها وفاحش إضمارها وفسادها، وقلة قبولها للحق واهتدائها، وكفرها لربها وحسدها لنبيها، وبما فيها من الدغل^(١) والعداوة لخاتم النبيين والمشاقة لرب العالمين، والمنافقة للمؤمنين، والصد عن سبيل أحكم الحاكمين كما قال أصدق الصادقين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد]، فيكون ما قص عنهم من قصصهم وأخبر به من الضلالة عنهم ومن الحيرة والتكلمة^(٢) والجهالة والكفر والشقاق والسفالة، وما ساهم به من ذلك ودعاهم - طبعاً وطبعهم به.

فهذه والحمد لله حجة فيما سأل عنه من الختم والطبع، شافية مجزية لمن أراد الحق من جميع الناس كافية، والحمد لله على توفيقه، ونشكره على تسديده، وكذلك يقول المحقون، لا ما قال في الله المبطلون: إنه سبحانه ختم على الأسماع فلا تسمع، وعلى الأبصار فلا تنفع، وأنه على قلوب الكافرين طبع، ثم أمرهم بخلاف ما فعل بهم، وكلفهم فعل ما منه منعهم، وعنه سبحانه حجزهم، ثم عذبهم على ترك ما لا يقدرّون على فعله لما قد حجزهم عنه به من طبعه وختمه، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وخسر المبطلون خسراناً ميبيناً.

تم جواب مسألته.

(١) - الدغل: عيب في الأمر يفسده. (معجم وسيط).

(٢) - تكلمه في الأرض: ذهب متحيراً ضالاً لا يدرى أين يتجه. (معجم وسيط).

[المسألة الرابعة عشرة: معنى زيادة المرض من الله في قلب الإنسان]

ثم أتبع مع (١) ذلك المسألة عن الزيادة، فقال: خبرونا عن الزيادة، فإن الله يقول: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٨﴾ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ١٠﴾ [البقرة]، وقوله لقوم: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَيْنَ ءَاتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ٧٥﴾ فَلَمَّا ءَاتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ٧٧﴾ [التوبة]، [ألستم تعلمون أن الله زاد هؤلاء مرضاً، ومد آخرين في طغيانهم يعمهون، وأعقب قوماً نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه؟] (٢) فإن قالوا: نعم، ولكنه صنع ذلك بهم عقوبة بذنوبهم. فيقال لهم: فنعنم، أفليسوا معذورين بما عملوا من معصيته حين فعل بهم ذلك؟ فإن قالوا: لا. فقل: فقد دخلتم فيما عبتم؛ إذ زعتم أن الله يعذب قوماً على ما لم يستطيعوا تركه؛ لأنه فعل ذلك بهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه وتوهم فيه من التجوير له في فعله، فقال: خبرونا عن الزيادة التي ذكرها الله سبحانه وعظم عن كل شأن شأنه حين يقول سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ٨﴾ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ٩﴾ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ١٠﴾ [البقرة]، وعن قول الله سبحانه: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَيْنَ ءَاتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ٧٥﴾ فَلَمَّا ءَاتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا

(١) - (مع) زيادة من (ج، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٧٦﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِقَافًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ﴿[التوبة]﴾، فسنجيب إن شاء الله في ذلك من الجواب بما يقبله ذوو الإنصاف والألباب فنقول في ذلك على الله سبحانه بالصواب:

فأما قوله سبحانه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾ فهم المنافقون الذين كانوا يحتجرون من الرسول ومن المؤمنين باتتحال الإيمان وتلاوة ما أنزل من القرآن، وقلوبهم لذلك منكرة وفي دين الله فاجرة وبه سبحانه كافرة، فهم يراؤون بألستهم الرسول مخافة القتل والتنكيل، وهم عن الله بضمايرهم حائدون، وللحق بينهم وفي سرائرهم معاندون، ألا تسمع كيف يقول فيهم، ويدل بصفاتهم عليهم حين يقول: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿١٤﴾ [البقرة]، وقال سبحانه يخبر عنهم بما هم فيه وما يجتمعون في خلواتهم من المشاقة عليه: ﴿وَإِذَا خَلَا بِعَضُفِهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٧٦﴾ [البقرة]، ومن ذلك ما قال الله سبحانه في الأعراب: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٤﴾ [الحجرات]، ومن قولهم بألستهم ما ليس في قلوبهم ما يقول الله سبحانه: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١]، فأخبر الله عنهم بما كان من كذبهم فيما ذكروا أنه شغلهم، وأخبر بنفاقهم وتوهمهم ^(١) ما وهموا نبيه ﷺ من إحقاقهم فيما طلبوا منه من الاستغفار لهم والصفح في ذلك عنهم، فأمره الله سبحانه أن يخبرهم أن استغفاره

لهم غير دافع عقوبة الله عنهم إذا أراد الله الانتقام في ذلك منهم فقال سبحانه: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [الفتح]، ثم أخبر نبيه ﷺ من (١) أمورهم بما كانوا يتوهمون أنه قد غبي عليه علمه مما كانوا ظنوه وأجنوه في صدورهم فقال ذو المعارج والجلال: ﴿بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَّتُمْ ظَنَّ السَّوِّ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [الفتح]، فأخبرهم سبحانه بما ظنوا من الظن القبيح في الرسول والمؤمنين وتوهموا، وما زين في قلوبهم الشيطان من ذلك وأملى، وأنهم كانوا في ذلك قوماً بوراً.

وأما قوله جل جلاله وتقدس عن أن [يحويه قول و] يشبهه (٢) شيء أو يناله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ فقد يخرج على معنيين وكلاهما إن شاء الله للحق مضاف، فأما أحدهما: فإن يكون المرض الذي في قلوبهم هو الشك الذي هم فيه يلعبون من جحدانهم لما يرون من آيات ربهم، فقلوبهم؛ لذلك مريضة، فلا يؤدون لله سبحانه من فرائضه فريضة، فهم في شكهم وتعنتهم يترددون، وفي خطيئاتهم (٣) وطغياء (٤) حيرتهم يعمهون كما قال سبحانه: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ [الدخان]، فقد تكون زيادة الله لهم من المرض الذي ذكر أنه في قلوبهم؛ لشكهم وضلالهم هو بما يزيد نبيه ﷺ من الوحي والبرهان وتنزيل ما نزل من القرآن الذي به مرضت قلوبهم ومنه دويت صدورهم، فكلما زاد الله منه نبيه تبياناً وعلماً وخيراً وفضلاً وحكماً - ازداد لذلك مرض قلوبهم تراكمًا، وزادهم الله بتنزيل الحق غيظاً وغماً.

(١) - في (ب، ج): عن.

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - (خطيئاتهم) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٤) - (وفي خطيئاتهم وطغياء) بدلها في (ب، ج، هـ): وفي طغياء.

وقد يكون ذلك المرض حل في قلوبهم لشدة الحسد منهم لنبهم ﷺ
 على ما جعل الله من البركات واليمن في كل الحالات لديه، ولما خصه الله به
 دونهم وآثره به سبحانه عليهم من هبوط الملائكة نحوه، وما عظم به الله (١) له
 خطره وقدره، فجعله الله له صفيًا يوحى إليه، وينزل إليه وحيه بفرائضه عليه،
 وما خصه به من أن جعل طاعته له طاعة، ومعصيته له معصية، فقال: ﴿مَنْ
 يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا
 اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ٥٩]، وقال سبحانه: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ
 وَمَا نَهَاكُم عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، وقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ
 جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ١٧]، فلما أن رأت قريش هذه الكرامات
 اليبينات النيرات التي لا يقدرُونَ على دفعها ولا يأتون أبدًا بمثلها اشتد لذلك
 حسدها لرسول رب العالمين وعهدوا (٢) عليه وعلى من تبعه (٣) من المؤمنين
 فمنعه الله منهم، ورد حسدهم وبغيهم في نحورهم، فنصبوا له المحاربة وطالبوه
 أشد المطالبة فردهم الله بغيظهم، كما قال سبحانه: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا﴾
 [الأحزاب]، وذلك حين تحزبت قريش والعرب وطلبوا رسول الله ﷺ غاية
 الطلب فكفاه الله في ذلك اليوم والمسلمين القتال بأخيه ووصيه علي بن أبي
 طالب أفضل المستشهدين، فقتل عمرو بن عبد ود اللعين، وكان عماد المشركين
 وفارس المتحزين، فانهزم بقتله (٤) جميع الكافرين، وفلَّ الله حد المبطلين، وأظهر
 دعوة المحقين، ونصر رسوله خاتم النبيين، وكبت أعداءه المحادين، قال
 سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُبِتُوا كَمَا كُبِتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

(١) - (الله) غير موجود في (ب، ج، هـ).

(٢) - أي: تعاهدوا، يعني: أنهم أخذوا من بعضهم الآخر العهود والمواثيق ضد رسول الله ﷺ.

(٣) - في (ب) (معه) بدل: تبعه.

(٤) - في (ج، هـ): لقتله.

وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٦٠﴾ [المجادلة]، فلما أن أذهم وهزمهم وكتبهم كما كبت الذين من قبلهم، تدارك الكبت في قلوبهم، وترادفت الحسرات في صدورهم، ومرضت لذلك وبه منهم القلوب، وأحاطت به منهم الذنوب، فهم في كل يوم يرون من نصر الله لنبيه ويسمعون عنه ما يزيدهم حسداً ويحدث لهم به في قلوبهم مرضاً، حتى صدق الله رسوله الرؤيا بالحق التي كانت في غزوة الحديبية، أراه وأكمل له من دخول مكة آمناً، لا يخاف رصاداً فتزل بالمشركين من ذلك ما كانوا يخافون، وحقق الله لرسوله ما كانوا يحذرون، ﴿ثُمَّ بُعِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصُرَهُ اللَّهُ﴾ [الحج: ٦٠] ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠].

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ٧٥ ﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ٧٦ ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَقُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ ٧٧ [التوبة]، فقد يمكن أن [يكون] (١) الله سبحانه لما أن كذبوه وأخلفوه خذلهم، ومن الإرشاد والتوفيق تركهم، فتكلمها في ضلالهم وارتكبوا من أعمالهم، فأعقبهم كثرة ضلالهم وعظيم اجترائهم على قول الزور والبهتان وارتكاب الضلال والعصيان تمادياً في ذلك حتى مردوا على الكذب والفساد والنفاق، وقول المحال والإلحاد، فيجوز أن يقال: أعقبهم الله نفاقاً؛ إذ تركهم من التوفيق والتسديد والتحقيق حتى غلب عليهم الهوى، ورفضوا الخير والهدى، واستعملوا بينهم النفاق في كل أمرهم فعادوا منافقين وللرشد تاركين، ينافق بعضهم بعضاً ويقرضه في الغيب له قرضاً.

وقد يكون الذي أعقبهم في قلوبهم النفاق هو فعلهم وكذبهم وغدرهم في موعدهم الذي أوجبوه لخالقهم وذلك أن الكذب والردى يجرب بعضه بعضاً، فلما أن كذبوا فيما قالوا ووعدوا خالقهم من أنفسهم فأخلفوا كانوا لغيره فيما يعدون

(١) - ما بين المعقوفين من (ج، هـ).

أخلف، ولسواه سبحانه أكذب، فكاذبوا بيناتهم، وأبطلوا بالزور قالاتهم، فدعت حالة حالة، حتى تكمهموا في الغي والضلالة، ودعا ما كان منهم أولاً من الكذب والإخلاف إلى قلة الصدق والإنصاف، فحل بينهم التضامن وذهب عنهم الائتلاف، فعاد كل منافق في قوله غير صادق، فكان الذي أعقبهم النفاق آخراً هو فعلهم للكذب والإخلاف أولاً، فجرّ فعل الصغائر إلى ارتكاب الموبقات الكبائر حتى صار ذلك لهم عادات، وكان لهم وعليهم علامات، يعرفون بها دون غيرهم ودلالات.

فهذا أيضاً معنى يصح في اللسان، ويعرفه من كان ذا بيان، والحمد لله ذي الجلال والبرهان والجبروت والسلطان.

وأما ما سأل عنه من معنى قول الله سبحانه: ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ فقد يمكن أن يكون المعنى باللقاء هو الله الرحمن الأعلى يريد بقوله: ﴿يَلْقَوْنَهُ﴾ أي: يلقون حكمه ويعاينوه^(١). وقد يكون الذي يلقونه ما تقدم من عملهم ومضى، فيعاينوه في الآخرة يوم الحساب، ويجدونه عند الله مثبتاً في الكتاب، كما قال سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَءَاتَاهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [يس]، وقال: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة]، يقول سبحانه: يرى جزاءه ويعاين ما حكم عليه به من الخير والثواب والعذاب والعقاب، فيكون لقاءهم لأعمالهم هو توقيف الله لهم على القليل والكثير من أفعالهم، وما يكون منه سبحانه على ذلك من جزائهم، فيلقى المحسنون ما وعدهم الله في إحسانهم من الثواب، ويلقى المجرمون ما وعدهم من العقاب.

تم جواب مسألته.

(١) - في (هـ): ويعاينونه.

[المسألة الخامسة عشرة: هل يعذب الله عباده على ما صنعه فيهم؟]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عما صنع الله بعباده فقال: خبرونا عما صنع الله بالعباد، هل يعذبهم عليه؟ فإن قالوا: لا، فقل^(١): خبرونا عمن زاده الله كفوراً ومدّه في طغيانه وأعقبه النفاق في قلبه هل يعذبه عليه؟ فإن قالوا: نعم. فقد دخلوا فيما كانوا يعيبون. وإن قالوا: لا. فقل: فقد زعمتم أن الله لا يعذب من كان على الكفر، ولا يضر من كان عليه، وأنتم تزعمون أن الله إنما صنع ذلك عقوبة لهم. وسلهم: هل استطاع هؤلاء الترك لما صنع الله بهم والخروج منه؟ فإن قالوا: لا. فقد أجابوا، وإن قالوا: نعم. فقد كذبوا بكتاب الله، وخالفوا قول الله إذ يقول: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ﴾ [التوبة]، فإن كانوا يقدرّون على أن يصرفوا من النفاق قلوبهم قبل أن يلقيه فقول الله بزعمهم باطل في قوله: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة]. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه مما التبس عليه فتعسف بقول الزور فيه فقال: أخبرونا وبما عندكم نبئونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام]، وفيما صنع الله بالعباد تقولون: هل يعذبهم على ما فيه أدخلهم وعليه جبرهم؟ فلعمرى لقد تقدم في ذلك الجواب، وقلنا فيه إن شاء الله بالصواب، ولا بد أن نقول فيما سأل عنه في هذا الجواب، نأتي على شرحه إن شاء الله بشرح شاف فنقول: إن معنى قوله سبحانه: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ هو: تركه لهم من توفيقه وتسديده وعونه ولطفه وتأنيده؛ لما خرجوا من طاعته وارتكبوا بطغيانهم من معصيته، فولى بعضهم بعضاً، ولم يقم لهم سبحانه أمراً، كما قال

(١) - ساقط من (ب).

سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام]، فلم يبرأ سبحانه منهم ويكلهم إلى أنفسهم جل وعظم شأنه إلا من بعد أن تولوا وكفروا، وتعدوا، واستوجبوا منه الخذلان بما تهادوا فيه من الطغيان، كما يستوجب الرشد والتوفيق بالطاعة منه المؤمنون ويستأهل بالاهتداء منه والزيادة في الهدى المهتدون، كما قال أحكم الحاكمين وأصدق القائلين: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد]، فأخبرنا سبحانه أنه ولي المتقين، مجانب خاذل للفاسقين، وكذلك قال سبحانه رب العالمين: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾ [محمد]، يريد سبحانه أنه ولي الذين آمنوا والمتولي في كل الأسباب لهم، وأنه الخاذل للكافرين والتارك لتأييدهم، الرافض لتوفيقهم وتسديدهم.

ألا ترى كيف يقول ويخبر بتأييده وصنعه وتسديده ولطفه للمؤمنين، وتخليته بين المؤمنين والكافرين ومن أطعاهم من الطاغوت، والطواغيت فهم الذين أجابوهم إلى دعائهم واتبعوهم في أهوائهم من مستجيبى (١) الشياطين وأبالسة الإنس الملاعين، الذين أطعوهم واستهووهم في الردى والطغيان، ومنوهم مع الإقامة على ذلك من الله الغفران، قال الله سبحانه: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

وأما ما قال وعنه سأل فقال: هل يعذب الله أحداً على [فعل] (٢) فعله به؟ أم [هل] (٣) يقدر الخلق على الخروج مما أدخلهم جل جلاله فيه؟ فقولنا في ذلك على الله بما قد تقدم من شرحنا له: من أن الله جل جلاله أعز وأكرم وأرأف وأرحم

(١) - في (هـ): مستجني.

(٢) - زيادة من (ب، ج، هـ).

(٣) - زيادة من (ب، ج، هـ).

وأجل وأحلم من أن يُدخل عباده في سبب من الأسباب أرادته ثم يعذبهم عليه ويعاقبهم^(١) فيه، إن هذا إذاً لأجور من الفعل، وإنه من فاعله لأجهل الجهل. فلو كانت أفعاله لا تتم إلا بأفعالهم لكانت حاله في العجز كحالهم، ولكان مضطراً إلى خلقهم وإيجادهم؛ إذ لا يتم له فعل إلا بأعمالهم، فلقد آتاهم؛ إذاً نظراً منه لنفسه لا لهم، وضرورة الخالق إلى الخلق في فعله كضرورة الخلق إلى الخالق في أمره، فكلُّ إلى غيره محتاج، وذلك فبين على قياسهم في المنهاج، ولو اشتبهت الحالات لاشتبهت بلا شك الذات؛ فسبحان من بان عن خلقه فليس له حد ينال ولا مثل يضرب له به الأمثال، الذي بان من كل فعل فعله، وجل عن كل قول قوله.

وأما ما قال من قوله: هل يقدر الخلق على أن يخرجوا مما أدخلهم الله فيه وصنعه بهم؟ فإن إدخال الله وصنعه بالعباد يكون على معنيين كليهما متضادين: **أحدهما:** إدخال حكم وأمر وافتراض منه معه تمكين واختيار، لم يرد الله أن يدخلهم فيه جبراً، بل أراد أن يدخلوا اختياراً بما ركب فيهم وأعطاهم من الآلات والاستطاعات ليكمل لهم الثواب على الطاعات، ولو أدخل قوماً في الطاعة وأدخل آخرين في المعصية ثم أثاب وعاقب لكان على غير فعلهم عاقب وأثاب، جل الله عن ذلك رب الأرباب، فهم قادرون على الخروج من هذا الفعل على ما ذكرنا من تمكين الله الواحد الأعلى.

وأما المعنى الثاني الذي أدخلهم فيه وصنعه بهم فهو: ما خلقهم عليه وصورهم من الخلقة، وقومهم عليه من الفطرة، من الأجسام والعروق والعصب والعظام، والأسماع والأبصار، وما عليه الجن من السرعة والذهاب في الهواء، وما خلق عليه آدميين من الثقل والجفاء^(٢)، فلا يقدر جني يزيح ما فيه

(١) - في (ب، ج، هـ): أو يعاقبهم.

(٢) - جفاء الشيء عليه: ثقل. (معجم وسيط). فيكون عطف تفسير.

من الخفة فيثقل، ولا آدمي عن الثقل إلى الخفة يرحل، وكذلك لا يقدرّون على الخروج من سواد إلى بياض، ولا من بياض إلى سواد، ولا من قصر إلى طول، ولا من طول إلى قصر، فهذا ما لا يقدر عليه الخلق ولا ينالونه، وذلك أن الله خلقهم وجبلهم عليه، فلم يزدادوا من محبوه، ولم ينقصوا^(١) من مكروهه.

تم جواب مسألته.

[المسألة السادسة عشرة: معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى

الطَّائِفَتَيْنِ﴾]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ﴾ [الأنفال: ٧]، أليس إنما يريد العير والغنيمة أو المشركين وغلبتهم والنصر؟ فإن قالوا: نعم. فقل: هل كانوا يقدرّون على أن لا يقاتلوا ولا يخرجوا إلى القتال؟ فإن قالوا: نعم، فقد زعموا أنهم كانوا يقدرّون على أن يخلف الله وعده الذي وعده رسوله، وهذا قول عظيم يدخلهم في أعظم مما كرهوا. [وإن زعموا أنهم لم يكونوا يقدرّون على أن يخرجوا للقتال لا المؤمنون ولا الكافرون [فقد] أقروا بما كرهوا]^(٢)، فإن الله قد أراد أن يقاتل المؤمنون الكافرين، وأن يقاتل الكافرون المؤمنين، وأن الفريقين لم يكونوا يستطيعون التخلف ولا الترك للقتال حتى ينجز الله وعده، ويعز المؤمنين ويذل الكافرين ويوهن كيدهم، وكذلك أراد بالفريقين جميعاً، وقد كان فيما صنع الله بالفريقين يوم بدر بينة لنبيه وبرهان، وذلك أن الله سبحانه لم يكل المؤمنين إلى ما زعم الجاهل المكذبون أن الله جعل في العباد استطاعة ثم وكلهم إليها، فلم يرض حتى أيدهم بنصره وأمدّهم بملائكته ثم أجرهم على صبرهم على البأس وهو

(١) - في (ب، ج): ينتقصوا.

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

صبرهم، وأجرهم على الثبات وهو ثبتهم، وأجرهم على ائتلافهم وهو ألف بينهم، وأجرهم على صرامتهم وهو ربط على قلوبهم، وأجرهم على ظفرهم وهو ألقى الرعب في قلوب عدوهم، وهذا كله خلاف لقولهم ورد عليهم.

فجعل غلبة المؤمنين الكافرين نصراً وعزاً وتأييداً، وجعل غلبة الكافرين دولة بلاء وإملاء، فأنزل في قتال المؤمنين الكافرين بأحد: ﴿فَأَثَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ﴾ [آل عمران: ١٥٣]، أما الغم الأول فالهزيمة والقتل، وأما الغم الآخر فأشراف خيل الكفار على الجبل حتى أشرفوا عليهم فظنوا أنها الهلكة قال الله تعالى: ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من الغنيمة ﴿وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ يعني من قتل من إخوانكم، قال: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٣].

فإن قالوا: إن الله إنما فعل ذلك بذنوبهم ومعصيتهم. قيل: فإنه إنما عصى منهم نفر يسير وهم الرماة نحو من خمسين رجلاً، فقد عم ذلك البلاء جميع المؤمنين حتى وصل إلى نبي الله ﷺ فشج [في] (١) وجهه وكسرت رباعيته، وقد كان المسلمون يوم أحد سبعمائة أو يزيدون، فأخبر الله أنه صنع ذلك بهم فأثابهم غمًا بغم، أفليس الله قد أراد أن يصيبهم ذلك بأيدي الكافرين، ولأن ينهزموا، وأن يقتل من قتل منهم، ثم أخبر أيضاً بما صنع بهم بعد الذي كان منه إليهم من الغم فقال: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَافِقَةً مِنْكُمْ وَطَافِقَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، قال الله لنبيه: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، ثم قال (٢): ﴿يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، فأخبر عما أخفوا في أنفسهم فقال: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤]، يقولون: لو كنا في بيوتنا ما أصابنا القتل، قال الله تكذيباً لهم: ﴿قُلْ لَوْ

(١) - ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، ج) ولعلها سهو من النساخ.

كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ ﴿١٥٤﴾ [آل عمران: ١٥٤]، فأخبر أنه قد كتب القتل على قوم قبل أن يقتلوا، وجعل لهم مضاجع إليها يصيرون، ثم نهى المؤمنين أن يكونوا مثلهم، وأن يظنوا بالله كظنهم فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٥٥﴾﴾ [آل عمران: ١٥٥]، وقال في غلبة الكافرين المؤمنين وهزيمة المؤمنين فقال: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٦﴾﴾ [آل عمران: ١٥٦]، وقال: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّحْيِ الْجَمْعَانِ فَيَاذَنِ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٧﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ [آل عمران: ١٥٧]، في آي كثيرة يخبر أن الأمر كله منه وهو يدبر أمر خلقه ويصرفهم كيف يشاء، وأخبر أن الذي أصاب المؤمنين يوم أحد إنما كان بإذن الله من قتل الكافرين إياهم وهزيمتهم لهم، حتى قتل منهم سبعون رجلاً، وأنتم تزعمون أنه لم يأذن في المعاصي، وأنها لا تكون بإذنه، ولكن الإذن قد يكون على معنيين: أما أحدهما: فيكون أمراً منه يأمر به، والآخر يكون إذناً على وجه الإرادة أنه أراد أن يكون؛ لأنه فعال لما يريد.

ثم قد عيّر الذين قالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ [آل عمران: ١٥٦]، وكذبهم وأخبر بما قد سبق منه لهم وما قد كتبه عليهم، وعيّر الذين قالوا: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤] [فكذبهم الله لما قالوا من ذلك] (١).

فلو تدبرتم كتاب الله وآمنتم بما فيه ما عارضتم أمور الله تعالى [ولا عِشْتُمْ] (٢)، ولفهمتم قضاءه، تردون عليهم برأيكم أمره، وتعقبون حكمه، وتظلمون عدله،

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

وتقولون إنه فعل بخلقه شيئاً ثم عذبهم عليه بما صنع بهم فقد ظلمهم، فسبحان الله ما أعظم قولكم وأضعف رأيكم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من القتال فقال: هل أراد الله من المؤمنين أن يقاتلوا الكافرين، ومن الكافرين أن يقاتلوا المؤمنين؟ أم أراد الله من المؤمنين دون الكافرين؟ فبذلك - والله الشكر - نقول وإليه أمورنا تؤول - فنقول:

إن الله شرع حقاً وأوجب [صدقاً، فدعا إليه الناس وكشف عنهم به الالتباس، ثم أوجب^(١) على الخلق كلهم الدخول فيه والمقاتلة عليه، فكل من كان على ما شرعه الله تعالى من الحق فقد أراد الله منه مقاتلة من خالف عنه من الخلق، وإنما أراد سبحانه من عباده أن يقاتلوا على ما رضىه من دينه، فأما ما لم يرده سبحانه^(٢) من أفعال الكافرين، ولم يشرعه ولم يرضه من عبادة أصنام المشركين فكيف يريد من أصحابه القتال عليه وقد كرهه منهم، وذمهم على المقام فيه، ودعاهم إلى الخروج منه؟ وقد علم كل من كان له علم وآتاه الله شيئاً من فهم الحكمة أن المشركين عن آلهتهم كانوا يدافعون، وعن دينهم يقاتلون، وعلى ما كان آباؤهم من القتال يثابرون، فإن كان الله أراد منهم ذلك وجعلهم فيه كذلك، فقد ارتضاه وعلى الأديان كلها اصطفاها، كما ارتضى الذي بعث به خاتم النبيين وأراد، وأمر بالقتال عليه المؤمنين.

فإن قالوا: ارتضاه وأراد وأمر بالقتال عليه عباده - كفروا بالرحمن وتابعوا قول الشيطان.

وإن قالوا: بل سخطه وشنئه وأمرهم لإشقائهم بالمقاتلة عليه - فقد ساووا^(٣)

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ) ولعلها سهواً.

(٢) - (سبحانه) زيادة من (ج، هـ).

(٣) - هكذا في (ب، ج، هـ).

عنده بين ما ارتضاه وبين ما سخطه وأباه، وهل يأمر بحيطة ما لا يريد إلا الجاهل غير الرشيد؟! فإن كان حكم عليهم بعمل الردى لما أراد بهم بزعمهم من الشقاء، فعلى ماذا يعذبهم ويشقيهم، وفي الحميم يصليهم، وهم له طائعون وفي إرادته منهم متصرفون؟ أهذا عندهم من صواب الحكيم العدل في فعله الرحيم؟ بل هذا من فعال الجائرين، وأعظم ما عاب سبحانه من اعتداء الظالمين.

فلا يجدون بداً من أن ينسبوا إلى الله التجهيل والظلم والتعدي والجور الجليل، أو يدخلوا في الحق ويرجعوا إلى الصدق فيقولوا: إن الله أمر وأراد حيطة ما ارتضى، وكره ونهى عن حيطة ما لم يشأ.

وأما ما ذكر من قول الله عز وجل: ﴿إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَأَكُهُمْ كَثِيرًا لَفَشَلْتُمْ وَلَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٥٢] وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّيِّتُمْ فِي أَغْنِيكُمْ قَلِيلًا وَيَقْلِلُكُمْ فِي أَغْنِيهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴿[الأنفال]، فقال وتوهم أن هذا الأمر المفعول الذي يقضيه الله هو قضاؤه على الفريقين بالقتال والمزاحفة والاقتيال، وليس ذلك - والله الحمد - على ما قال، ولا على ما توهم من المحال، أن الله يقضي على الكافرين بقتال المؤمنين، ولا أنه يقلل المؤمنين في أعين الكافرين تشجيعاً منه لهم على قتال المؤمنين وتأييداً بذلك لهم على المهتدين، ولكن قللهم في أعينهم؛ لكيلا يروهم بحالة الكثرة مع ما في قلوبهم من هيبة الروعة فيهمزمو^(١) ويذهبوا ويرجعوا ولا يقاتلوا، فكان ذلك خذلاناً لهم وحرماً^(٢) عليهم، وقللهم في أعين المؤمنين لكيلا يروهم على الكثرة التي كانوا عليها فيها يباو ويخافوا، فقللهم في أعينهم تأييداً منه لهم، ومعونة وإحساناً إليهم.

فأما قوله: ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾ فمعناه: ليقضي الله وعداً كان

(١) - في (ب، هـ): فيهمزمو.

(٢) - في (هـ): وحرماً.

منجزاً، وهو ما وعد رسوله والمؤمنين من النصر إذا نصروه، والتسديد لهم إذا قصدوه، ألا تسمع كيف يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد]، ويقول: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ [الحج: ٤٠]، فقضى تبارك وتعالى لرسوله وللمؤمنين عند الالتقاء بما وعدهم من النصر، وفعل لهم بما (١) ضمن فعله (٢) من الأمر، وتغنيمهم ما وعدهم من إحدى الطائفتين: طائفة الجيش وطائفة العير، فغنمهم الله طائفة الجيش كما وعدهم من الأمر، وانجاز ما وعد المؤمنين من النصر على الكافرين، فهو الأمر الذي ذكر الله أنه (٣) كان مفعولاً، لا ما يتوهم أهل هذا القول الفاسد المخذول.

وأما قوله: ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٣٧﴾ [الأنفال]، فنصر الله رسوله كما قال سبحانه: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الفتح]، فألف الله على ذلك بين المؤمنين، لا كما ظن الحسن بن محمد وأصحابه أهل العمى والقول بالردى، أن التأليف من الله كان بين الكافرين والمؤمنين في القتال، وأنه ساق بعضهم إلى بعض جبراً حتى ألف بينهم للقتال، وهذا فأحول المحال، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ألا ترون كيف قال: ﴿أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ﴾ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴿٣٦﴾ فرد اسم المضمر في الهاء والميم من «قلوبهم» على الاسم الظاهر من «المؤمنين»؟ فسبحان أرحم الراحمين وأكرم الأكرمين.

وأما ما سأل عنه من قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ يَبْعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى

(١) - في (ب، هـ): ما.

(٢) - في (ب، هـ): فعاله.

(٣) - (أنه) ساقط من (ب، هـ).

الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴿١﴾ [الأنفال: ٧]، وقال: لو لم يخرج المشركون أليس كان يبطل وعد الله لنبيه وللمؤمنين؟ فقولنا في ذلك:

إن الله سبحانه وعد نبيه كما قال إحدى الطائفتين طائفة العير وطائفة الجيش المستعير، وأن الله لم يجبر الفاسقين على الخروج إلى قتال المؤمنين، بل عن ذلك نهاهم، وإلى طاعته وطاعة رسوله دعاهم، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٥﴾﴾ [الأنفال]، ويقول: لو أطاعوا الله فيما أمرهم لم يخرجوا لمحاربة الحق ولم ينصبوا.

فأما ما قال من أن ذلك لو كان لبطل (١) وعد الله أهل الإيمان، الذي وعدهم من الغنيمة والإحسان فليس ذلك كما قال أهل الجهالة والعمى والضلال، ولكن الله سبحانه علم أنهم سيخرجون، وعلى الحق والمحقين سييغون، فلما أن علم ما يكون من اختيارهم حكم بما علم منهم عليهم، وبشر رسول الله ﷺ بما سيسوق من الغنيمة والنصر إليه، ولو علم منهم اختيار المقام لما وعد غنائمهم نبيه ﷺ، فلما أن خرجوا وعلى الله ورسوله أجلبوا خذلهم سبحانه وأخزاهم وأذلهم وأرداهم، وألقى الرعب في قلوبهم كما قال سبحانه: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [آل عمران: ١٥١]، فأرداهم ونصر المؤمنين وأعز بتأييده الدين، وكبت الكافرين فأبادهم بالسيف قتلاً، وشتت أمرهم وجمعهم هزيمة وأسراً، وأنزل الملائكة المقربين مدداً للمؤمنين، وإعزازاً للحق والمحقين، فزادهم قوة إلى قوتهم المركبة الثابتة فيهم.

وأما ما [سأل عنه و] قال (٢) وتوهم من المحال في قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَأَقْأَبَكُمْ غَمًّا بِغَيْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٣]، وذلك الغم هو غمهم حين أдал المشركين على النبي والمؤمنين؛ فغلط وأخطأ في ذلك ولم يكن -ولله الحمد- كذلك ولم

(١) - في (ب، ج، هـ): يبطل.

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

يدل الله الكافرين على المؤمنين؛ لأن الإدالة هي معونة وتأيد ونصر وتسديد، ولم يقل مؤمن بالله: إن الله نصر [في ذلك اليوم أعداءه] (١) على أوليائه، ولا نصر جيش أبي سفيان اللعين على جيش رسول الله ﷺ، ولكن الله أراد بالمؤمنين المحنة والبلاء حتى يعلم الله أهل الصبر والاحتساب والتقى، ألا تسمع كيف قال الله: ﴿وَلَتَبْلُؤَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُؤَ أَخْبَارَكُمْ﴾ (٢) [محمد]، فنصرهم في أول الأمر وأراهم ما يحبون، فخالفوا نبيه وعصوه في تنجيهم عن باب الشعب الذي أوقفهم عليه، وأمرهم أن يرموا من صار من (٣) المشركين إليه، فلما رأوا الهزيمة على المشركين قد (٤) أقبلت، وتيقنوا أنها بهم قد حلت، طمعوا فيما يطمع فيه مثلهم من الغنائم، ورجوا أن يكون شدهم على الكفار مع أصحابهم أصلح، وفي الأمر الذي يراودون أنجح، فزلوا وعصوا الرسول فيما أمرهم من الثبوت على باب الشعب، وكان ثباتهم عليه على المشركين أصعب.

فلما أن تنحوا أمكن للكافرين (٥) ما أرادوا فظفروا من المسلمين ببعض ما أحبوا، ثم لاقوا من بعد ذلك من نصر الله للحق ما كرهوا، فثبت الله من بعد ذلك المؤمنين، وغفر لأهل الخطيئة المذنبين، وأنزل عليهم السكينة، وغشاهم النعاس أمنة منه (٦)، كما قال الله سبحانه: ﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَآئِفَةً مِنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، قال الله سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، ثم قال سبحانه

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ): إلى.

(٣) - (قد) ساقط من (ب، ج، هـ).

(٤) - في (ب، ج، هـ): الكافرين. ولعلها الصواب.

(٥) - (منه) ساقط من (ب، ج، هـ).

لنبيه: ﴿يُخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، ثم أخبر عما أخفوا، وما من المنكر أجنوا، فقال: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤].

وذلك أن رسول الله ﷺ حين أتته قريش ونزلوا بأحد شاور أصحابه فأشاروا عليه بأن يثبت في المدينة، فإن أقاموا أضربهم المقام حتى ينصرفوا، وإن صاروا إلى المدينة فدخلوا قاتلهم بها الصغير والكبير والنساء من فوق البيوت. فأراد ذلك رسول الله ﷺ ثم أشاروا عليه من بعد بالخروج إليهم، فنهض فلبس لامته، ثم خرج عليهم، فقالوا: يا رسول الله، قد رأينا رأياً إننا لم نقاتل ببلدنا ولا بين دورنا أحداً إلا أظهرنا الله عليه وبلغنا فيه ما نريد، فأقم بنا مكاننا على رأينا الأول. فقال رسول الله ﷺ: ((كان هذا أولاً، إنه ليس لنبي إذا لبس لامته أن ينزعها حتى يقاتل عدوه))، فخرج وخرج معه ألف من الناس، فلما فصل من المدينة رجع عنه عبدالله بن أبي سلول^(١) رأس المنافقين في ثلاثمائة من الفاسقين، ومضى رسول الله ﷺ حتى لقي القوم، فكان من أمرهم ما ذكرنا، ومن حالهم ما شرحنا، فذلك قولهم: ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ [آل عمران: ١٥٤]، يقولون: لو أطاعنا أو كان الرأي إلينا لكنا قد ثبتنا في بلدنا حتى يدخلوا علينا فنقاتلهم أو يرجعوا عنا فتتبعهم، فقال سبحانه: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ أي: الأمر أمر نبيه الذي افترض عليهم طاعته، فليس لأحد منكم سبيل إلى مخالفته إلا بالكفر والعصيان للواحد العزيز الرحمن، ثم أعلاهم من بعد تلك السقطة وأنزل عليهم الأمانة ورد إليهم النصر، وشدهم ما أضعفوه من الأمر، وصرف عنهم أعداءهم؛ لأن يدركوا كل ما طلبوا أو طمعوا به فيهم من القوة والظهور عليهم.

(١) - اسمه عبدالله بن أبي بن سلول، رأس المنافقين، رجع بثلاث الجيش يوم أحد، قال في الجامع الوجيز: توفي في السنة التاسعة من الهجرة.

وأما ما ضل فيه من قوله: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ فقال: إن الله كتب على الكافرين قتل المؤمنين، وكتب على المؤمنين ظهور الكافرين وقتلهم إياهم، فتوهم أن الكتاب من الله هو حتم وفعل فيهم، وقضاء كائن قضى به عليهم، ولو كان ذلك كما ظن الحسن بن محمد لكان المشركون لله مطيعين ولأمره وقضائه منفذين، ولم يكن عليهم في ذلك إثم ولا عند الله جرم، بل كانوا في ذلك مثابين وعليه غير معاقبين، ولم يكن المؤمنون بمثابين إذ الله فعل بهم ذلك من القتل وقضاه عليهم، وكل في الطاعة له سواء، تبارك عن ذلك العلي الأعلى.

فأما وجه الحق في ذلك ومعنى قول الله سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْهِمْ﴾ هو: عَلِمَ منهم لا أنه أكرههم ولا قضى عليهم، ولكن علم من يختار الخروج ولقاء الأعداء، ومن يقتل عند التنازل واللقاء، فعلمه وقع على اختيارهم، فخرجهم فعلهم لا فعله، وقتلهم فعل الكفار لا قضاؤه، فهم على خروجهم وقتلهم واجتهادهم مأجورون، وعند الله مستشهدون، والفسقة المشركون على قتلهم معاقبون، وعند الله في الآخرة معذبون، فكل نال بفعله من الله ما أوجبه عليه من الثواب والعقاب، والحمد لله رب الأرباب، والمجازي للخلق يوم الحساب.

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ فقال بزعمه وتوهم بجهله: أن الله يدل أهل الكفر والعصيان على أهل الطاعة والإيمان، وأنه أدال يوم أحد المشركين على النبي ومن كان معه من المؤمنين - فليس ذلك كما ذهب إليه، وسنشرح ذلك إن شاء الله تعالى، ونرد بالحق قوله عليه، فنقول:

إن الله جل جلاله يدل المؤمنين على الكافرين، ولا يدل الكافرين على المهتدين، كذلك^(١) قال في يوم حنين: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ [الإسراء: ٦]، فكان برده الكرة للموحدين هو المدليل لهم على الكافرين، ولم يقل في شيء من كتابه وما نزله من

(١) - في (ب، ج، هـ): وكذلك.

آياته إنه أдал أهل الشرك والنفاق على أهل الدين والإحقاق.

فأما ما ذكر الله من المداولة بالأيام بين جميع الأنام، فإن مداولته للأيام هو إتيانه بالليل تارة وتارة بالنهار.

وأما ما يأتي ويداول بين عباده وأرضه فيهما من الأمطار التي يحيي بها الأرضين ويعيش بها جميع العالمين قال سبحانه: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝﴾ [ق]، فسقى اليوم قوماً هم إلى السقي محتاجون، وسقى غداً آخرين، وما يحدث في الأيام من الأرزاق للعباد، وإحياء ما شاء من البلاد، وبالمداولة بالأيام بين الأنام ما نزل^(١) بهم من المصائب الهائلات، وما يمن به عليهم من الآلاء والنعم السابغات، من ذلك ما يأخذ من الأقارب والآباء والإخوة والأبناء وجماعة القربى، وما يهب عز وجل لمن يشاء من الأولاد الذكور، وما يصرف ويدفع من الشرور، فهذه الأشياء كلها التي تكون في لياليه سبحانه وأيامه مداولة منه لا شك بين عباده.

فأما ما يظن الجهال وأهل التكلم في الضلال من أن معنى هذه الآية هو إدالة الفاسقين على الحق والمحقين، وأنه يُمكن في الأرض للفاجرين، ويمهد للفسقة العاصين، بما قد حرم عليهم ولم يجعله بحمد الله لهم بل شدد عليهم غاية التشديد في ترك مشاقة أهل الحق والتسديد، وأمر في ذلك بالاتباع لهم، وترك الخلاف في جميع الأسباب عليهم، [فهذا كذب منهم على رب العالمين، وكيف يجوز أن يدل ويمهد للعاصين]^(٢)، بل كيف يتوهم على الرحمن الكريم الواحد ذي الجلال العظيم أن يكون أدا لهم وأعطاهم ما عنه زجرهم ونهاهم؟ فتبارك ذو السلطان المبين عن مقالة أهل الضلال الجاهلين. والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وسلم.

تم جواب مسألته.

(١)- في (ب، ج): ينزل.

(٢)- ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

[المسألة السابعة عشرة: معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾

فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَمَعْنَى الْإِذْنِ فِيهَا]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن قول الله عز وجل: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٦٦]، فقال: خبرونا عن الإذن وإنكاركم أن يكون الله أذن في المعاصي. فقل: الإذن من الله على وجهين: فإِذْنٌ إِذْنٌ فِيهِ أَمْرٌ يَأْمُرُ بِهِ، وَإِذْنٌ إِذْنٌ فِيهِ إِرَادَةٌ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ لِمَا يَشَاءُ مِنْ أَمْرِهِ، وَمَا كَانَ مِنْ مَعْصِيَةٍ فَلَا تَكُونُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَكَذَلِكَ أَظُنُّهُ، وَذَلِكَ إِرَادَةٌ مِنْهُ.

فإن قالوا: نعم. فقد أقرروا بنفاذ أمره وإرادته. وإن جحدوا وأنكروا فإن الله قد أكذبهم في كتابه فقال للمؤمنين: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ يعني بذلك: ما أصابهم من القتل والهزيمة.

وإنما كان ذلك تأييداً للكافرين، فقد أذن الله للكافرين أن ينالوهم بما أصابوهم من القتل والجراح والهزيمة.

فإن زعموا أن إذن الله أمره، فقد زعموا أن^(١) الله^(٢) أمر بالمعاصي، وأمر المشركين أن يقتلوا المؤمنين، وكل مأمور إذا فعل ما أمر به فهو مطيع وله عليه أجر، والكتاب يكذبهم.

وإن زعموا أن إذنه^(٣) على وجهين: على وجه الأمر، والآخر على وجه الإرادة. فقد أقرروا بالحق وفي ذلك نقض لقولهم ورد عليهم، فقد زعموا أن الله يريد أن يكون ما لا يأمر به ولا يرضاه. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما قال وعنه بجهالته سأل من قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٦٦]، فقال: إن ذلك عنده من الله إذن

(١) - في (ب، ج، هـ): أنه.

(٢) - (الله) سقط من (ب).

(٣) - في (ب): إرادته.

للكافرين فيما نالوه من الرسول والمؤمنين في يوم أحد من القتل، وما نالوا به حمزة عليه السلام من المثل، وما نالوا به الرسول ﷺ من الجراح، وما اجتروا على الله فيه وعليه ^(١) من هشم وجنته وكسر رباعيته، فكيف يتوهم من كان له عقل وفهم ^(٢) يبين به عن الجهل - أن الله أذن لأعدائه في فعل ذلك بأوليائه؟ كذب من ظن ذلك وقال على الله بهتاناً وزوراً، وكانوا عنده سبحانه قوماً بوراً، وكيف يأذن للفاسقين في القتل والسّواية إلى المؤمنين وهم الخيرة عنده من عباده أجمعين، بل الإذن منه للمؤمنين في قتل المشركين وقتلهم حتى يسلموا أو يفيثوا عن جهلهم وضلالهم، ألا تسمع كيف يقول سبحانه للمؤمنين: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْخَتْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٤]، ويقول: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣]، ويقول سبحانه: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، ففي كل ذلك يأمر المهتدين بقتال الضالين المضلين وبقتل المحادين المشركين، فهل سمع الحسن بن محمد بشيء من كتاب الله سبحانه وأمره وإذنه للمؤمنين وزجره، أمراً منه للكافرين بقتال المؤمنين أو حضاً لهم على المسلمين؟ بل في كل كتابه يأمر بقتال الكافرين ويحض على محاربة الفاسقين، ومن ذلك قوله: ﴿قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، وقال ترغيباً في قتال الناكثين، [وتفضيلاً للمؤمنين المجاهدين على جميع العالمين] ^(٣): ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْقَوْلُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة: ١١]، فدل بما جعل لهم من الجزاء، وأعد لهم

(١) - (وعليه) سقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ) (أو فهم) بزيادة (أو).

(٣) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، ج، هـ).

على ذلك من كريم العطاء أن ذلك من فعلهم له رضا.

ثم قال فيمن تعدى على المؤمنين، وخالف فيهم حكم رب العالمين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ [البروج]، فأخبر أنهم على ذلك عنده معذبون، فدل ذلك من فعل العدل الرحيم على أنهم كانوا له مخالفين، وفي تعديهم وقتلهم^(١) له عاصين، وعلى فعلهم لا فعله أوجب عليهم العذاب، ولو كان أذن لهم في ذلك لأجزل لهم عليه الثواب، فسبحان الرؤوف الجواد البريء من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، المتقدس عن الإذن بالفساد.

فليعلم من سمع قولنا من العالم أن الإذن من الله على معنيين:

فأما أحدهما: فإذا أمر وإرادة وحكم ومشية، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم]، فهذا معناه معنى حكم بالزيادة للشاكرين وبالعذاب للكافرين^(٢)، وكذلك قوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ [الحج].

وأما المعنى الآخر: فإذا تخلية وإمهال للعصاة فيما يكون منهم من العصيان، فعلى ذلك يخرج معنى قول الله سبحانه: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجُمُعَانِ فَيَأْذِنُ اللَّهُ﴾ يعني تعالى بتخلية الله لهم وكذلك قال سبحانه في هاروت وماروت ومن يتعلم منهما: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، يريد سبحانه: بتخلية الله لهم لإثبات الحجة عليهم؛ إذ قد مكنهم من العمل والفعل، ثم أمرهم بتقواهم وبصرهم غيهم وهداهم، وعن تعليم السحر وتعلمه نهاهم، فإن ائتمروا وتعليم السحر وتعلمه تركوا، أنيلوا الثواب، وإن أبوا وما نهوا عنه تخيروا أوجب عليهم بفعلهم العقاب، وحرموا بذلك من الله الثواب.

تم جواب مسألتهم.

(١) - في (ب، ج، هـ): وقتلهم.

(٢) - في (ب، هـ، ج): على الكافرين.

[المسألة الثامنة عشرة: تزيين الله لعباده]

ثم أتبع ذلك المسألة عن التزيين فقال: خبرونا^(١) عن التزيين بالإرادة دون الأمر، فإن أنكروا أن الله يزين لعباده دون أن يكون أمراً منه، فقد رد الله عليهم قولهم، فقال في الأنعام: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٠٨]، وقال في حم السجدة: ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ [فصلت: ٢٥]، وقال في النمل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ [النمل: ٢٤]، هذا كله تزيين إرادة، أو ليس إرادة؟ تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه وقال وتوهم من زور المحال، من أن الله تباركت أسماؤه، وعزت بكريم ولايته أولياؤه، زين للكافرين أعمالهم تزييناً وحسناً في قلوبهم تحسيناً، وأنه أراد بذلك منهم إقامتهم فيها، ومثابرتهم عليها، جل الله عن ذلك وتقدس عن أن يكون كذلك، واحتج في مقاله، وفيما ارتكب من ضلاله بقول الله سبحانه: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ﴾، فصدق الله تبارك وتعالى فيما قال، وتقدس ذو الجبروت والجلال.

فأما قوله تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، فإن هذه الآية نزلت في أبي جهل بن هشام المخزومي لعنه الله، وذلك أنه لقي أبا طالب^(٢) عم رسول الله ﷺ فقال: يا أبا طالب إن ابن أخيك

(١)- في (ب): أخبرونا.

(٢)- هو أبو طالب بن عبدالمطلب، اسمه عبد مناف، وهو عم النبي ﷺ، كفله بعد موت جده عبدالمطلب، آمن بالنبي ﷺ وصدق به وله قصائد وأشعار مشهورة يرويها أهل السنة والشيعة يصرح فيها بالإسلام والتصديق بالنبي ﷺ وبرسالته، وقد حكى الإمام المنصور بالله ﷺ إجماع أهل البيت ﷺ على إسلام أبي طالب. توفي في العام الثالث عشر من البعثة

يشتم^(١) آلهتنا ويقع في أدياننا، واللات والعزى لئن لم يكف عن شتمه آلهتنا لنشتمن إلهه، فأنزل الله في ذلك ما ذكر في أول هذه الآية؛ تأديباً للمؤمنين، فأمرهم الله بالكف عن شتم أصنام المشركين لكيلا يجترئوا بغير علم على شتم رب العالمين.

وأما ما احتج به الحسن بن محمد في الآيات المنزلات: آية النمل، وآية الأنعام، وآية حم السجدة، وما ذكر فيهن ذو الجلال والإكرام من قوله: ﴿زَيْنًا﴾ و﴿قِيَضًا﴾ فإن ذلك من الله هو الإمهال وترك المغافصة لهم بقطع الآجال، وما كان في ذلك منه لأهل الجهل من التبري منهم، والخذل^(٢) منه سبحانه لمن عشا عن ذكر ربه منهم، فلما أن أمهلوا وعلى ما هم عليه من الشرك والكفر تركوا، وبالعقوبات لم يعاجلوا، وأملى لهم؛ ليرجعوا فتمادوا ولم ينيبوا ورأوا من إمهال الله وتأخيرهم لهم، وصرف ما عاجل به غيرهم من القرون الماضية والأمم الخالية من ثمود وعاد وفرعون ذي الأوتاد، وقوم نوح، وقوم لوط، وأصحاب الرس والأيكة، وقوم تبع والمؤتفة، وغير ذلك من القرون المهلكة، فزادهم تأخير ذلك عنهم؛ اجترأ وتكديباً، ومجانة وافترأ وترتيباً^(٣) بصرف ذلك عنهم - ما هم عليه من أعمالهم وفاحش قولهم وأفعالهم، فكان إملاء الله لهم، وتركهم؛ ليرجعوا أو لتثبت الحجة عليهم، وتنقطع المعذرة إليهم - هو الذي أطمعهم وزين عملهم لهم فجاز أن يقول: ﴿زَيْنًا لَهُمْ﴾؛ إذ قد تفضلنا وأمهلنا وأحسننا في التأني بكم ورحمنا، وكذلك تقول العرب لعبيدها يقول الرجل لمملوكه إذا تركه من العقوبة على ذنب من بعد ذنب وتأنى به وعفا عنه وصفح؛ ليرجع ويصلح فتمادى في العصيان ولم يشكر من سيده الإحسان، فيقول له سيده: أنا زينت لك

وسماه النبي ﷺ عام الحزن. تمت من (روضة الألباب وتحفة الأحباب/ مخطوط) ومن كتاب (نجاة أبي طالب للسيد حسن بن علي السقاف).

(١) - في (ب، ج، هـ): يسب.

(٢) - سقط من (هـ).

(٣) - الرَّتَّب محرّكة: الشدة والانتصاب. (قاموس محيط). وفي (هـ): وتريناً.

وأطعمتك فيما أنت فيه؛ إذ تركتك وتأنيت بك، ولم آخذك ولم أعاجلك.
فهذا على مجاز الكلام المعروف عند أهل الفصاحة والتمام.

وأما الآية التي في حم السجدة^(١) فكذلك الله أوجد القرآن وخلقهم، ولم يجمع بينهم وبين من أطاعهم، ولم يأمرهم بطاعتهم ولا اتباعهم، بل حضهم على مخالفتهم، وأخبر بعداوتهم، ونهاهم عن اتباع الهوى فقال: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨]، ﴿وَلَا تُطِيعْ كُلَّ حَلَافٍ مَهِينٍ﴾ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴿مَتَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ﴾ عَثَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴿الْقَلَمُ﴾، وقال فيمن يأمر ويوسوس بالسوء من الشياطين: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦]، فيبين كل ما افترض وأمر به، فلم يترك لذي علة قبله متعلقاً، فكان تقيضه لهم ما ذكر من القرآن هو تخليته لهم وتبرؤه منهم، وترك الدفع لنوازل الأسواء عنهم، وذلك فيما تقدم عنهم من الكفر بربهم والشرك بخالقهم.

تم جواب مسألته

وبتمامها تم الجزء الأول والحمد لله كثيراً، وصلواته على خير خلقه محمد النبي وآله الطيبين وسلامه، وحسبنا الله وحده وكفى.

ويتلوه الجزء الثاني من مسائل الحسن بن محمد بن الحنفية في تثبيت الجبر والتشبيه، ورد الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم عليه السلام في نفي ذلك عن الله سبحانه وإثبات العدل والتوحيد، وتصديق الوعد والوعد.

(١) - ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [فصلت: ٢٥].

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

[الجزء الثاني من مسائل الحسن بن محمد بن الحنفية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه نستعين

[المسألة التاسعة عشرة: معنى الجعل في قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ

أَكِنَّةً﴾]

[ثم أتبع ذلك] (١) المسألة عن قول الله سبحانه: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ...﴾ إلى آخر الآية [الكهف: ٥٧]، فقال: أخبرونا عن الجعل بالإرادة دون الأمر، فإن أنكروا فأخبرهم أن الله يقول: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [الكهف: ٥٧]، وقال سبحانه: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المتحنة: ٥]، في آيات كثيرة من الكتاب فيقال لهم: ما ذلك الذي جعل الله وهو كائن كما جعل؟ فإن قالوا: إنما ذلك الدعاء. فقلنا: إن الدعاء قبل ذلك، فقد دعا العباد جميعاً، وهذا شيء قد خص به من يشاء من خلقه ولم يعمهم؛ لأنه إنما يهتدي من جعل الله في قلبه الهدى ولم يعمهم بالهدى.

فإن قالوا: قد نعلم أن الله قد جعل الناس كلهم مهتدين، ولا نقول: إن الله قد جعلهم كفاراً. فقل: إن الله يرد عليكم قولكم في كتابه فإنه قد قال: ﴿قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٦٤]، ألا ترى أن الله قد جعل منهم القردة والخنازير؟ فإن زعموا أن الله إنما (٢) سباهم بذلك ونسبهم إليه [فقل فلذلك لم يجعلهم قردة وخنازير

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - سقط من (ب، ج، هـ).

وإنما ساءهم لقولهم^(١)، وإن أقروا أن الله جعلهم عبدة الطاغوت - فذلك نقض قولهم.

وإن قالوا: إن الله لم يجعلهم عبدة الطاغوت كان ذلك تكذيباً منهم فقل: فإن الله قد قال أيضاً: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام، ٣٦]، ألا يرون أن الله يخبر أنه قد جعل في كل قرية أكابر مجرميها؛ ليمكروا فيها؟ فإن قالوا: إنه لم يجعلهم فيها^(٢) ليمكروا فيها - كان ذلك تكذيباً منهم، وإن أقروا كان ذلك نقضاً لقولهم، وقد قال الله لقوم فرعون: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى التَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ [القصص، ٥٨]، فإن قالوا: نعم - كان ذلك نقضاً لقولهم. وإن قالوا: لا. فقد كذبوا، والله يقول: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ [النحل، ٨٠]، والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنانة وجعل لكم سراييل تقييكم الحرَّ وسراييل تقييكم بأسكم^(٣) [النحل، ٨١]، ألا ترى أن الناس هم غزلوا ونسجوا وعملوا الدروع واتخذوا المساكن والبيوت، ثم نسب^(٣) ذلك منه وإليه، وأخبر أنه خلقه، فمن به عليهم، وذلك أنه أراد، فكان ما أراد ولم يأمر به. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [٧٧]

(١) - هذه الزيادة من (ط) مع تقديم وتأخير يسير اقتضاه المعنى والسياق.

(٢) - ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - ساقط من (ب، ج، هـ).

فتوهم وظن فقال: إن الله قد^(١) جعل على قلوبهم أكنة حتى لا يفقهوه وفي آذانهم وقراً، وأن ذلك من الله فعل بهم؛ ليشقيهم، وليس ذلك -لعمره- كذلك، ولو كان الله عز وجل الذي حجب قلوبهم وآذانهم عن ذلك لم يبعث الرسل إليهم، ولم يحتج ببرهانه عليهم، وكانوا عنده في تركهم لذلك معذورين، وكانوا على ذلك مثابين؛ إذ هم لما أرسل إليهم به غير مستطيعين، وقد قال الله سبحانه: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا عَاتَاهَا﴾ [الطلاق: ٧]، فكيف يكلفهم الاثمار وقد حجب قلوبهم عن الاعتبار؟ فتبارك الله العزيز الجبار.

بل معنى قوله جل جلاله ذلك: هو إنكار [عليهم]^(٢) لقولهم الذي قالوا حين دعاهم الرسول إلى الحق وبين ما هم عليه من الباطل والفسق فقالوا له استهزاء وعبثاً: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَاعْمَلْ إِنَّنَا عَامِلُونَ﴾ [فصلت]، فقال الله سبحانه لنبیه ﷺ يحكي قولهم، ويرد كذبهم عليه، فقال: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ يريد سبحانه: إنا جعلنا على قلوبهم أكنة كما قالوا، وفي آذانهم وقراً كما ذكروا، بل الزور في ذلك قالوا، وبالباطل تكلموا، فأراد بذلك معنى الإنكار عليهم والتكذيب لهم والتقريع بكذبهم، وتوقيف نبیه ﷺ على باطل قولهم، وجليل ما أتوا به من محالهم فقال: ﴿إِنَّا﴾ وهو يريد: أننا فطرح الألف استخفافاً لها، والقرآن فعربي إلى النور والحق يهدي، والعرب تطرح الألف من كلامها وهي تريدها فيخرج لفظ الكلام لفظ إخبار ونفي، وهو تقريع وإيجاب واستفهام، وتثبتها وهي لا تريدها، فيخرج لفظ الكلام لفظ شك، ومعناه معنى خبر وإيجاب في كل ما جاءت به من الأسباب، من ذلك قول الله سبحانه: ﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾

(١) - (قد): ساقط من (هـ).

(٢) - زيادة من (هـ).

وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ [البلد]، فقال: ﴿لَا أَقْسِمُ﴾ وإنما أراد: ألا أقسم، فطرح الألف منها، فخرج لفظها لفظ نفي وهي قسم وإيجاب.

وقال في عبده ونبيه يونس صلى الله عليه: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات]، فقال: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾ ﴿١٧٧﴾ فأثبت الألف وهو لا يريد بها، فخرج لفظ الكلام لفظ شك، ومعناه معنى إيجاب وخبر، أراد سبحانه: وأرسلناه إلى مائة ألف ويزيدون على مائة ألف.

فأراد بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ التقرير لهم والتوقيف لنبيه على كذبهم، لا ما يقول الجاهلون إنه أخبر عن فعله بهم، ألا ترى كيف يدل آخر الآية على أولها من قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ ﴿٥٧﴾ يقول: فإن كان الأمر على ما يقولون وكنا قد فعلنا بهم ما قد يذكرون فَلِمَ أرسلناك تدعوهم إلى الهدى [وترحزهم عن الردى، وهم لو كانوا كذلك، وكنا فعلنا بهم شيئاً من ذلك، ثم دعوتهم إلى الهداية] (١) لم يطيقوا أن يهتدوا إذاً أبداً، ألا تسمع قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ ﴿٥٧﴾ [فقال «إذا»] (٢) يريد: إن كان ما يقولون علينا مما ذكروا أنه على أبصارهم وأسماعهم وقلوبهم فعلاً منا بهم فلن يهتدوا إذاً أبداً؛ إن كنا منعناهم بذلك عن الاهتداء، فكيف نرسلك إلى من لا يستطيع أن يهتدي ولا يفلح ولا يقتدي؟ فهذا ما لا نفعله بك ولا بهم، ولا نجيزه فيك ولا فيهم، ولا نراه حسناً من فاعل لو فعله من البشر.

وقد يمكن أن يكون الجعل من الله عز وجل للأكنة والوقر الذي [ذكر] (٣) هو الخذلان لهم وتركهم من التوفيق والتسديد، فلما تركوا من عون الله وتسديده تكلموا وغروروا وهلكوا، ومالت قلوبهم في أكنة الهوى، فأعقبهم ذلك شقاء

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - زيادة من (ط).

ووقراً، فالوقر هاهنا هو: ترك الاستماع للحق وما يركبون من الفسق.

وأما ما قال وعنه سأل من قول الله عز وجل: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المتحنة]، فتوهم أن الله عز وجل جعل فيهم مودة قسرهم عليها وأدخلهم جبراً فيها، وليس ذلك بحمد الله كذلك.

وتفسير هذه الآية فهو يخرج على معنيين وكلاهما شافٍ ومن التطويل كافٍ؛ فأولهما: ما جعل الله للمؤمنين من الإذن، وأطلق لهم من البر والإقسط والإحسان، إلى من كان على غير الإيمان، من المشركين الذين لم يقاتلوهم، ولم يخرجوهم من ديارهم، ولم يظاهروا على إخراجهم، فقال: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ ثم قال: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [المتحنة]، فكان ما أطلق لهم من البر والإقسط أول الرحمة منه لهم، وجعل المودة بينهم؛ إذ قد أطلق لهم من الفعل ما يجلب (١) المودة ويزرع المحبة من اللطف والبر، في العلانية والسر.

فلما أن تبارؤا وتنافعوا، جرت المحبة والمودة للمؤمنين في قلوب الكافرين لما ينفعونهم به ويحسنون إليهم فيه، فكان الإذن من الله عز وجل للمؤمنين بما يحتلب المودة في الإقسط إلى الكافرين - أفضل المنة منه على المحسنين.

وقد تكون تلك المودة هي: ما في الإيمان من البركة واليمن، وما جعل الله بين المؤمنين من المحبة وافترض عليهم من التواد على الدين وحكم به من الأخوة بين المؤمنين حيث يقول: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات]، فكان كل من دخل فيها

(١) - في (ب، ج): يحتلب.

أمر بالدخول فيه من الإيمان إذا دخل، وإلى الله سبحانه أقبل، سدده الله سبحانه ووفقه وحببه إليه من بعد إقباله إليه، وبغض إليه الكفران، كما قال الرحمن: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [٧] [الحجرات]، فكان كل من دخل في الإسلام من جميع الأنعام أخرجته بركة الإيمان من الحقد والدغل والحسد حتى يعود إلى المؤاخاة على الحق، والقول في ذلك على الله بالصدق، فهذا ما لا ينكره ذو عقل وتميز.

ألا^(١) تسمع كيف حكى الله عز وجل لك عنهم وذكر لك قولهم، حين كانوا يدخلون في الدين، ويتابعون المسلمين على اليقين حين يقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [٥] [الحشر]، فلما أن دخلوا في الإيمان صاروا عليه^(٢) وفيه نعم الإخوان، متحابين متواصلين متواخين، يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر فكانوا كما قال الله جل جلاله: ﴿الَّذِينَ إِن مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [١١] [الحج].

وأما ما نسب الحسن بن محمد إلى الله جل ثناؤه من فاحش المقال، فزعم أن الله جعل عبدة الطاغوت للطاغوت عابدين، وفيما أسخطه من ذلك أدخلهم مجبورين، واحتج بما لم يعلم معناه من تفسير القرآن ومنزل الفرقان الذي لا يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم فقال: قال الله في ذلك: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ

(١) - في (ج، هـ): ألم.

(٢) - في (ب): إليه.

وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿١٦﴾
 [المائدة]، فقال الحسن بن محمد: ألا ترى أنه قد جعل منهم القردة والخنازير ومن
 يعبد الطاغوت؟ وقال: إن أنكروا أن يكون الله جعل منهم القردة والخنازير
 وعبد الطاغوت فقد كذبوا الله، وإن أقروا فقد رجعوا عن قولهم - وَلِمَ يَا وَيْهَ
 وويله إن لم يتب من الله وغوله (١)؟ ألا تسمع كيف فرق الله عز وجل بين فعله وفعل
 عبده؟ ألا ترى أن مسخه لمن مسخ لم يكن لهم فيه فعل بل نزل بهم وهم له كارهون،
 وحل بهم وهم عليه مكرهون، وأن عبادة الطاغوت كانت منهم (٢)، وأنها بلا شك
 مقاتلتهم؟ فبين ما دخلوا فيه طائعين وله متخيرين، وبين ما فعل بهم مجبورين وبه
 معاقبين فرقاً عند ذي العلم من أهل المعرفة والحكم؛ فنقول في ذلك:

إن الله لم يأخذهم ولم يجعل منهم ما جعل من القردة والخنازير، ومسخ منهم من
 مسخ من المدنيين إلا من (٣) بعد الإعذار والإنذار مراراً بعد مرار، فلما أبوا وعموا عن
 أمره سبحانه وخالفوا، أخذوا بذنوبهم فلم يجدوا من دون الله ولياً ولا نصيراً.
 وأما قوله: ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ فإن ذلك مردود على أول الآية وهو مقدم في
 المعنى، وكثير مثل ذلك على ما يكون على التقديم والتأخير يعلمه من عبادة
 العالم الخبير، فمعناه: أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب
 عليه وعبد الطاغوت، وجعل منهم القردة والخنازير؛ أراد أن من عبد الطاغوت
 فهو شر من ذلك، فهذا موضع ما ظن من ﴿عبد الطاغوت﴾ ألا ترى كيف
 أهلك من كان كذلك؟ ومن اجتراً من الخلق كاجترأ أولئك.
 وكذلك قولنا (٤) فيما توهم (٥) وذهب إليه فأهلك وهلك - والله الحمد - فيه

(١) - الغول: كل ما أخذ الإنسان من حيث لا يدري فأهلكه. (معجم وسيط).

(٢) - في (ب، ج): فيهم.

(٣) - (من) في (ب، ج، ه).

(٤) - في (ب): قوله.

(٥) - في (ب): توهم.

فقال: إن الله جعل في المجرمين ذلك وابتلاهم به وحملهم عليه، ثم احتج في ذلك من قول الله عز وجل بما عليه لا له فقال: قد قال الله فيما قلنا وبه تكلمنا: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَّابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام، ١٣٣]، فقال: ألا ترون أن الله قد جعل في كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها، فقد جعلهم مكارين، وقضى به عليهم وركبه فيهم. فقولنا في ذلك: أن جعل الله لهم هو خلقه^(١) لهم، وتصويره في كل قرية كما صور غيرهم، وأما قوله: ﴿لِيَمْكُرُوا﴾ فإنما أراد الله سبحانه: لأن لا يمكروا، فطرح (لا) وهو يريد بها استخفافاً لها، والقرآن فبلسان العرب نزل، وهذا تفعله العرب تطرح (لا) وهي تريدها، وتأتي بها وهي لا تريدها، فيخرج اللفظ بخلاف المعنى، يخرج اللفظ لفظ نفي وهو إيجاب، ويخرج [لفظ]^(٢) إيجاب وهو معنى نفي، قال الله عز وجل: ﴿لَيْتَ لَا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَفْقِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد، ١٠]، فقال: ﴿لَيْتَ لَا﴾ فخرج لفظها لفظ نفي ومعناها معنى إيجاب، فأتى بـ(لا) وهو لا يريد بها، وإنما معناها: ليعلم أهل الكتاب. وقال: ﴿إِنَّمَا تُنصِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [آل عمران، ١٧٧]، فخرج اللفظ لفظ إيجاب ومعناها نفي، يريد سبحانه؛ لئلا يزدادوا إثماً.

وقال الشاعر:

ما زال ذو الخيرات لا يقول ويصدق القول ولا يحول

فقال: لا يقول، وإنما يريد: يقول، فأدخلها وهو لا يريد بها ووصل بها كلامه ليتم له بيته استخفافاً لها. وقال آخر^(٣):

(١) - في (ب، ج، هـ): خلقهم.

(٢) - سقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - ذكر البيت في الصحاحي في فقه اللغة العربية، ونسبه في الهامش إلى أبي سفيان بن الحارث.

بيوم حدود لا فضتحم أباكم وسالتمو^(١) والخیل يدمى شكيهما

فقال: لا فضتحم أباكم، وإنما يريد: فضتحم، فأدخلها وهو لا يريدھا. وقال آخر^(٢):

نزلتم منزل الأضياف منا فعجلنا القرى أن تشتمونا

فقال: أن تشتمونا، فخرج لفظها لفظ إيجاب في قوله: أن تشتمونا، ومعناها معنى نفي أراد: لأن لا تشتمونا.

وأما ما قال وذكر، واحتج به مما لا^(٣) يعرفه وطر، فقال: قال الله في قوم فرعون: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ﴾ [القصر]، وادعى على الله سبحانه أنه جعل من كان كذلك منهم كافراً، ومن كان منهم كافراً فاجراً، وأنه طبعهم على ذلك، وفيه ركبهم وخلقهم، وليس ذلك والحمد لله على ما ذكر، ولا على ما قال وخبر، وهذا يخرج من الله على معنيين عدلين محققين:

أحدهما: أن يكون جعلها لهم هو ما أوجده منهم وخلقه من أجسامهم، لا ما ذهب إليه من فعل أفعالهم.

والمعنى الآخر: أن يكون ذو الجلال والإكرام حكم عليهم بما يكون منهم من أعمالهم، ودعائهم إلى خلاف طاعته من الكفر به والصد عن سبيله، وما كانوا يفعلون ويجترئون به على الله، فكانت حال من يطيعهم على كفرهم ويشركهم في فعلهم ويدعوهم إلى غيهم عند الله كحالهم.

فلما أن دعوا إلى ما يقرب إلى النار مما كان يفعله الفجار، كانوا أئمة يدعون

(١) - في (ب، ج، هـ): وحاربتمو.

(٢) - ذكر هذا البيت مستشهداً به في كتاب الأضداد لابن الأنباري، وعزاه إلى عمرو بن كلثوم.

(٣) - في (ب، ج، هـ): لم.

إلى الجحيم، فحكم عليهم بفعلهم العليم، ودعاهم وسماهم به الرحمن الرحيم، فكان دعاؤه إياهم بذلك من فعلهم وتسميته لهم بما دعوا إليه إخوانهم من النار- جعلاً في مجاز كلام العرب، كما يجوز أن يقال لمن قال لصاحبه «يا حمار»: جعلته ويحك حماراً؟ وإنما يراد بذلك تسميته لا خلقه^(١)، وكذلك إذا دعاه بالضلال قيل: جعلته ضالاً؛ إذ قد سميته به.

فأما ما قال وتوهم أنه إذا خرج في اللفظ شيء كان كذلك في المعنى فقال: وقد قال الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾ ٨٥ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل]، فتوهم الحسن بن محمد على الله تبارك وتعالى أنه الفاعل لكل ذلك، وليس ذلك والحمد لله كذلك، وسنفسره إن شاء الله ونبينه وبالحق نميزه فنقول: إن معنى قوله جل جلاله: ﴿جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا﴾ هو كما قال سبحانه: هو الذي خلق الخشب والحجر والماء والمدر، هو دهم على ذلك، وهم بنوا وعملوا المساكن وكل ما صنعوه من الأماكن، وهو جعل وخلق الأنعام وجلودها، وهم عملوها بيوتاً، ولو لم يخلق الجلود لم يقدرُوا على عمل ما ذكر من البيوت، وكذلك لو لم يخلق الحجر والخشب والمدر لم يبنوا بيوتاً يسكنونها ولا دوراً يأوونها، وكذلك السرايل التي تقي الحر وقت الحر، وتقي القر وقت القر، وكذلك السرايل^(٢) التي تقي وتحرس^(٣) من البأس، فالله عز وجل أوجد حديدتها ودهم على عملها، وهم يتولون فعلها وسردها وتأليفها ونسجها.

(١)- في (ب، ج، هـ): سميته لا خلقته.

(٢)- في (ب، ج، هـ): سرايل اللباس.

(٣)- في (ب، ج، هـ): وتحرز.

وأما ما ذكر من قول الله جل ثناؤه: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا﴾ فكذاك فعل عز وجل فهو المتولي لذلك، لم يفعل غيرهُ وهو جاعله، فجعل من الأكنان وقاء أوقى من البنيان، وجعل من الظلال لما خلق من الأشجار وغيرها من الجبال ما تبين فيه القدرة والمنة لذي الجلال، فما كان من فعل العباد فخلافاً لأفعال ذي المنّة والأيد، وما كان من فعل الرحمن فخلافاً فعل الإنسان، لا كما يقول^(١) المتكلمون الجهال: الله سبحانه والعبد سواء في الأفعال، كذب المبطلون.

تم جواب مسألتِهِ.

[المسألة العشرون: معنى أغرينا بينهم العداوة والبغضاء]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة فقال: خبرونا عن الإغراء بالإرادة دون الأمر، فإن الله يقول: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [المائدة: ١٤]، فسألهم: هل كان هؤلاء يستطيعون أن يخرجوا مما صنع الله بهم، وأن يتركوا العداوة بينهم؟ فإن قالوا: نعم. كذبوا كتاب الله. وإن قالوا: لا. كان ذلك نقضاً لقولهم. تمت مسألتُهُ.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من الإغراء بالإرادة دون الأمر، فزعم أن الله جل ثناؤه يأمر بما لا يريد، ويريد من الأشياء ما لا يشاء كينونته، فأخطأ في قوله وأمره، ونسب الجهالة في ذلك إلى ربه، ورضي فيه بما لا يرضاه في نفسه، ولا يراه حسناً من أمته وعبدِهِ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

ألا ترى أن الأمر بما لا يشاء من أجهل الجاهلين؟ وعن الحكمة من أبعد

(١) - في (ب، ج): قال.

المبعدين؟ فكيف اجترأ الحسن بن محمد على رب العالمين، فنسب إليه أشد ما يعاب به المربوبون؟ ثم احتج في قوله وسطر أفحش القول في ربه فقال: قال الله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ فقال: إن الله تبارك وتعالى أغرئ بينهم ولم يرد الإغراء ولم يأمر بالإغراء، وأدخلهم من ذلك فيما لم يشأ.

وليس ذلك كما قال، وأول الآية يدل على عدل الله في ذلك حين أخبر بما كان منهم وذكر، من الترك والرفض لما أمروا بأخذه، والأخذ لما أمروا بتركه، فلما أن فعلوا من ذلك ما عنه نهوا استأهلوا من الله سبحانه الترك والخذلان بما كان منهم لله من العصيان، فتركهم من الرشد والتوفيق، فضلوا وعن الخير والصلاح في كل أمرهم عموماً، والبرِّ والتواصل تركوا، فغرئت بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة، ونشأ على ذلك خلف من بعد خلف، فكان ذلك لسبب خذلان الله لهم وسخطه عليهم لذلك، فلما أن كان ذلك كذلك جاز أن يقال: إن الله أغرئ بينهم العداوة، وبكل ضلال قالوا، فنسب المسيح منهم قوم إلى أنه رب، ونسبه قوم آخرون إلى أنه ابن للرب، وقال آخرون بما قال في نفسه إنه عبد الله حين أخبر عنه بقوله حين أشارت إليه أمه، قال الله جل ثناؤه: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ ٢٦ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ٢٧ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ٢٨﴾ [مريم]، فلما أن اختلفوا وعلى الحق لم يأتلفوا كفر بعضهم بعضاً، وبرئ فاسق من منافق، ومنافق من فاسق، وخذلهم الله فيه، ولعنهم سبحانه عليه - غريت بينهم العداوة إلى يوم القيامة، فلما كان الله عز وجل الذي خذلهم فضلوا، وتركهم فهلكوا قال: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾، وهذا - والله الحمد - مشهور في اللسان معروف.

تم جواب مسألتة.

[المسألة الحادية والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة فقال: خبرونا عن قول الله: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ٢٤]، وذلك يوم الحديبية، فسلهم: هل كان واحد من الفريقين يستطيع أن يسط يده إلى أخيه، والله عز وجل يخبر أنه قد كف بعضهم عن بعض بإرادة لا بأمر؟ فإن قالوا: نعم، قد كانوا يستطيعون أن يقاتل بعضهم بعضاً - كذبوا كتاب الله عز وجل. وإن قالوا: لا. فهذا نقض لقولهم. تمت مسألتهم.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فقال: هل كان يستطيع أحد أن يمد يده إلى عدوه وقد كف الله سبحانه أيدي حربه من رسوله والمؤمنين عن حزب الشيطان الفاسقين، وأذن لرسوله وأطلق له مهادنة قريش ومن معهم من المشركين، نظراً منه سبحانه للمؤمنين، ففعل ذلك رسول الله ﷺ لما أن طلبته قريش منه، ولو لم يأذن الله له عز وجل في ذلك لم يفعله، ولم يك ليرجع يوم الحديبية حتى يقاتلهم، وعلى الحق وبالحق ينازلهم، ولقد أراد ذلك ﷺ، وبائع أصحابه على الموت فيه بيعة ثانية، وهي البيعة التي ذكر الله عن المؤمنين ورضي بها عنهم، وأنزل السكينة عليهم، وصرف القتال وكف أيدي الكل من الرجال، بما أطلق لرسوله ﷺ من إجابته لهم إلى ما طلبوا من المهادنة في ذلك العام، والرجوع عنهم، والدخول في السنة المقبلة إلى البيت الحرام.

فأطلق له الرجوع عنهم والترك لمقاتلتهم لما ذكر سبحانه فمن (١) كان بمكة ممن كان بمكة من المؤمنين والمؤمنات؛ لئلا يطؤوهم فيقتلوهم بغير علم

(١) - هكذا في الأصل، والظاهر أنها فيمن؛ ليستقيم المعنى.

فيصيبهم منهم معرفة عند الله بالحكم، والمعرفة هاهنا فهي: الدية لا ما قال غيرنا به فيها من الإثم، وكيف يأثم من بر وكرم وقاتل على الحق - كما ذكر الله عز وجل - من خالفه من الخلق فقتل مؤمناً بغير علم ولا تعمد؟! وهو فإنما قتله وهو يحسبه كافراً ويظنه في دين الله فاجراً، فهو والحمد لله في ذلك غير آثم ولا متعمد في فعله ولا ظالم، ولكنه مخطئ فعليه ما على مثله، وهو ما ذكر الله في قوله حين يقول: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ [النساء: ٩٢]، وإنما جعل عليه العتق والدية تعظيماً لقتل المؤمن، وتشديداً على المؤمنين في الثبوت والتبين عن قتال الكافرين، كما قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾ [الحجرات: ٦].

وأما معنى قوله سبحانه: ﴿مَنْ بَعْدَ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ فهو: الحكم لهم من الله عز وجل بالنصر إذ نصره، ومن ذلك ما قال ذو العز والجلال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧]، ولا نصر يكون أكبر من نصره لرسول (١) الله ﷺ ومن معه من المؤمنين، فحكم الله سبحانه لهم على أعدائه بالنصر إذا التقوا وبالغلبة إن احتربوا، ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْهَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [سنة الله التي قد خلت من قبل ولكن تجد لسنة الله تبديلاً] [الفتح: ٣٣] يقول: حكم الله للمؤمنين بالنصر على الفاسقين، ولن تجد لما حكم به رب العالمين للمؤمنين تبديلاً، فهذا معنى الآية وتفسيرها لا كما قال من نسب إلى الله جل ثناؤه فاحش المقال من جبر العباد (٢) على الخير، وإدخالهم قسراً في كل شر وضير.

تم جواب مسألته.

(١) - في (ب، ج، هـ): نصر رسول الله ﷺ.

(٢) - في (ب، ج، هـ): الأنام.

[المسألة الثانية والعشرون: عما وعد الله تعالى رسوله والمؤمنين من الغنائم]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عما وعد الله جل ثناؤه رسوله والمؤمنين من الغنائم الكثيرة التي قال: ﴿تَأْخُذُونَهَا﴾ [الفتح: ٢٠]، هل كانت تلك الغنائم التي وعدهم إياها تكون إلا من الكافرين؟ فإن قالوا: لا. فقل: فهل كان أولئك الكافرون يستطيعون أن يؤمنوا حتى لا تحل غنائمهم ولا دماؤهم ولا أموالهم؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا قول الله عز وجل. وإن قالوا: لا. فذلك نقض لقولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه وفيه تكلم، وقال في الغنائم التي وعدها الله المؤمنين وأخبرهم أنهم يأخذونها من الكافرين، فقال الحسن بن محمد في ذلك: هل كان الكافرون يستطيعون الإيمان وهم لو آمنوا لم تحل غنائمهم؟ وهم لو لم تؤخذ غنائمهم لم يتم^(١) وعد الله لنبيه ﷺ فلا بد أن يثبتوا على كفرهم جبراً حتى تؤخذ منهم الغنائم قسراً؛ فقولنا في ذلك الحق لا قول المبطل الهالك: إن الله سبحانه علم من أهل الغنائم قبل أن يعد نبيه غنائمهم أنهم لا يؤمنون، وأنهم سيثبتون على الكفر ويقاتلون، وأنهم لا يسمعون لله ورسوله ولا يطيعون، فوعده غنائمهم والنصر عليهم - إذ علم أنهم لا يختارون الإيمان ولا يطيعون الرحمن، وأنهم يختارون الإقامة على الضلال والكفران، والمحادة لله ورسوله والعصيان؛ فلذلك وعد المؤمنين غنائمهم وأجاز لهم سبيهم، وأحل مقاتلتهم واسترقاق ذراريهم، وذلك بما جنت أنفسهم عليهم. تم جواب مسألته.

(١) - في (ب، ج، هـ): بطل.

[المسألة الثالثة والعشرون: معنى قول الله تعالى: ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ [المائدة: ١٠]، وذلك أن ناساً من اليهود كانوا أرادوا قتل رسول الله ﷺ ونفر معه من أصحابه فأخبر الله عز وجل رسوله وكف أيديهم عنه وعن أصحابه، فسألهم: هل كانوا يستطيعون أن يبسطوا أيديهم عليهم وقد كفها الله عنهم أم لا؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا قول الله جل ثناؤه. وإن قالوا: لا. فذلك نقض لقولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه [مما تحير فيه] (١) من قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ فتوهم الحسن بن محمد أن الله عز وجل كف أيديهم عن رسول الله ﷺ، وعن أصحابه المؤمنين غضباً، حتى لم يكن لهم في ذلك حيلة، ولم يبسط أيديهم بالسواية إليه، وأنه قبضها عنهم قبضاً ومنعهم منعاً، وليس ذلك كما توهم ولا هو على ما به تكلم، وسنشرح ذلك إن شاء الله ونقول فيه بالحق على الله، فنقول:

إن رسول الله ﷺ كان خرج إلى يهود بني النضير في نفر من أصحابه - وكان بنو النضير ينزلون قريباً من المدينة - ليستعينهم في ديتين وقعتا خطأ على بعض المسلمين، فلما أن أتاهم رحبوا به وأذنوه، وكل ما طلب منهم وعدوه، ثم تأمروا به وبأصحابه، وعزموا على الغدر به وبمن معه من أعوانه، فأهبط الله عز وجل بذلك جبريل صلى الله عليه وعلى رسوله، فأخبره به وأوقفه عليه، فنهض ﷺ مسرعاً

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ط).

هو ومن معه حتى رجعوا، ثم هياؤا^(١) وخرجوا إليهم يقاتلونهم^(٢)، وأقاموا عشرين ليلة يحصرونهم في حصونهم، [ثم نزلوا من بعد ذلك على حكم سعد بن معاذ وكان من كبار الأنصار وذوي القدر منهم والأخطار، وكانوا يتكلمون^(٣) إليه ويظنون لما كان بينه وبينهم في الجاهلية من المدانة والإحسان- أنه سيحاييهم ويحكم بما ينجيهم كلهم، فحكم بأن تقتل رجالهم وتسبى ذراريهم وحرملهم وفي ذلك ما قال رسول الله ﷺ: ((لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات))] ففعل ذلك بهم وأخزاهم الله وأهلكهم وأبادهم وقتلهم، فكان إعلام الله عز وجل لنبيه ﷺ بما اجتمعوا عليه وعزموا وصاروا فيه إليه كفاً لأيديهم ونقضاً لعزيمتهم وإبطالاً لتدبيرهم.

فهذا معنى ما تحير فيه الحسن بن محمد من تفسير الآية، لا ما قال به على الله عز وجل من البهتان، وما حمل من محكم القرآن على متشابه القرآن.

تم جواب مسأله.

[المسألة الرابعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله عز وجل لعيسى بن مريم وهو يذكر نعمة الله عليه فقال: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة]، فهل كان لبني إسرائيل أن يسيطروا أيديهم على عيسى عليه السلام؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا قول الله. وإن قالوا: لا. فذلك نقض لقولهم.

تمت مسأله.

(١)- في (ب، ج، هـ، و): تعبوا.

(٢)- في (ب، ج، هـ، و): فقاتلونهم.

(٣)- من هنا إلى قوله: (سبع سموات) خروج عن الموضوع، ومكانه في آخر المسألة الخامسة والعشرون بعد قوله: (وكان الله بما تعملون بصيراً)، ولعل إثباته هنا سهو من النساخ.

(٤)- في (ب، ج، هـ، و): يتكلمون.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله عز وجل لعيسى بن مريم المسيح العبد الكريم: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٣٥] فقال: هل كانت بنو إسرائيل تقدر على أن تبسط أيديها إليه وقد كفها الله عنه، وأنعم بذلك عليه؟

فقولنا في ذلك: إن الله لم يكف أيديهم عنه جبراً، ولكنه ألقى في قلوبهم الهيبة له ولن معه من الخواريين، وأعلم نبيه صلى الله عليه بما يريدون منه وما يريدون فيه، فحذرهم واستعد بمن معه لهم، فخافوهم وحذروهم فلاشئ عزيزتهم وأبطل في ذلك إرادتهم، ومن على نبيه صلى الله عليه بما ألقى له وللحق في قلوبهم من الهيبة والخافة، فرجعوا خائبين ومما أرادوا مؤيسين، وأعز الله سبحانه المؤمنين وكبت الفاسقين.

فهذا إن شاء الله معنى ما ذكر الله من كف أيديهم عن عيسى بن مريم صلى الله عليه نبيهم، والمظهر للحق فيهم، والمطلق لهم بعض الذي حرم عليهم، المبرئ لأكمهم وأبرصهم، الشافي لسقيمهم، والمحيي لميتهم، والمنبيء لهم عما يأكلون ويدخرون في بيوتهم، وتلك (١) فأعظم آيات ربهم وبراهين خالقهم، فلما عتوا عن أمر خالقهم قال حين ذلك نبيهم صلى الله عليه وسلم: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ٥٢]، وأعوانك وأنصارك وخدامك، فأمن معه من بني إسرائيل الخواريون، وكفر سائر الإسرائيليين، فأيد الله المؤمنين فأصبحوا كما قال الله: ﴿ظَاهِرِينَ﴾ حين يقول عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا

(١) - في (ب، ج، هـ، و): وذلك.

الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٦﴾ [الصف]، فهذا قولنا في رب العالمين، لا كقول الجاهلين الذين نسبوا إلى الله عز وجل أفعال العباد، وقلدوه ما يكون في ذلك من الفساد، فتعالى الله الواحد الرحمن عن زخرف أقاويل الشيطان، المضاهين لمذاهب عبدة الأوثان، وما حكى فيهم الرحمن من قولهم: ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ...﴾ الآية [النحل: ٣٥].

تم جواب مسألته.

[المسألة الخامسة والعشرون: معنى إلقاء الرعب وقذفه]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قوله سبحانه: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [آل عمران: ١٥١]، وقال في سورة الحشر: ﴿وَوَظَّنُوا أَنَّهُمْ مَانَعَتْهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ [الحشر: ٢]، وقال: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ [الأحزاب]، فأخبرونا عن الرعب الذي قذف الله في قلوب الكافرين، هل كانوا يستطيعون أن يمتنعوا منه، وأن يصرفوه عن قلوبهم؟ فإن قالوا: لا. كان ذلك نقضاً لقولهم. وإن قالوا: نعم. فقد كذبوا كتاب الله، وزعموا أن العباد يمتنعون من الله.

وإن قالوا: إنما صنع الله ذلك بهم بكفرهم. فقل: ألستم تعلمون أن الرعب شيء لطيف لا يراه الناس ولا يردونه، ولا يمتنعون منه حين يدخل [في] (١) قلوبهم، فيوهن الله بذلك كيدهم، وينقض قولهم؟ فإن قالوا: نعم. فقل: وكذلك أيضاً التوفيق شيء لطيف لا يراه العباد يليق الله في قلوب المؤمنين، وأمور الله كلها كذلك، من أراد به خيراً وفقه وسدده وأرشدته، وكان ذلك عوناً

(١) - زيادة من (ط).

من الله لهم، ومن أراد به سوءاً ثبطه وعوقه وخذله وتركه وهواه ووكله إلى نفسه، فوكله إلى الضعف والهوان، والله غالب على أمره.
تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ فإننا نقول: إن الرعب إنما ألقاه الله جل ثناؤه في قلوبهم نكالاً وانتقاماً منهم على كفرهم وإشراكهم، ألا تسمع كيف فسر آخر الآية أولها، فقال: ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾ فكذلك الله سبحانه انتقم منهم بما أشركوا وكفروا وخذلم وتركهم من التسديد والتوفيق، فهلكوا وتلاشوا، وعندوا فضلوا، وهانوا فتفرقوا؛ إذ وكلهم إلى الضعف من أنفسهم وإلى حولهم وقوتهم، فهانوا ورعبوا من القتال ولقاء المؤمنين في تلك الحال، فكان تركه لهم بما قدموا من شركهم رعباً داخلاً في قلوبهم مخامراً لصدورهم.

وأما ما ذكر من قول الله سبحانه في بني النضير من اليهود: ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُجْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر]، فكذلك فعل الله بهم، وذلك أنهم كانوا قد هادنوا الرسول ﷺ وخضعوا لأهل دعوة الإيمان والإسلام حتى كان يوم الأحزاب فجاءت قريش ومن تحزب معها من العرب من اليمن ومضر، وأمدتهم في ذلك يهود خيبر يقاتلون الرسول والمؤمنين مع أعداء الله الفاسقين، فلما أتى يهود خيبر أرسلوا إلى يهود بني النضير فوعدهم أن يقاتلوا الرسول من ورائه إذا حميت الحرب بينه وبينهم، فنزلت بنو عامر أحدًا من فوق المؤمنين، ونزلت قريش بطن الوادي من أسفل منهم، وكانت اليهود -يهود خيبر- قبل المسلمين مما يلي الحرة، وبنو النضير من وراء الرسول ﷺ، وفي ذلك ما يقول الله عز وجل:

﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١٧﴾ [الأحزاب]، فكان فيمن نزل [أحد] (١) من العرب رجل أشجعي يحب الإيمان ويبغض أهل العدوان، فأفسد بين المشركين طراً، وذلك أنه أتى قريشاً فقال لها: إن العرب قد ظهرت (٢) محمداً عليكم، ووعدته المحاربة معه لكم، وآية ذلك أنهم لن يبدأوه بالمحاربة، فخذوا حذرهم ولا تبدأوه حتى يقاتلوه قبلكم، ثم أتى أصحابه وبني عمه وجماعة العرب فقال: إن قريشاً قد عاقدت محمداً عليكم، وعلامة ذلك أنهم لن يبدأوه بالمحاربة قبلكم فاعملوا لأنفسكم ودبروا أموركم ولا تقاتلوا حتى ترسلوا إليهم فيقاتلوا قبلكم، فإن فعلوا وإلا فاحذروا مكرهم واحقوا وشيكاً ببلدكم.

ثم أتى يهود خيبر فقال: إن قريشاً قد عاقدت محمداً عليكم، وآية ذلك أنها لا تبدأه بالمحاربة قبلكم، وأتى قريشاً فقال لها: إن اليهود قد ظهرت محمداً عليكم وآية ذلك أنهم لا يبدأونه بالمنازعة قبلكم؛ فطرح في قلوب كل لكل بلاءً وحقداً ومخافة وشحناء، فأقام كل ينتظر أن يبدأ بالمحاربة غيره، فلما طال ذلك عليهم تراسلوا بينهم يسأل كل كلاً أن ينصب لرسول الله ﷺ حرباً، وكلهم يأمر صاحبه أن يبدأ؛ فصح لذلك عندهم قول الأشجعي، فتفرقوا، وفسدت قلوب بعضهم على بعض، فرحلت العرب طراً راجعة إلى بلدها، وأرسل الله سبحانه الرياح على قريش واليهود، وأمد المؤمنين بالنصر منه والجنود، فلم يقم (٣) لقريش خباء (٤) ولا ظل ولا يستوقد لهم نار إلا أطفأها الريح (٥) وفرقتها

(١) - ساقط من (ب، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): ظفرت.

(٣) - في (ب، ج، هـ، و): فلم يكن يقوم.

(٤) - الخباء: بيت من وبر أو شعر صوف يكون على عمودين أو ثلاثة. (معجم وسيط).

(٥) - في (هـ): أطفأها الله بالريح.

وحرقتهم^(١) بها، فأقاموا ثلاثاً لا يختبزون ولا يصطلون، فاشتد عليهم القر^(٢) والجوع، ورماهم الله بالذل، فأزمعوا على الرجوع، ورحلوا راجعين وخاسرين خائبين نادمين، وفي ذلك [ما]^(٣) يقول رب العالمين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [الأحزاب]، فرجع رسول الله ﷺ فقاتل بني النضير^(٤)؛ إذ نقضوا عهده، وخالفوا أمره فحاصرهم حتى جهدوا فقالوا: يا محمد، خلنا نخرج من البلد بما حملت إبلنا التي في الحضرة معنا من متاعنا ونخلي لك الباقي وما لنا من الضياع، وتشرط ألا نخرج بسلاح ونترك الديار والنخل والقرى؛ فرضي رسول الله ﷺ بذلك، فخرجوا بإبلهم عليها جيد^(٥) متاعهم وتحف أبوابهم، فلما قلعوا التحف تهدمت وجوه البيوت، وذلك تدبير منهم ليخربوها عليهم، فكان أحدهم إذا هدم لحاف^(٦) بيته بطل البيت، ثم خرجوا على الإبل بالتحف، فذلك قول الله سبحانه: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي

(١)- في (و): وأحرقتهم.

(٢)- البرد. معجم معنى.

(٣)- سقط من (ب، ج، هـ، و).

(٤)- الظاهر -والله أعلم- أن هذا خلط من النساخ، وإلا فالذين قاتلهم النبي ﷺ بعد الأحزاب مباشرة هم بنو قريظة بإجماع المؤرخين، ومما يبين أن هذا غلط من النساخ: أن من قوله: (فحاصرهم حتى جهدوا...) إلخ هو تكملة للمسألة الثالثة والعشرين بعد قوله هناك: «وخرجوا إليهم يقاتلونهم»، وما كان هناك من عند قوله: «عشرين ليلة يحصر ونهم... إلى قوله: سبع سموات» مكانه هنا.

(٥)- في (ب، ج، هـ، و): خير.

(٦)- في (ب، ج، هـ): تحاف.

الْأَبْصَارِ ﴿١﴾ [الحشر]، [فخرجوا جالين ولنعمهم تاركين، وذلك قول أصدق الصادقين] (١) ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ [الحشر]، والتعذيب فهو القتل.

فكان الرعب الذي قذفه الله في قلوبهم هو ما كان من خذلانه لهم حتى عمي عليهم رشدهم وفاسدوا (٢) إخوانهم، ودخل الفزع عند ذلك من النبي والمؤمنين في قلوبهم، وأيقنوا أنه إذا علم بما كان من مظاهرتهم عليه وصاروا من الغدر به إليه أنه لا يتركهم وأنه يقاتلهم على فعلهم حتى يظهر الله عز وجل الحق ويزهق الباطل من الخلق، وهذا معنى إلقاء الله الرعب في قلوب الفاسقين لما أرادوا من هلاك المؤمنين، وكذلك كان فعله بأهل خير حتى أخذوا وأسروا وقتلوا وسُبُّوا، فهذا قولنا في إلقاء الله الرعب في قلوب الفاسقين، لا ما ذهب إليه من خالف المحقين، وعند من قول الصدق في رب العالمين.

تم جواب مسألته.

[المسألة السادسة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن الذرة بالإرادة، فقال: خبرونا عن الذرو بالإرادة، فإن الله يقول: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْعَافِلُونَ﴾ [الأعراف]، فسألهم: هل يستطيع هؤلاء أن ينقلبوا عما ذرأهم الله له؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا، وزعموا أنهم يستطيعون أن يبدلوا خلقهم وإرادة الله فيهم. وإن قالوا: لا. كان نقضاً لقولهم.

تمت مسألته.

[الجواب]

(١) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، و).

(٢) - وفاسدوا [ظ].

وأما ما سأل من قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْعَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ٧]، فقال: هل يستطيع أحد أن يخرج أو ينتقل مما ذري له، وتوهم بل قال: إن الله ذا الجلال والإكرام خلق لجهنم قوماً كافرين ذرأهم وأوجدتهم ابتداء فاسقين، وخلقهم ضالين مضلين، لا ينفع فيهم دعاء، ولا يقدر طول الزمان على الاهتداء لما قد خلقوا له من الشقاء، فهم أبداً بفعل الفواحش مولعون، ولعمل الهدى غير مطيقين، وأنهم على ذلك مجبولون، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

فنقول في ذلك على الله بالحق، والله الموفق لكل خير وصدق فنقول: إن معنى الآية خلاف ما ذهب إليه الحسن بن محمد، وإن القول خلاف ما قال به فيه، بل معناها على الصدق والمعاد؛ لعلم الله بما يكون من العباد فقال: ﴿ذَرَأْنَا﴾ فأخبر عما سيكون في آخر الأمر ويوم القيامة والحشر من الذرو الثاني لا الذرو الأول الماضي، فكذلك الله رب العالمين يذراً لجهنم في يوم الدين جميع من مات على كفره من الكافرين فيعذبهم على فعلهم ويعاقبهم على ما تقدم من كفرهم، كما قال الرحمن الرحيم الرؤوف الكريم: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [٣٨] إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٣﴾ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ﴿٤٤﴾ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ ﴿٤٥﴾ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيُّومَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ ﴿٤٧﴾ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٤٨﴾ [المدثر]، فهذا معنى ما ذكر الله من الذرو في الكتاب، لا ما ذهب إليه الحسن بن محمد ذو الشك والارتياب، من أن الله سبحانه خلق للنار خلقاً تعمل بالمعاصي أبداً، لا يقدر على هدى ولا طاعة في سنة ولا شهر ولا يوم ولا ساعة، وأن الله سبحانه خلق للجنة أصحاباً مجبولين لله على الطاعة في كل الأسباب.

فيا عجباً من قولهم المحال!! وكذبهم على الله في المقال!! فأين -ويجهم- المعاصي والطغيان ممن عمل بما ألزمه الله في كل شأن؟ بل كل مطيع وفي مراد الله سريع؛ فإن كان ذلك من الله كذلك فلم يبعث الأنبياء إليهم يدعونهم، وأوجب عليهم طاعتهم؟ وطاعة الأنبياء فهي العمل بطاعة الله، ومعصيتهم فهي المعصية لله، فقال الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ٥٩]، وقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الفتح: ١٧]، وقال: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ [الجن: ٢٣]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ [النساء: ١]، وقال: ﴿فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الذاريات].

فأين الطاعة ممن جبل على المعصية؟ وأين الفرار ممن منعه منه الجبار؟ وكيف لا يعصي الرسول والرحمن الرحيم من قد حيل بينه وبين الإحسان؟! ومن ذلك قول إبراهيم صلى الله عليه لأبيه: ﴿يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ [١٢] يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا [١٣] ﴿[مريم]، فماذا يقول الكاذبون وينسب إلى الله وإلى نبيه الضالون في هذا العلم الذي جاء إبراهيم؟ أترأه أتاه من العلم -إن كان الله قد خلق أباه للنار- أن أباه يقدر أن يخرج إلى غير ما خلقه الله له من النار حتى يصير إلى الجنان؟

أم تقولون: إن العلم الذي جاء إبراهيم هو أن أباه -إن كان الله جل ثناؤه خلقه للشقاء وحال بينه وبين الهدى- يقدر على مغالبة الرحيم والخروج مما أعد له من الجحيم، والمصير إلى دار النعيم والله سبحانه لم يخلقه لذلك بل جبله على غيره ومنعه من رشده؟

أم تقولون في إبراهيم الأواه الحليم الصديق الكريم: إنه دعا أباه إلى اتباعه وضمن له ما ضمن من إرشاده، ونهاه عن عبادة الشيطان الرجيم، وأمره بطاعة

الرحمن الرحيم وهو يعلم أن الله جل جلاله قد منعه من الخير وأدخله إدخالاً في الشر والضرير؟! فلقد إذا أمره بمغالبة ربه، وهجره واعتزله على غير ذنبه.

ثم يقال لهم: خبرونا وعما نسألکم عنه أجيئونا- هل بعث الله جل ثناؤه نبيه إلى الخلق طراً؟ فإنه يقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: ٢٨]،

يدعوهم إلى طاعته وينهاهم عن معصيته، أم بعثه إلى بعض ولم يبعثه إلى بعض؟
فإن قالوا: بعثه إلى الخلق (١) طراً. فقل: فماذا دعاهم إليه؟ فإن قالوا: إلى الثبات على ما هم عليه من الكفر- كفروا.

وإن قالوا: دعاهم إلى الإيمان. قيل لهم: فهل يقدرُونَ على ذلك من الشأن، وقد جبِلُوا - على قولكم - على الكفران؟ فإن قالوا: نعم. تركوا قولهم.

وإن قالوا: لا. جهلوا ربهم ونبيهم؛ إذ زعموا أن الله سبحانه بعث نبيه يدعو إلى الخير والهدى من لا يقدر على الاهتداء، ومن قد حال الله عز وجل بينه وبين التقى، وهذا فأفحش أفعال الظلمة الجهال، وما لا يجوز في الله ذي الجلال، أن يحول بين عبده وبين طاعته، ثم يرسل إليه ويأمره بمرضاته، وقد أخرجه منها وأدخله في ضدها، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً.

تم جواب مسألته.

[المسألة السابعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله عز وجل: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ ١٨ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ١٩ [هود]، فيقال لهم: خبرونا عن هؤلاء الذين قال الله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ ١٨ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ١٩، هل يستطيعون أن يكونوا على غير ما وصفهم به؟ وأن يتركوا ما خلقهم له؟

(١)- في (ب، ج، هـ، و): الناس.

فإن قالوا: لا يستطيعون، فقد أجابوا وصدقوا، وإن قالوا: نعم هم يستطيعون أن يكونوا على غير ما خلقهم؛ فقد كذبوا وخالفوا.
 وإن زعموا أن الله جل ثناؤه إنما خلق أهل الإيثار للرحمة، فنحن نقبل منكم ونصدقكم إن زعمت أن الله جل ثناؤه خلق خلقاً من خلقه خصهم بالرحمة، فلا يستطيعون أن يكونوا على غير ما خلقهم؛ لأنه قد استثنى لهم.
 تمت مسأله.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ [١] إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ فإننا نقول: إن معنى قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ هو إخبار عن قدرته وإنفاذه (١) ما شاء من إرادته؛ فأخبر سبحانه أنه لو شاء أن يجعلهم أمة واحدة لجعلهم قسراً، ولأدخلهم في طاعته جبراً، ولكنه لم يرد قسرهم على ذلك، ولم يرد أن يدخلهم في الطاعة كذلك؛ للحكمة النيرة والحجة الباهرة؛ ليشيب على عملهم المثابين، ويعاقب على اجترامهم المعاقبين، لا ما يقول به المبطلون ويذهب إليه الجاهلون من أنه لم يرد من العاصين الطاعة ولم يكره من الفجرة المعصية، وأنه لو أراد ذلك منهم لفعلوه، ولو شاء أن يعبدوه لعبوده، وقالوا على الله عز وجل الأقاويل الردية، وضاهوا في ذلك قول الجاهلية حين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ [الزخرف: ٢٠]، وقال سبحانه يكذبهم فيها وهموا من أنه يريد عبادة أحد دونه، أو أنه لا يشاء أن يعبدوه: ﴿مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٢] أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ [الزخرف: ٢١]، ثم أخبر بما به عبدوا من يعبدون ومن به في ذلك يقتدون فقال: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا

(١) - في (ب، ج، هـ، و): ونفاذ.

وَجَدْنَا عَابَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى عَآثَرِهِمْ مُهُتَدُونَ ﴿٣٣﴾ [الزخرف]، ثم أخبر نبيه ﷺ بقول من كان قبلهم من أهلِكَ بمثل قولهم فقال: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا عَابَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى عَآثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٣٤﴾﴾ [الزخرف]، فكيف يقول الجاهل وأهل الغي والضلال: إن الله سبحانه يشاء من عباده أو لهم الكفر؛ وقد يسمعون في ذلك قوله ويرون ما نزل بإخوانهم على قولهم من نكير قولهم؟

أولم يسمعوا الله سبحانه يقول: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر:٧]، فقال: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا﴾ فأخبر بذلك أن الكفر فعل منهم ولهم؛ إذ نسبه سبحانه إليهم وذكره عنهم، ثم قال: ﴿لَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ فأخبر أنه لا يرضى ما كان من كفرهم.

فكيف يقول الجاهلون في ربهم: إنه قضى بما لم يرض لهم عليهم؟ فأكذبوا في ذلك رب الأرباب، وعاندوه في كل الأسباب فقالوا: إنه رضي بما قال سبحانه إنه لم يرضه، وقالوا: [إنه] ^(١) سخط ما قال إنه رضي، فعاندوه في ذلك عناداً، وجاهره بالمكابرة جهاراً.

ففي هذا والحمد لله من البيان ما يكفي عن ذكر غيره من الحجج والبرهان. وأما قوله جل جلاله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿٣٨﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ فإننا نقول في ذلك بالحق [المبين] ^(٢) على رب السموات والأرضين فنقول: إن معنى قوله: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿٣٨﴾﴾ أي: لا يزال أهل الحق لأهل الباطل مخالفين وعليهم في باطلهم وفسقهم منكبين ولذلك خلقهم رب العالمين، وبه أمرهم سبحانه أكرم الأكرمين، فخلق جميع خلقه ليعبدوه لا ليعصوه، وأمرهم أن يطيعوه ولا يخالفوه، وأن يجاهدوا الكافرين كافة أجمعين،

(١) - زيادة من (ط).

(٢) - زيادة من (ط).

حتى يفيثوا إلى طاعة رب العالمين، فخلقهم سبحانه لما شاء من ذلك وشاء ما أمرهم به، وأمرهم بما خلقهم له من طاعته ومجاهدة أعدائه والنصر لأوليائه، فقال سبحانه في ذلك: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦]، وقال: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٣٧]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ [الممتحنة: ١]، وقال: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [المجادلة: ٢٢].

ففي كل ذلك يأمر المحقين بمخالفة المبطلين، وبالبراءة والعداوة للقاسطين الناكثين، وبالتحاب والتواصل والتبار والتواخي على الدين، ومن ذلك ما يقول جل جلاله أكرم الأكرمين: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات: ١٠].

وقد قيل في قوله: ﴿وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ إنه مردود على ما ذكر من الرحمة، وكل ذلك والحمد لله فجائز أن يقال به على ذي الجلال والقدرة، لا ما يقول الضالون: إن الله عز وجل خلقهم للضلال والاختلاف، وركب فيهم العداوة وقلة الائتلاف. وكيف يكون ذلك والله (١) يأمر بقتال من بغى وظلم وتجاهل وأساء حتى يفيء إلى البر والتقوى، وذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا

(١) - في (ب، ج، هـ، و): وهو.

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١﴾ [الحجرات]، ففي هذا والحمد لله من الدلالة على ما قلنا ما أجزئ وكفى.

تم جواب مسألته.

[المسألة الثامنة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج]، فقال: خبرونا عن قول الله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٣﴾ ثم استثنى أيضاً فقال: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٣﴾ [المعارج]، فيقال لهم: ألا ترون أن الله عز وجل قد صنفهم صنفين، فمنهم من خلقه هلوياً جزوعاً، ومنهم من لم يخلقه كذلك؛ فأخبرونا هل يستطيع هذا الذي خلقه هلوياً جزوعاً منوعاً أن يكون على غير ما خلقه الله عليه؟

فإن قالوا: نعم. فقد زعموا أن الناس يقدرون على أن يبدلوا خلق الله الذي خلقهم عليه. وإن قالوا: لا. كان ذلك نقضاً لقولهم.

تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه، وتوهم أنه قد تعلق في شيء منه بحجة له من قول الله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٣﴾ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٣﴾ [المعارج] فقال: إن الله عز وجل قد صنفهم صنفين وخلقهم خلقين، فجعل منهم هلعين [جزعين] (١)، وآخرين صابرين، ثم قال: هل يقدر من خلقه الله هلوياً جزوعاً منوعاً أن يكون محسناً قوياً صبوراً؟

فقولنا في ذلك إن شاء الله بما هو الحق لا قول غيرنا، فنقول: إن الله جل ثناؤه لم يخبر عن فعله، ولا أنه خلق هلعهم ولا جعل في ذي الصبر والإحسان صبرهم، وإنما أخبر سبحانه عن ضعف بنية الإنسان وأنه لا يحتمل ما اشتد وصعب من الشأن فدل بذلك من ضعف بنية آدميين ومن قوة غيرهم من المخلوقين واختلاف طبائع المربوبين من الجان والملائكة المقربين على قدرة رب العالمين، وخالق السموات والأرضين، وأخبر سبحانه أنه خلق خلقه أطواراً مختلفة، وجعل البنية فيهم غير مؤتلفة، فكلف كل صنف منهم دون ما يطيقه أضعفهم، فكلف الملائكة المقربين ما لم يكلف الجان [أجمعين، وكلف الإنسان دون] (١) ما يطيق من الشأن، فكانت بنية الملائكة وطاقتهم خلاف بنية الجان وحالتهم، وكانت بنية الجان واقتدارهم خلاف بنية الإنس واستطاعتهم، وكذلك افتراق كل ما خلق رب العالمين، فكل ما خلقه فهو على تركيب رب العالمين ليس فيه تفاوت، كما قال تبارك وتعالى: ﴿مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاقُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُتُورٍ﴾ (٢) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ (٣) [الملك]، وكذلك كل شيء خلقه الله سبحانه من الأشياء، وذلك كله فديل على قدرة الرب الأعلى، وخالق الأرضين والسموات العلى.

فأخبر سبحانه عن بنية الإنسان بالضعف والسخافة، ولم يكلفه في ذلك إلا دون الطاقة، فلذلك ما قال سبحانه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢) وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٣)﴾ يقول: جُعِلَ على بنية لا تطيق الأمر الشديد فهو يهلع، ومن كل فادح يجزع، ثم قال: ﴿إِلَّا الْمُصْلِينَ (٤)﴾ فأخبر أن من كان لله مطيعاً من المؤمنين أصبر عند المحنة من الفاسقين، وأن المحنة لا يطيقها ولا يقوم لها من الناس إلا ذوو الاضطبار من عباده الصالحين، وأمر سبحانه نبيه والمؤمنين بالصبر فقال: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ

(١) - سقط من (ب، ج).

الأُمُور ﴿٧﴾ [لقمان]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران]، فأمرهم بالصبر وحضهم عليه في كل أمر، ونهى من يطيق [ويحتمل] ^(١) عن الوهن والعجز، فقال: ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران: ١٣٩]، وقال: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد].

ولو كان خَلَقَ الوهن وما كان من أفعالهم - لما كان جزع ولا هلع ولا صبر ولا عدد من أعمالهم، بل كان عمله سبحانه لا عملهم، وفعله كل ذلك لا فعلهم.

ولو كان ذلك فعل الرحمن لما أثاب على صبره الإنسان، ألا تسمع كيف يقول ذو الجلال والقدرة وال طول: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ ءَلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران]، وقال سبحانه: ﴿وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّابِمِينَ وَالصَّابِمَاتِ وَالْخَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب]، فضمن للصابرين على الجهاد النصر، وللعاملين المؤدين للفريضة المغفرة والأجر.

وقال سبحانه يحكي عن رسوله ﷺ ما قال لأبي بكر إذ هما في الغار من المشركين مختفيان؛ إذ هلع أبو بكر وحزن وجزع فقال ﷺ: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ [التوبة: ٤٠]، فنهاه عن الحزن، ولو كان الهلع والحزن والجزع تركيباً في الإنسان من الله الواحد ذي السلطان لما أمره الرسول ﷺ بتركه، ولما قدر على رفض ما كان فيه من ربه، ولكان من هلع وجزع عند الله كمن أطاع وصبر وسمع؛ إذ هما من الله فعل في العالمين، وهم - إن كان ذلك - لله طراً مطيعون؛ إذ هم في كل ما صرفوا متصرفون.

ولو كان ذلك فعلاً من الله فيهم، وكان على ذلك خلقهم - لم يلهمهم ولم

يعاقبهم على الجزع والجبن والانهمزام وتولية الأدبار عند لقاء الفسقة الأشرار، وذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ ١٥﴾ وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ [الأنفال]، فكيف يوجب الغضب عليهم ويجعل النار مأواهم على فعل ما عليه خلقهم وسواهم؟! تعالى الله عن ذلك وتقدس أن يكون كذلك، بل ذلك فعل منهم، ولذلك رجع وباله عليهم، فمن كان لله مريداً صبر عند المحنة، ومن كان عنه بعيداً هلع وعند النوازل جزع، وإنما يكون ذلك على قدر اليقين والتسليم لله من المؤمنين.

ومن ذلك يوم حنين حين انهزم المسلمون وجزعوا، وثبت مع رسول الله ﷺ الذين ثبتوا، ثم ناداهم الرسول فرجعوا، أفيقول الحسن بن محمد: إن الله سبحانه خلقهم جزعاً، فانهزموا لما خلقهم عليه من الجزع، ثم ناداهم الرسول فاستحيوا منه، فكروا، وعن خلق الله الذي خلقهم عليه غيروا، فتركوا ما ركب الله فيهم من الجزع والجبن؟ أم يقول: إن الله عز وجل خلقهم في أول الأمر جزعاً هلعاً، ثم نقل خلقهم آخرأ، فجعلهم صُبراً؟! لقد ضل إذاً ضلالاً بعيداً، وخسر خسراً مبيناً، بل ذلك منهم كله أوله وآخره، ولذلك أثيبوا على الرجوع، ولو لم يرجعوا لعوقبوا على الذهاب والشسوع.

فليفرق من عقل بين ما أخبر الله سبحانه عنه، وبين ما فعله وجعله، فينبهما والله الحمد فرق عند ذوي العقول عظيم، وأمر واضح في اللسان بين جسيم.

تم جواب مسأله.

[المسألة التاسعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا

وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله سبحانه حين يقول للمؤمنين: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ١٦﴾ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ

الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾﴾ [الأنفال]، هل كان هؤلاء الذين ذكر يستطيعون أن يقبلوا الهدى، وأن يسمعوا المنفعة في دينهم؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا وجحدوا. وإن قالوا: لا. كان ذلك نقضاً لقولهم.

تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ فتوهم أنهم كانوا لا يسمعون لصمم جعله الله سبحانه في آذانهم، أو لسبب جعله حاجزاً بين الهدى وبينهم، وليس ذلك والحمد لله كذلك، ولو كان الله فعل ذلك بهم لما عاب صممهم، ولكان أعذر لهم من أنفسهم، ولما بعث إليهم المرسلين، ولا أمرهم باتباع المهتدين.

وإنما أراد الله سبحانه بذلك حض المؤمنين على الطاعة لرب العالمين، والاستماع لسيد المرسلين، فقال للمؤمنين: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢٢﴾ يقول: لا تكونوا كالذين قالوا أطعنا بألستهم وهم كاذبون في قلوبهم، بل قلوبهم منكرة لذلك، جاحدة [له] ^(١)، يدارون بالقول خوفاً من المؤمنين والرسول، ويكفرون من ورائه بكل الدين والتنزيل، وهم الذين قال فيهم الرحمن الجليل: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ [البقرة]، وقال: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١]، وهم الذين قال الله فيهم من منافقي قريش والأعراب وغيرهم: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ ﴿١٠﴾ [المنافقون]، فنهى المؤمنين عن مشابة المنافقين، ولم يكن قوله ما قال إخباراً منه

(١) - سقط من (ب، ج، هـ).

بتركيب ما ذمه منهم فيهم، ولو كان الله سبحانه فعله فيهم لما نهى المؤمنين عن ذلك؛ إذ هو فعله لا فعلهم، فكيف ينهاهم عن أن يفعلوا فعله، ولو جاز أن ينهاهم عن فعل ما فعله فيهم لكانوا مقتدرين على أن يفعلوا [بفعله، ولو كانوا مقتدرين على أن يفعلوا] ^(١) كفعله، إذأً خلقوا كخلقه، ولو خلقوا كخلقه لا تمتنعوا بلا شك مما يكرهون من أفعاله، من موتهم وابتلائه إياهم بما يتبليهم به، ولتزيدوا فيما آتاهم مما يحبونه، فتعالى من هو على خلاف ذلك، والمتقدس عن أن يكون كذلك.

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [فقال: هل كان هؤلاء يقدرّون على أن يقبلوا الهدى، أو أن يسمعوا ما يدلّون عليه منه؟ فصدق الله سبحانه: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾] ^(٢) يقول: الذين لا يهتدوا إن هُتدوا، ولا يقبلون الحق إن دعوا، ولا يتتهون إذا نهوا، فضرب الله لهم ذلك مثلاً؛ إذ كانوا في الضلال على هذه الحال، وهم في ذلك لقبول الحق مطيقون ^(٣)، وعلى اتباع الصدق مقتدرون، فلما أن تركوا ذلك شبههم بالصم البكم الذين لا يعقلون إذ تركوا فعل ما كانوا يطيقون.

تم جواب مسأله.

[المسألة الثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عما ضرب الله عز وجل للمنافقين من المثل في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ ^(١) صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ^(٢)

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - سقط من (ب، ج): ولعلها سهواً.

(٣) - في (ط): مطيقون.

[البقرة: ٤٥٧]، فنقول: ألا ترون أن الله هو الذي ذهب بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون؟ فأخبرونا هل كان هؤلاء يستطيعون سماع الهدى وقد وصفهم الله سبحانه بالصمم؟ وهل كان لهم أن يقبلوا الهدى وقد وصفهم الله سبحانه بالعمى؟ وهل كانوا يتنفعون بنور الهدى وقد ذهب الله به؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا بكتاب الله وجحدوا بأياته. وإن قالوا: لا. كان ذلك نقضاً لقولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله في المنافقين، وما ضرب لهم من المثل في قوله: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ٧﴾ صُمُّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٨﴾﴾ فقال: ضرب مثلهم؛ ثم جهل، فقال: خلقتهم وكفرهم، فرجع عن الحق الذي نطق به في أول كلامه حين يقول: «ضرب مثلاً»^(١)، ثم قال: هل يستطيعون سماع الهدى وقد وصفهم الله جل ثناؤه بالصمم والعمى؟ فقولنا في ذلك: إن الله جل وعلا لم يخلقهم كذلك، ولم يجعلهم عمياً، ولا عن سماع الخير والتقوى صماً، وإن الله تبارك وتعالى ضرب لهم هذا مثلاً، فقال سبحانه: إن هؤلاء الذين آتاهم الهدى وكشف لهم عن الحق الغطاء؛ فأنازلهم ووثب في صدورهم، وأيقنوا أنه من عند خالقهم، فكفروا بربهم وخالفوا أمر نبيهم، وآثروا ظلمتهم^(٢) على ما أضاء من الحق لهم، فتركهم الله وخذلهم، ومثلهم إذ تركوا حظهم وما أنار من الحق عندهم بمن استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم، فكان الذي شبهه بضوء النار هو الهدى الذي أخرجهم الله لهم، وامتن به

(١) - في (ب، ج، و): مثلهم.

(٢) - في (ب، ج): ظلمهم. وفي (و): باطلهم.

عليهم، فتركوه ولم يتبعوه، ولم يستضيئوا بنوره وناصبوه وعاندوه، لا ما يقول الحسن بن محمد أن الله سبحانه فعل ذلك بهم، وجعلهم عن استماع الحق صماً وعمياً، وعن قبول الصدق حازماً، فجعل الفرق بين المثل والفعل.

وكيف يجعلهم الله كذلك ويخلقهم على ذلك، ثم يرسل إليهم نبيه يدعوهم إلى الهدى ويخرجهم من الحيرة والعمى، وهم عن الخروج ممنوعون، وعن الدخول في الحق مصروفون؟! فالله سبحانه إذا أرسله يدعوهم إلى الخروج عما فيه أدخلهم، وعليه جل وعز عن ذلك حملهم^(١)!! فنسبوا في ذلك إلى الله الاستهزاء واللعب والإعماء والجهالة والخطأ والظلم لعباده والفساد في بلاده، كذب القائلون على الله بذلك، وضلوا ضلالاً بعيداً.

تم جواب مسأله.

[المسألة الحادية والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله في الإملاء: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨]، فقال: خبرونا عن قول الله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ﴿١٧٩﴾ فقال: أخبرونا عن هؤلاء، الله أراد بهم في إملائه لهم ليزدادوا إثماً كما قال؟ فإن قالوا: نعم. نقض ذلك قولهم. وإن قالوا: لا. كذبوا.

تمت المسألة.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمَلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ ﴿١٨٠﴾ فقال: إن الله أملى لهم ليزدادوا في الكفر به

(١) - في (ط): جبلهم.

والاجترأ عليه، وليس ذلك كما قال، بل قوله أحول المحال، وسنشرح ذلك والقوة بالله ونفسره، ونذكر ما أراد الله إن شاء الله به، فنقول:

إن معنى إثمائه لهم هو؛ لثلا يزدادوا إثماً وليتوبوا ويرجعوا، ومن وسن ضلالتهم ينتهوا، لا ما يقول أهل الجهالة ممن تحير وتكلم في الضلالة: إن الله أملى لهم كي يزدادوا إثماً وضلالة واجترأ، وكيف يملى لهم كذلك وقد نهاهم سبحانه عن يسير ذلك فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ [الحجرات: ١٢]، فنهاهم عن يسير الإثم وقليله، فكيف يملى لهم ليزدادوا من عظيمه وكثيره؟

فأما قوله: ﴿لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ فإنما أراد سبحانه: لثلا يزدادوا إثماً، فطرح (لا) وهو يريد بها، فخرج لفظ الكلام لفظ إخبار، ومعناه معنى نفي، والعرب تطرحها وهي تريدها، وتثبتها وهي لا تريدها، قال الله سبحانه: ﴿لَيْسَ يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد]، فقال: لأن لا، فأثبت (لا) وهو لا يريد بها، فخرج لفظ الكلام لفظ إيجاب، ومعناه معنى نفي، أراد سبحانه: ليعلم أهل الكتاب أن لا يقدرين على شيء من فضل الله، وهذا فموجود في أشعارهم مثبت في أخبارهم، قال الشاعر:

نزلتم منزل الأضياف منا فَعَجَّلْنَا الْقِرَى أَنْ تَشْتَمُونَا

فقال: فَعَجَّلْنَا الْقِرَى أَنْ تَشْتَمُونَا، وإنما معناه: فَعَجَّلْنَا الْقِرَى لثلا تَشْتَمُونَا، فطرح (لا) وهو يريد بها، فخرج لفظ الكلام بخلاف معناه، وقال آخر:

ما زال ذو الخيرات لا يقول ويصدق القول ولا يحول

فقال: لا يقول، فأثنى بـ(لا) وهو لا يريد بها، وإنما معناها: ما زال ذو الخيرات يقول، فخرج اللفظ خلاف المعنى.

تم جواب مسأله.

[المسألة الثانية والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله عز وجل في الإغفال: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف]، فقال: أخبرونا عن هذا الذي أغفل الله قلبه عن ذكره، هل أراد الله أن يطيعه؟ فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا وجحدوا. وإن قالوا: لا. فقد نقض ذلك قولهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ فقال: خبرونا عن هذا الذي أغفل الله قلبه عن ذكره هل أراد الله أن يطيعه؟ فتوهم -ويله وغوله^(١) إن لم يتب من الله ويحه - أن الله تبارك وتعالى أدخله في الغفلة وحال بينه بذلك وبين الطاعة، فليس كما توهم، ألا يسمع إلى قول الله عز وجل: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ فأخبر سبحانه أنه متبع في ذلك لهواه، ضال عن رشده تارك لهده، ولو كان ذلك من الله لم يكن العبد متبعاً لنفسه هواه، بل كان داخلاً لله فيما شاء وارتضى.

وسنفسر معنى الآية إن شاء الله والقوة بالله وله: إن الله تبارك وتعالى نهى نبيه عن طاعة من أغفل قلبه ممن أثر هواه على هده، وأما معنى ما ذكر الله سبحانه من الإغفال فقد يخرج على معنيين والحمد لله شافيين كافيين:

أحدهما: الخذلان من الله والترك لمن اتبع هواه وآثره على طاعة مولاه، فلما أن عصي وضل وغوى وترك ما دل عليه من الهدى، استوجب من الله الخذلان، لما كان فيه من الضلال والكفران، فغفل وضل وجهل؛ إذ لم يكن معه من الله توفيق ولا إرشاد، فتسر بل سربال الغي والفساد.

(١) - الغول: كل ما أخذ الإنسان من حيث لا يدري فأهلكه. (معجم وسيط).

(*) - وفي (نخ): عوله.

وأما المعنى الآخر: فبين في لسان العرب موجود معروف عند كلها محدود، وهو أن يكون معنى قوله: ﴿أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ أي: تركناه من ذكرنا، والذكر فهو: التذكرة من الله، والتنبيه والتسديد، والتعريف والهداية إلى الخير والتوفيق، فيقول سبحانه: تركنا قلبه من تذكيرنا وعوننا وهدايتنا بما أصر عليه من الإشراف بنا، والاجترأ علينا. تقول العرب: يا فلان أغفلت فلاناً ويقول القائل: لا تغفلني أي: تتركني. وتقول العرب: قم مني أي: [تريد] (١) قم عني، فتخلف بعض حروف الصفات ببعض، وتقيم بعضها مقام بعض. قال الشاعر: شربن بماء البحر ثم ترفعت لدى لجج خضر لهن نئيج فقال: لدى لجج، وإنما يريد: على لجج، فذكر السحاب وشربها من البحار واستقلالها بما فيها من الأمطار. وقال آخر:

أَغْفَلْتُ تَغْلَبَ من معروفك الكاسي فخلت قلبك منهم مغضباً قاسي

فقال: أغفلت تغلب من معروفك أي: تركتها من عطائك ونوالك ومنتك وأوصالك، ثم قال: فخلت قلبك منهم مغضباً قاسي، فقال: منهم، وإنما يريد عليهم مغضباً، فأقام حرف الصفة وهو (من) مقام أختها، وهي (على)، فأقام (منهم) مقام (عليهم) فهذا معنى الآية إن شاء الله ومخرجها، لا ما توهم الجهال على ذي المعالي والجلال من الجبر لعباده والإضلال والظلم والتجبر بالإغفال.

تم جواب مسأله.

[المسألة الثالثة والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ

عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزًّا﴾]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله في الأز، فقال: خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزًّا﴾ [مریم]، فيقال لهم:

(١) - (تريد) زيادة من (ب، ج، هـ).

هل أراد الله سبحانه أن يؤمن هؤلاء الذين أرسل عليهم الشياطين؟ فإن قالوا: نعم. فقد كفروا وجحدوا. وإن قالوا: لا. فقد نقض ذلك قولهم. تمت مسأله.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ ﴿٤٧﴾ فقال: هل أراد الله من هؤلاء الذين أرسل عليهم الشياطين تؤزهم أن يكونوا به من المؤمنين؟ وبما أنزل عز وجل من المصدقين، وقد أرسل عليهم مردة الشياطين؟

فتوهم بجعله أن الله أرسل الشياطين على الآدميين إرسالاً، وجبرهم على تحييرهم وتضليلهم جبراً، وأدخل الشياطين في إغوائهم قسراً؛ ليضلّوهم عن الهدى، ويوقعوهم في الردى، وأن ذلك كان من الله للشياطين أمراً وقضاء قضى به عليهم قسراً.

وليس ذلك - بحمد الله - كما قال، ولا على ما ذهب إليه من فاحش المقال، وكيف يرسل الشياطين على عباده إرسالاً، ويدخلها في الإغواء لهم إدخالاً، ثم يعذبها عليه ويعاقبها فيه؟! ألا تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ [ص]، فلم إن كان أرسله عليهم إذا يعاقبه على ما صنع فيهم؟ بل هو على غير ما يقول في الرحمن أهل الضلالة والطغيان.

ثم نقول من بعد ذلك: إن معنى قوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا﴾ ﴿٤٧﴾ هو: خلينا ولم نحل [بين أحد] (١) من بعد أن أمرنا ونهينا، وليس إرساله للشياطين إلا إرساله للآدميين، فكل قد أمره بطاعته ونهاه عن معصيته، وجعل فيه ما يعبد به من استطاعته، ثم بصرهم وهداهم ولم

(١) - زيادة من (ط)، وبدلها في (ب، هـ): وتبرأنا.

يحل بين أحد وبين العمل، فمن عمل بالطاعة أثابه، ومن عمل بالمعصية عاقبه، ولم يخرج أحداً من معصيته جبراً، ولم يدخله في طاعته قسراً، فكان ما أعطى من الجن والإنس من الاستطاعات وترك قسره على الطاعات إرسالاً وتحلية منه لهم في الحالات، لا ما يقول به أهل الجهالات، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

فلما خذل الكافرين بكفرهم ولعنهم بجرائمهم^(١)، وتبرأ منهم بعصيانهم، غريت بهم الشياطين، وسولت لهم فأملت فاتبعوها ولم يعصوها ويبعدوها، ولم يتذكروا عندما يطيف بهم طائف الشيطان، بل تكمها وغووا وعموا، ولم يكونوا في ذلك عنده كالذين اتقوا فيفعلوا عند إمام الشيطان بهم كما فعلوا، قال الله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ﴾ [الأعراف]، يقول سبحانه: ذكروا ما نهاهم الله عنه من طاعته وأمرهم به من مخالفته واتخاذهم عدواً حين يقول: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر]، فلما أن أطاف بالمؤمنين ودعاهم إلى ما أجابه إليه من الكفر بالله الفاسقون، ذكروا الله وتذكروا أمره ونهيه وما أمرهم به من طاعته وحذرهم من معصيته، فأبصروا الحق واجتنبوا اللعين وعصوه، وفيما دعاهم إليه من العصيان خالفوه.

ألا تسمع كيف أثنى عليهم بذلك ربهم وذكر عنهم سيدهم وخالقهم حين يقول: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ [الحجر: ٤٢]، يقول سبحانه: إن عبادي المؤمنين وأوليائي المتقين لا يجعلون لك عليهم سلطاناً ولا يطيعونك فيما تأمرهم به من العصيان، بل يحترسون منك بطاعة الرحمن، وبتلاوة القرآن، ويخلفونك صاغراً في كل شأن، فلا يجري ولا يجوز لك عليهم سلطان، وليس

تخليته للشياطين إلا كإذنه للساحرين حين يقول: ﴿وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٢]، فإذا في ذلك تخليته وترك الصرف لهم جبراً عن معصيته والإدخال لهم جبراً في طاعته.

تم جواب مسألته.

[المسألة الرابعة والثلاثون: هل كان فرعون يستطيع قتل موسى]

صلوات الله وسلامه عليه

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله سبحانه في موسى وما وعد أمه أن يرده إليها، ويجعله من المرسلين، [فقال] (١): خبرونا عن قول الله سبحانه: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [قصص: ٧]، هل كان فرعون يستطيع أن يقتل موسى حتى لا يرده الله إلى أمه ولا يجعله من المرسلين؟ فإن قالوا: نعم. كذبوا وجحدوا. وإن قالوا: لا. فقد نقض ذلك قولهم.

تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله عز وجل في موسى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [قصص: ٧]، فقال: هل كان يستطيع فرعون أن يقتل موسى حتى لا يرده الله إلى أمه ولا يجعله من المرسلين؟ فقال: إن الله أخرج فرعون من أكبر المعاصي بعد الشرك به من قتله نبيه إخراجاً، ومنعه من معصيته منعاً، وقسره على الخروج قسراً.

ولو جاز أن يخرج عدوه من معاصيه قسراً لكان قد أدخله في ضدها من الطاعة جبراً، ولو كان يخرج العاصين من معاصي رب العالمين لكان عباده

(١) - ساقط من (ب، هـ).

المؤمنون أولى بذلك، ولو أخرج عباده ومنعهم من معاصيه قسراً لأدخلهم في طاعته جبراً، ولو فعل ذلك بهم لسقط معنى الأمر والنهي، ولكان العامل دونهم، الفاعل لأفعالهم، تعالى الله عن ذلك، لم يُطع سبحانه مكرهاً ولم يُعصَ جل جلاله مغلوباً، بل نقول في ذلك بالحق إن شاء الله فنقول:

إن الله لما أن علم أنه إذا ألقى على موسى صلى الله عليه من المحبة التي ذكر أنه ألقاها عليه في قوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي﴾ [طه: ٣٩]، فلما ألقى عليه المحبة أحبته؛ لذلك امرأة فرعون، فسألت فرعون تركه عندما هم به من قتله حين تبين له ما كان من فعله به في صغره، فتركه لها، وصفح عنه حب^(١) محبتها واتباع سارها^(٢)؛ فكان ذلك نجاة لموسى مما هم به فيه فرعون الكافر الملعون، فلما أن علم الله سبحانه أن ذلك سيكون من اختيار فرعون، وأنه سيختار إجابة امرأته إلى ما طلبت من ترك قتل نبي^(٣) الله، حكم عليه بما علم من صيور أمره، فكان ما ألقى عليه من المحبة منه سبحانه سبباً لنجاته، فنجاه الله من فرعون ورجعه إلى أمه كي تقر عينها ولا تحزن.

فأخبر الله في ذلك ووعداها ما وعدها؛ لعلمه بما سيكون من امرأة فرعون وطلبها في موسى، وإجابة فرعون لها كما أخبر عما يكون يوم الدين، فهذا معنى ما ذكر من ذلك إن شاء الله، لا ما قاله الفاسقون، وذهب إليه الضالون.
تم جواب مسألته.

[المسألة الخامسة والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾

عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ وغيرها]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [غافر]، وقوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ

(١)- في (ط): بحب.

(٢)- في (ط): شأوها.

(٣)- في (ب، ج، هـ، و): نجي.

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٣﴾ [هود]، وقوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣]، فقال: أخبرونا عن بني آدم كلهم هل كانوا يستطيعون أن يطيعوا الله جميعاً فلا يعصوه؟ ويعبدوه كلهم حتى لا يعبدوا غيره؟ فيوجب لهم الجنة ويحرم عليهم النار، فلا يدخلها أحد منهم؟

فإن قالوا: نعم. فقد كذبوا بكتاب الله، وزعموا أنهم يقدرُونَ على أن يبتلوا قول الله تبارك وتعالى عن ذلك.

وإن قالوا: لا، لم يكونوا يستطيعون أن يطيعوا ولا يعبدوا. كان ذلك نقضاً لقولهم وإبطالاً لحجتهم. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ﴿١﴾ فقال: خبرونا عن قول الله: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ﴿١﴾ فقال: هل يستطيع هؤلاء أن يطيعوا وقد حق عليهم من الله القول والأمر، ووقع الحكم والجر؟

فتوهم الحسن بن محمد؛ لقلة علمه وكثرة جهله أن الله تبارك وتعالى حكم عليهم بما أدخلهم فيه وجبلهم عليه، فظلم ربه وكفر نفسه، وليس ذلك على ما قال، ولا على ما ذهب إليه من المحال، وسنفسر ذلك من قول الله تبارك وتعالى، فنقول:

إن الكلمة التي حقت هي: حكمه على من كفر من الخلق بالنيران، من الجنة والإنسان، فإن الله تبارك وتعالى علم بما سيكون منهم من العصيان والإحسان، فأوجب للمحسنين الثواب، وعلى المذنبين العقاب.

فأما ما سأل عنه من قوله: هل كانوا يستطيعون أن يطيعوا الله جميعاً فلا يعصوه؟ فكذلك نقول: إنهم كانوا يستطيعون طاعته، كما يطيقون معصيته، ولكنهم افترقت بهم الأهواء، فمنهم من اختار الإيمان والتقوى، ومنهم من

اختار الضلالة والعمى، والله تبارك وتعالى فإنما حكم بالنيران على من اختار من الثقلين العصيان، أو كره ما أنزل الرحمن، فعلم الله وقع على اختيارهم وما يكون من أفعالهم، ولم يدخلهم في صغيرة، ولم يخرجهم من كبيرة، ولو علم أنه إذا دعاهم وبصرهم وهداهم أجابوه بأسرهم وأطاعوه في كل أمرهم، إذاً لأخبر بذلك عنهم، كما أخبر به عن بعضهم، وكذلك لو علم أنهم يختارون بأجمعهم المعصية، لحكم عليهم بالنار كما حكم على الذين كفروا منهم.

وأما قوله سبحانه: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة]، فذلك الله سبحانه لو شاء أن يجبر العباد على طاعته جبراً، ويخرجهم من معصيته قسراً لفعل ذلك بهم، ولو فعل ذلك بهم وحكم به عليهم لم يكن ليوجد ناراً ولا ليخلق ثواباً، وكان^(١) الناس كلهم مصروفين لا متصرفين، ومفعولاً بهم لا فاعلين، ولكنه سبحانه أراد أن لا يثيب ولا يعاقب إلا عاقلاً^(٢) متخيراً مميّزاً، فأمر العباد ونهاهم وبصرهم وهداهم، وجعل فيهم استطاعات ينالون بها المعاصي والطاعات؛ ليطيع المطيع فيستأهل بعمله وتخييره الثواب، ويعصي العاصي فيستوجب باكتسابه العقاب.

فأما قوله: ﴿وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾، فهو: وجب وحق الحكم مني بما حكمت به ومضى ووقع عليه^(٣) ما جعلته من عقاب المذنبين وثواب المحسنين من الجنة والناس أجمعين. فهذا معنى قوله سبحانه، لا ما قال المبطلون، ونسب إليه سبحانه الجاهلون، من ظلم العباد، والإدخال لهم في الفساد.

تم جواب مسألته.

(١) - في (ج، هـ): وكان.

(٢) - في (ب، ج، هـ): عاملاً.

(٣) - في (هـ): على.

[المسألة السادسة والثلاثون: في تفضيل بعض الخلق على بعض]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله سبحانه: ﴿انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء]، فيقال لهم: ألستم تقولون أنه قد فضل بعض خلقه على بعض في الدنيا والآخرة وخص بذلك بعض خلقه دون بعض؟ فإن قالوا: نعم. انتقض قولهم، فإن الطاعة والإيمان مما فضل الله به عباده وخصهم به من رحمته. وإن قالوا: لا. فقد جحدوا بآيات الله وكذبوا كتابه. تمت مسألته.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله جل جلاله: ﴿انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِالْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ فقال: إن الله سبحانه فضل قومًا بأن أدخلهم في الإيمان على قوم أدخلهم في الكفر والعصيان، فضل بذلك وغوي، وهلك عند الله وشقي، ونسب إلى الله سبحانه من ذلك الجور والردى، فتعالى وتقدس عن ذلك ربنا، وليس كما قال الجهال من أهل السفاهة والضلال، بل هو كما قال ذو الجلال حين يقول: ﴿يَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا ثَائِلُونَ وَيَهَبْ لِمَنْ يَشَاءُ الدُّكُورَ﴾ [الشورى]، وكما قال سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [طه: ١٣١]، ففضل بعضهم على بعض بما وهب من الذكور، وبما يجعل ويوسع به من الأرزاق، ويمن به ويفضل على من يشاء [به] (١) من الأرفاق، وما يرزق من يشاء من الحسن والجمال والمنطق والكمال، وكم قد رأينا وفهمنا وعانينا من مولود يولد أعمى، وآخر يكون ذا زيادة ونقصان، وآخر سوي غير زائد ولا ناقص، قد تمت عليه من الله النعماء، وصرفت عنه وعن والديه فيه البلوى.

(١) - في (ب، ج، هـ، و).

فهذا وما كان مثله مما فضل الله به بعضاً على بعض مما ليس لهم فيه على الله حجة يفعل من ذلك ما يشاء سبحانه ذو الجلال والحكمة ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء].

وأما قوله: ﴿وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ [١٦] يقول: إن إعطاءنا وامتناننا ومجازاتنا لأهل طاعتنا في معادهم وآخرتهم على أعمالهم أكبر درجات وأكبر تفضيلاً على اجتهداهم في مرضاتنا، فمن كثر عمله بالخير كان عند الله في الآخرة أكبر درجات ممن نقص عمله، وذلك قوله سبحانه: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام].

تم جواب مسألتها.

[المسألة السابعة والثلاثون: في سلطان الشيطان]

ثم أتبع ذلك المسألة عن قول الله تبارك وتعالى لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر]، وقال: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [١١] إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ [١٢] إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ [١٣] [النحل]، وقال إبليس: ﴿لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٧] إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ [٨٨] [ص]، فقال: أخبرونا عن هذا السلطان ما هو؟

فإن قالوا: هو التخييل. فقل: فما أكثر ما لقي منه المؤمنون وأطفالهم. وإن قالوا: هو الدعاء. فقل: فهذا ما لا يدعوا به المؤمن والكافر، والخلق كلهم حتى عرض للأنبياء فدعاهم والتمس فتنتهم فدعاهم كلهم إلى المعصية.

وإن قالوا: هو التضليل، ولن يصل بذلك إلى عباد الله المؤمنين؛ لأن الله عصمهم وهو الوكيل عليهم، فقد أجابوا، ونقض ذلك قولهم.

تمت مسألتها.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه من قول الله عز وجل لإبليس: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ ﴿٤٦﴾ ومن قوله: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٩٦﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ ﴿٣١﴾ وعن قول إبليس حين قال: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿٨٣﴾ فقال: ما هذا السلطان الذي ليس للشیطان على المؤمنين؟

فتوهم لجهله وسوء نظره وعلمه أن الله تبارك وتعالى حال بين إبليس وبين بعض العباد حولاً، ومنعه من الوسوسة لهم منعاً، وقصرهم عنه قسراً، وليس ذلك كما قال.

ألا تسمع إلى ما ذكر الله عن آدم وزوجه وكيف كانت وسوسته لهما حتى أوقعهما فيه، وكذلك اعترض لعيسى بن مريم حتى دحره ولم يطعمه في شيء مما ذكره، ولغيرهما من الأنبياء والمؤمنين، فلو منعه الله من أحد من المؤمنين منعاً وقصره عن الوسوسة له قسراً - لكان ذلك لأبيهم آدم صلى الله عليه، ولكنه سبحانه منعه من ذلك بالنهي له والزجر عما هو عليه من إغوائه، وعاقبه عليه وأعد له النار والعذاب فيه، فقال: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿٧٣﴾ [هود].

فأما السلطان الذي ذكر الله عز وجل أنه ليس له على المؤمنين في قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ ﴿٤٦﴾ فهو ما علم من المؤمنين من طرده ودحره، وترك طاعته في وسوسته وأمره، وأنهم لا يجعلون له عليهم سلطاناً بشيء من الطاعة له من العصيان لربهم، وأنهم لا يزالون مؤثرين لطاعة الرحمن محترسين من الشيطان بتلاوة القرآن، والاعتصام بذي الجلال المنان، فهم أبداً لله مراقبون، وفي طاعته ساعون، وللشیطان اللعين

معادون، كما أمرهم ربهم حين يقول: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ [فاطر: ٦]، وفي كل ما أمرهم به مخالفون، فأولئك هم المهتدون الذين على ربهم يتوكلون، فليس له على هؤلاء سلطان، و﴿إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١٠٠]، وكذلك سلطانه على أوليائه وهو دعاؤه لهم وإغواؤه إياهم وقبولهم منه ومثابرتهم عليه، فلما أن قبلوا منه ولم يعصوه كانت طاعتهم له السلطان له عليهم إذ^(١) أطاعوه وفي دعائه اتبعوه.
تم جواب مسألته.

[المسألة الثامنة والثلاثون: في اختصاص الله رحمته لبعض خلقه ومعنى شرح الصدر]

ثم أتبع ذلك المسألة فقال: أخبرونا هل يخص الله برحمته من يشاء من خلقه؟ أم ليست له خاصة، وإنما هو أمر عام فمن شاء ترك ومن شاء أخذ؟ فإن قالوا ذلك. فقد كذبوا والله سبحانه يخبر بخلاف قولهم؛ إذ يقول لنبىه ﷺ: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ ① وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ ② [الشرح]، وقال أيضاً لمن أراد أن يخصه بالهدى من خلقه: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ③ [الأنعام]، وقال أيضاً: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ④ [الزمر]، فقال: أخبرونا عن الشرح ما هو؟ أهو الهدى؟ أم هو الدعاء؟ فإن قالوا: إنه^(٢) الدعاء؛ زعموا أن كل كافر مشروح الصدر بالإسلام، وأن الخلق كلهم جميعاً قد شرحت صدورهم؛ لأنهم قد دعوا كلهم.

وإن قالوا: هو الهدى الذي يمن الله به على من يشاء من عباده. فقد أجابوا.
تمت مسألته.

(١) - في (ب، ج، هـ، و): إذا.

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): هو.

[الجواب]

وأما ما سأل عنه فقال: أخبرونا هل يختص الله برحمته من يشاء من خلقه؟ أم ليست له خاصة؟ فإننا نقول كما قال الله سبحانه: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد]، ثم نقول: إن اختصاص الله برحمته من يشاء من عباده يخرج على معنيين:

فأما أحدهما: فهو مشيئته أن يزيد المهتدين هدىً، ويزيد المؤمنين تقوى، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ [التغابن: ١١]، وقوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاٰمِنُوا بِرِسُوْلِهِ يُوْتِكُمْ كَفْلًا مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ نُورًا تَمْشُوْنَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ﴾ [الحديد]، فشاء سبحانه أن يزيد ويختص برحمته من ثابر على طاعته وسارع إلى مرضاته، كما شاء أن يخذل من آثر هواه وأسخط بفعله مولاه.

وأما المعنى الآخر: فهو ما يختص به من يشاء من السلامة والإغناء وصرف المكاره والبلوى، فتبارك الله الواحد الأعلى، فهذا ومثله معنى اختصاص الله بالرحمة لمن يشاء، لا ما يقول الفاسقون ويذهب إليه الضالون من أن الله تبارك وتعالى يخرج من المعصية عباده قسراً ويدخلهم في طاعته جبراً.

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ **وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ﴾** **الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾** **فإننا نقول:** إن الشرح من الله لصدره هو توفيقه وتسديده وترغيبه بالهدى وتأنيده، وتعليمه ما كان يحمله وتفهيمة، فشرح الله بالإيمان صدره، ورفع بالوحي المنزل قدره. وأما الوزر الذي وضعه الله عن ظهره فهو ما يغفر له من ذنوبه ومن الوزر ما كان منه من الضلال عن الوحي والهدى، فوضع الله سبحانه عنه بهداه له، ومما خصه الله به من النصرة والزيادة في تقواه، فجعله من بعد أن كان جاهلاً عالماً، ومن بعد أن كان متبعاً متبعاً، ومن ذلك ما وضع عنه من وزر الفقر وضرائه، وما امتن به عليه من بعد العيلة وأغناه، كما قال

تباركت أسماؤه: ﴿وَوَجَدَكَ عَالِيًا فَاغْنَى﴾ [الضحى].

وأما قوله سبحانه: ﴿الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ فهو أوقره وفدحه وغمه وكربه من الضلال عن العمل برضى رب الجلال، فوضع الله عنه ثقل ذلك بما بصره وأوحى إليه وفضله وامتن به عليه، وليس ذلك الوزر حملاً من الأحمال على ظهره، ولا وقراً وقر بحمله، وإنما ذلك على المثل، قال الشاعر:

حملت أمراً عظيماً فاضطلعت به جزاك عنا إله الخلق رضوانا

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَفْرَحْ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ فجوابنا في ذلك:

أن الشرح من الله هو التوفيق والتسديد والتبصير والتنبيه، وأن معنى قوله جل جلاله: ﴿يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ هو بما (١) يدارك عليه من الأمر والدعاء، وما أمر به عبده ورسوله ونزل عليه، فكلما زاد الله في إقامة الحجة عليهم والدعاء لهم وإظهار الحق لديهم ازدادوا طغياناً وإثماً وتنادياً وعمى، فخذلهم الله لذلك وأرداهم وأذلهم وأشقاهم، فعادت صدورهم لما فيها من الشك والبلاء وما يخافون من ظهور الحق عليهم والهدى، ضيقة حرجة كأنها تصعد في السماء.

وإنما مثل الله ضيقها بالتصعيد في السماء؛ لأن التصعيد أشد الشدة وأعظم البلاء، [ولذلك] (٢) ما قال الله جل ثناؤه في الوليد بن المغيرة المخزومي: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۖ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۖ سَأُرْهِقُهُ

(١) - في (ب، ج، هـ): ما.

(٢) - سقط من (ب، ج، هـ).

صَعُودًا ﴿٧﴾ [المدرثر]، فلما أنعم الله عليه بما ذكر فأبى وأعرض واستكبر وخالف وكفر، وعده الله إرهاباً الصعود، وهو: الأمر الصعب الشديد من العذاب في دار الآخرة بالنار وأغلال الحديد، فلما [أن] (١) كان الصعد الذي لا تعرّض (٢) فيه ولا سهولة في حيله (٣)، وأنه مصعد فيه أبداً، وكان أشد ما يلقي من سلك سبيلاً ماشياً أو راكباً- مثل الله لهم ما أعد من العذاب والبلاء.

تم جواب مسألتها.

[المسألة التاسعة والثلاثون: في حاجة العباد إلى تأييد الله تعالى]

ثم أتبع ذلك الحسن بن محمد المسألة عن قول الله سبحانه في التأييد وذلك قوله لعيسى بن مريم: ﴿وَعَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [البقرة: ٨٧]، وقوله للمؤمنين: ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٢]، في أي كثيرة، فخص الله من يشاء من خلقه من الأنبياء والمؤمنين ألا ترى أن الله عز وجل لم يكلهم إلى ما زعمتم أنه جعل (٤) فيهم من الاستطاعة؟ وهي الحجة زعمتم على جميع خلقه، حتى جاءهم سوى ذلك من أمره، فأيدهم به فظهروا بتأييده، ورعب عدوهم فغلبوا برعبه،

(١)- زيادة من (ب، ج).

(٢)- قال في لسان العرب: وَقِيلَ: مَنْ تَعَرَّضَ وَضَلُّهُ أَي تَعَوَّجَ وَزَاغَ وَلَمْ يَسْتَقِمْ كَمَا يَتَعَرَّضُ الرَّجُلُ فِي عُرُوضِ الْجَبَلِ يَمِينًا وَشِمَالًا؛ قَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ يَذْكُرُ الثَّرِيًّا:

إِذَا مَا الثَّرِيَّا فِي السَّمَاءِ تَعَرَّضَتْ تَعَرَّضَ أَثْنَاءِ الْوِشَاحِ الْمَفْصَلِ
أَي: لَمْ تَسْتَقِمْ فِي سَبِيلِهَا وَمَالَتْ كَالْوِشَاحِ الْمُعَوَّجِ. اهـ وعلى هذا يكون المراد: أنه صعود عمودي كصعود المتسلق، وهو أصعب الصعود؛ لأنه لا يذهب في الجبل عرضاً حتى تخف عليه حدة الارتفاع.

(٣)- في (هـ، و): حبله. قال في لسان العرب: والحيلة: حِجَارَةٌ تَحْدَرُ مِنْ جَوَانِبِ الْجَبَلِ إِلَى أَسْفَلِهِ حَتَّى تَكْثُرَ، عَنِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ. قَالَ: وَمِنْ كَلَامِهِمْ أَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُ النَّاسَ حَوْلَهُ كَالْحِيلَةِ أَيْ مُحْدِقِينَ كَأَخْدَاقِ تِلْكَ الْحِجَارَةِ بِالْجَبَلِ. اهـ فيكون المعنى: أن هذا الجبل وعبر المسالك ذو صخرات عظيمة لا يستطيع تجاوزها إلا بمشقة، والله أعلم.

(٤)- في (هـ): جعله.

ونصرهم فقهروا بنصره، ثم قال فيما من به على المؤمنين ويعلمهم ما صنع بهم مما لم يصنعه بغيرهم فقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]، وقال أيضاً: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح: ٢٦]، فلم يرض لهم ما زعمتم بما جعل من الاستطاعة حتى جاءهم من أمره وعونه سوى ذلك، وقوله لرسوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [٧٦] إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ [٧٥] [الإسراء]، وقوله لأصحاب الكهف: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ [٣١] وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ [١٦] [الكهف]، فلم يرض هؤلاء ما جعل فيهم من الاستطاعة التي زعمتم أنها حجة على خلقه، وأنه يحتاج عليهم بما أخذوا (١) أمره وركبوا معصيته حتى أتاهم من أمره ما بلغوا به ما يشاء من رحمته وهدايه. وكذلك هو يفعل ما يشاء سبحانه وبحمده يضل من يشاء ولا يسأل عما يفعل والخلق يسألون.

[المسألة الأربعون: هل خلق الله أفعال العباد؟]

وإن قالوا: أخبرونا عن الأعمال، أخلوقة هي أم غير مخلوقة؟ فأنتم تزعمون أن الله خلقها؟ فإن قالوا: كيف نسبها الله إلى خلقه وجعلهم الذين عملوا وتكلموا؟ فقولوا: ألا ترون أن الله عز وجل قد قال: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ [النحل: ٨٠]، وقال: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ وَسَرَائِلَ تَقِيكُمْ بَأْسَكُمْ﴾ [النحل: ٨١]، وأنتم تعلمون أن الناس هم الذين غزلوا ونسجوا السراويل وعملوا الدروع،

(١) - أي: تناولوا.

وبنوا البيوت، واتخذوا المضال، وقد من علينا به وأخبرنا أنه جعله، وذلك أنه ألهمنا بمتته أن غَزَلْنَا وهو عَلَّمْنَا ذلك، ونسجنا^(١) وعملنا ما عملنا، وأخبرنا أنه قد جعله، فكَذَلِكَ خلق ما عملنا من طاعة أو معصية ونحن عملناها جميعاً.

وكذلك قال أيضاً: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ﴿٣٤﴾ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٥﴾﴾ [إبراهيم]، ألا ترون أن الله سبحانه خلق الثمرة في الشجرة وأخرجها منها ونسب الخروج منها إليها وقال: ﴿تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾؟ وكذلك أعمال العباد خلقها ثم نسبها إليهم وأخبر أنهم عملوها.

[المسألة الحادية والأربعون: هل العباد مجبورون على الأعمال؟]

فإن قالوا: أخبرونا عن العباد أُمُجْبُورُونَ على الأعمال، من الإيمان والكفر والمعصية؟ أم لا؟ فقل: منهم من هو مجبور على ذلك، ومنهم من هو غير مجبور. فأما الذين جبروا على الطاعة فمنهم أهل مكة، افتتحها رسول الله ﷺ قسراً فأسلموا كرهاً، ولو لم يسلموا قتلهم، واستحل دماءهم وأموالهم، فهذا وجه القسر والجبر.

وأما الوجه الآخر: فإن الله تبارك وتعالى قد قذف في قلوبهم الهدى وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان ثم قال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾﴾ [الحجرات]، وقد قال في كتابه: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣].

فإن قالوا: أخبرونا عن المشركين الذين لم يسلموا أجبروا على الشرك؟ فيقال لهم: إن المشركين لم يريدوا الإسلام فيجبروا على الشرك، ذلك أنهم لو أرادوا الإيمان فأكروهوا على الشرك كما أراد المشركون الشرك ورضوا به، وأراد الله أن يهديهم فجبرهم على الهدى وهم كارهون.

(١) - في (ب، ج) أن غَزَلْنَا وهو عملنا ذلك ونسجنا وعملنا ما عملنا.. إلخ.

فإن قالوا: فإن لم يكونوا مجبورين ولا مكرهين فهل يستطيعون ترك الشرك وقبول الهدى؟ فقل: لا، إلا أن يشاء الله.

فإن قالوا: فكيف لا يكونون مجبورين، ولا يستطيعون أن يتركوا شركهم؟ فقل: كذلك الله يفعل ما يشاء، يهدي من يشاء ويضل من يشاء، فلا مضل لمن هدى ولا هادي لمن يضل.

تمت مسائل الحسن بن محمد كلها.

[جواب المسألة التاسعة والثلاثين]

وأما ما سأل عنه من قول الله عز وجل: ﴿وَعَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾ [البقرة: ٨٧]، وقوله للمؤمنين: ﴿فَأَيِّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٦]، وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: ٤]، وقوله: ﴿فَأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾ [الفتح: ٢٦]، فكذاك الله أحكم الحاكمين آتى نبيه ﷺ بينات كل أمر، وأيده بروح القدس والنصر، وكذلك أيد عباده المؤمنين على أعدائه الفاسقين، وذلك من الله فواجب للمطيعين.

ألا تسمع كيف يقول: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ﴾ [الحج: ٤٠]، وقوله: ﴿إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [محمد: ٧]، وقوله: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧]، فكل من آمن بالله^(١) واتقى فقد استوجب من الله الزيادة بالنصر والهدى، وذلك من الله للمؤمنين فعتاء وجزاء، فكل من آمن بالله وأطاعه في أمره وجاهد أعداءه فقد ذكر الله سبحانه أنه يجازيه على ذلك بما ذكر فيما سأل عنه في هذه الآيات من التفضيل بالمعونات.

(١) - زيادة من (ط).

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا﴾ [٧٤] إِذَا لَأَذْفَنَّاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ [٧٥] [الإسراء]، فإن الجواب في ذلك: أن رسول الله ﷺ لم يركن إليهم بترخيص لهم في دينهم ولا إسعاف لهم في شيء من أمرهم ولا بتولي أحد منهم، ولكنه ﷺ كان رحيماً رفيقاً حليماً وصولاً للأرحام كريماً، كان ﷺ ربما رق لهم من العذاب - الذي أعد لهم ربهم - رحمة بهم (١)، فأنزل الله سبحانه عليه تحريم الرحمة لهم، فأمره والمؤمنين بترك الرحمة لأهل المعاصي الفاسقين، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾ [١] [التحريم]، وقال: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النور: ٢]، فثبتته الله بما أنزل عليه من ذلك.

فلما أن علم أن رحمتهم لله تُسَخِّطُ - غلظ عليهم واشتد قلبه عن الرحمة بهم؛ لما أمره الله سبحانه فيهم، فكان ذلك تثبيتاً منه له عن أن يركن إلى ما يدعوه إليه الكرم والصلة للرحم من الرحمة، لا ما يقول الضالون على الله وعلى رسوله من أنه كاد أن يركن إليهم ويميل بالمحاباة في صفهم، ثم قال سبحانه: ﴿إِذَا لَأَذْفَنَّاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾ [الإسراء: ٧٥]، يقول: لو رحمتهم ورفقت - من بعد نهينا لك عن ذلك - بهم لكنت لنا من العصاة، وكنت عندنا على ذلك من المعذنين.

وأما ما سأل عنه من قول الله سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ [٣] وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا﴾ [الكهف: ١٦]، فآخر هذه الآية دليل على

(١) - في (ب، ج، هـ) بدل (ربهم رحمة بهم): رحمتهم.

تفسير ما سأل عنه في أولها، ألا تسمع منه كيف ذكر عنهم ما ذكر من الإيمان والإخلاص لله الواحد الرحمن، فلما أن آمنوا زادهم إيماناً، وكذلك يفعل الله بعباده المؤمنين، ألا ترى كيف قال: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فكذلك يفعل الله بمن آمن واتقى كما يخذل من عند عن أمره وعصى، ولولا ما ركب فيهم من الاستطاعة أولاً ما نالوا زيادة الله لهم في الهدى آخراً، ولكن بما جعل فيهم من الاستطاعة ما يقدرُونَ على الطاعة والعصيان، فآثروا الطاعة ورفضوا المعصية فصاروا بذلك مؤمنين، فاستأهلوا من الله الزيادة في كل خير، والدفع منه عنهم لكل ضرر، ألا ترى كيف يقول: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ﴾ يقول: لما أن عملوا الطاعة بما فيهم من القدرة والاستطاعة زدناهم من الخير والكرامة.

ثم قال الحسن بن محمد: وكذلك الله يفعل ما يشاء يضل من يشاء ولا يسأل عما يفعل والخلق يسألون، فتوهم -ويحه- أن الله سبحانه يضل عن سبيل الرشاد قوماً منعهم بالإضلال عن الرشاد، [وكيف يكون ذلك وقد أمرهم بالاهتداء] (١)، وبعث إليهم الأنبياء يدعونهم إلى البر والتقوى، وهم لذلك غير مستطيعين ولا عليه مقتدرين، لقد إذا ظلمهم فيما إليه دعاهم؛ إذ عنه قد حجزهم (٢) وأغواهم، فتبارك الله عن مقالة الجهال من أهل الجبر والضلال.

[جواب المسألة الأربعين]

وأما ما تكلم وموّه به فقال: إن سألونا عن أفعال العباد: مخلوقة هي أم غير مخلوقة؟ ثم قال: هي مخلوقة إذ نسبها الله إليه كما نسب غيرها من أفعالنا إليه، من ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا﴾ [النحل: ٨٠]، وقال: ﴿وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ

(١) - ما بين المعقوفين ساقط من (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب، ج): قد حجزهم.

وَسَرَّابِيلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمُ ﴿[النحل: ٨١]﴾، والسراييل والبيوت فالعباد يعملونها وقد نسبها الله جل جلاله إليه، فكذلك أعمالنا هي منا، وهي فعله فينا.

فجوابنا في ذلك: إنه بخلاف ما قال، وإنه قد أخطأ في القياس؛ إذ قاس أفعال العباد التي هم فاعلوها^(١)، ومن بعد العدم أوجدوها، إلى ما فعلوا فيه من خرز الجلود، وعمل الحديد، ونسج الثياب، التي الله تبارك وتعالى خلق أصلها وأوجد أولها وصورها.

فلما أن كان الله سبحانه الذي أوجد ذلك كله كان هو الجاعل له في أصله والممتن به على جميع خلقه، وأفعال العباد في ذلك فلم يخلقها الله سبحانه، ولكن الله أوجد ما ذكر من أصولها والعباد صنعوا ما صنعوا فيها، وعملوا ما عملوا منها، فنسب إليه صنع ما أوجد من هذه الأصول التي [قد]^(٢) فرغت^(٣) وجعلت ونقلت. فبين هذا وبين أفعال العباد فرق عند من كان له عقل.

هل رأى أو سمع خلق في شيء من الكتاب المنزل أن الله سبحانه ذكر أنه فعل شيئاً مما فعلوه من الفجور والردى، وشرب الخمر^(٤) وارتكاب الهوى؟ بل نسب ذلك كله إلى فاعله ونفاه سبحانه عن نفسه.

فإن قالوا: إن الله سبحانه خلق الأدوات التي تكون بها الأفعال في كل الحالات، من الفروج والأيدي والألسن واللهوات، كما خلق الجلود والقطن والحديد والصوف - فنحن نقول: إذ قد أوجد أصل أفعال العباد أن منه أفعالهم، كما نقول إن السراييل منه إذ أوجد أصولها.

قلنا لهم في ذلك: ليس هذا كذلك؛ لأن الله سبحانه أوجد الأصل الذي نقل

(١) - في (ب، ج، و): فعلوها.

(٢) - زيادة من (ط).

(٣) - في (ب، ج، و): فرغت.

(٤) - في (ب، ج، هـ، و): الخمر.

وصنع وعمل من هذه التي نسبها إليه من الجلود والكرسف والصوف والحديد، والعباد فعلوا الحدث الذي صرفوها به وأحدثوه فيها، من عملها ونسجها وصناعتها وغزلها بالأكف والأدوات التي جعلت لهم، والاستطاعة التي ركبت فيهم، فالتأم في ذلك جلود وأيد وحركات، فكان الله عز وجل الخالق للأيدي والجلود، وكان العباد الفاعلين للحركات، الصانعين لتلك المصنوعات.

كذلك الله سبحانه خلق الحجارة والطين، والعباد بنوا الدور وشيدوا ما بنوا من القصور، فاجتمعت في ذلك الحجارة والأكف العمالة^(١)، والحركات التي دبرت لها الحجارات^(٢)، فكان الله جل ثناؤه خالق الأيدي والصخور، والعباد أحدثوا الحركات وبنوا الدور.

وأفعال الله سبحانه فكائنة عندما يريد لها بلا تخيل^(٣) ولا حركات ولا تأليف شيء إلى شيء بالأكف العمالات. ففي هذا أبين الفرق بين أفعال المخلوقين وبين أفعال رب العالمين، فما كان من فعل الله فليس من أفعال العباد، وما كان من أفعال العباد فليس من أفعال ذي العزة والأيد.

كذلك لو أن رجلاً سرق صوفاً فنسجه سربالاً وثوباً لم يعذبه الله سبحانه على جرم الصوف، ولا على ما قبضه به من اليد والكف، وإنما يعذبه على أخذه وحوزه عن ربه، واستثثاره عليه به، وما كان من انتفاعه به ولبسه فعذبه سبحانه على ما كان من حركاته وفعله، ولم يعذبه على ما خلق وصور من نفس المسروق وصورته.

وكذلك يعذب الزاني على زناه، والزنا هو الإيلاج والحركة والإخراج، ولم يكن الزنا إلا بالفرجين والحركة، فالفرجان فعل الله، والحركة والزنا فعل العبد

(١)- في (ج): العمالات.

(٢)- في (ب، ج، هـ): بها الحجرات.

(٣)- في (هـ): تخيل.

ذي الفسالة والردى، فالله عز وجل يعذبه على زناه وإدخاله وإخراجه وحركاته، لا على ما خلقه له من الفرج. فخلق الله الآلات وما أنعم به على العباد من الأدوات لينالوا بها المنافع واللذات من طريق ما أحل لهم لا من وجه ما حرم عليهم، ثم أمرهم في ذلك باجتنب المعصية وحضهم على فعل الطاعة.

وأما ما سأل عنه وفيه قال بالمحال، وقاس على مقاييس الضلال فقال: قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ۚ تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝﴾ [إبراهيم]، فقال: ألا ترون أن الله خلق الثمرة في الشجرة فأخرجها منها؟ ثم نسب الثمرة إليها فقال: ﴿تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا﴾ فكذلك نقول: [إن] (١) أعمال العباد الله سبحانه خلقها والعباد عملوها، ثم نسبها إليهم وأخبر أنهم عملوها.

فقلنا في ذلك: إنه غلط في القياس، أو أراد معنى فأخطأ في مقاله؛ لأنه مثل ما ليس بمأمور ولا منهي فقاس فعل العباد فيها (٢) أوجدوه بفعل الله الذي لم يفعلوه.

وإنما قياس الشجرة وما أوجد الله سبحانه فيها من الثمرة قياس الناقة والامراة، الله سبحانه خلق الأولاد فيهما وهما ولدتا، قال الله سبحانه في امرأة عمران وفيما نذرت مما في بطنها للرحمن حين يقول: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَكِنَّ الذَّكَرَ كَأَلْأُنْثَىٰ﴾ [آل عمران: ٣٦]، فقال: ﴿وَضَعْتُهَا﴾ فنسب الولد وما كان من تخليصها وتسليمها في وضعها لها إليها، والله سبحانه الذي جعلها في بطنها وأخرجها بقدرته منها، ولولا إخراجه لها وتخليصه إياها إذا لم تخلصها أبداً أمها، قال الله عز وجل في ذلك: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝﴾ [الروم]، فلا يشك أنه هو المخرج والمخلص للولد من الظلمات

(١) - زيادة من (ط).

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): وما.

الثلاث من المشيمة والرحم والبطن، قال الله سبحانه: ﴿يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي تُصْرُفُونَ﴾ [الزمر]، وقال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ [العنكبوت: ٨]، فنسب إليهما ولادتهما إياه؛ إذ كان الخارج منهما والمصور فيهما، والله سبحانه المصور له والمقدر تصويره وخلقها، فكذلك نسب إلى الشجرة إيتاء أكلها وهو الخالق لها ولثمرها.

فأما قياس أفعال العباد التي نهوا عنها وأمروا بها وعوقبوا عليها وأثيبوا بها، فليس هذا قياسها، وسنأتي به ونذكر إن شاء الله ما هو مثلها فنقول لمن قال: إن الله سبحانه خلق أفعال العباد وركبها فيهم وأنطقهم بها وقضى بها عليهم، ثم نسبها إليهم: - ما تقول إذا قلت ذلك وكان الأمر عندك كذلك في مشرك أشرك بالله وجحدته؟ وفي قتل من قتل الأنبياء بغير حق؟ الذين قال الله فيهم: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ٢١]، الله فعل ذلك بهم كما فعل غيره من أفعالهم؟ فإن قالوا: نعم، الله فعله وخلقها وقضاه وركبه فقد زعموا أن الله عز وجل كفر بنفسه وأمر بالشرك به، وقتل أنبياءه، وهذا فأكفر الكفر، وأجهل الجهل بالرحمن عز وجل، عند كل من عرف الحق وكان ذا إيمان.

وإن قال: لا. رجع عن قوله، وتاب إلى ربه. وإن قال: فعل الطاعة وخلق بعض المعصية، ولم يفعل عظام العصيان، ولا فواح ما تأتي به من الكفران. قيل له: فلا نراك إلا قد أثبت للعبد فعلاً لا محالة دون الرحمن، فإن جاز أن يكون من العبد فعل لم يخلقه الله ولم يفعله جاز أن تكون له أفعال كثيرة وأمور حجة غير يسيرة، والأمر في ذلك فعلى قولنا لا قولك، وشرحنا - بحمد الله - لا شرحك؛ لأنك قد أجمعت معنا على قولنا إذ قد أقررت لنا ببعض فعلنا ونفيته عن خالقنا وربنا، ونحن لا نطيعك في قليل من ذلك ولا كثير، ولا ننسب إلى الله من أفعال عباده عظيماً ولا حقيراً، فهذا قياس ما إليه ذهب، لا ما ارتكب فيه من المحال والعطب.

[جواب المسألة الحادية والأربعين]

ثم قال: إن قال قائل: خبرونا عن العباد أجبورون على الأعمال من الإيمان والكفر والطاعة والمعصية والغدر أم لا؟ فقل: منهم من هو مجبور على ذلك، ومنهم من هو غير مجبور، فأما الذين أجبروا على الطاعة فهم أهل مكة، افتتحها رسول الله ﷺ قسراً فأسلموا لذلك كرهاً، ولو لم يسلموا قتلهم واستحل دماءهم وأموالهم، فهذا وجه القسر والجبر، وأما الوجه الآخر فإن الله قذف في قلوبهم الهدى وحبب إليهم الإيمان، وكره إليهم الكفر والفسوق والعصيان ثم قال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [الحجرات]، ثم قال: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [آل عمران].

فردنا عليه فيما يقول: أنا نقول: الحمد لله على ما رزقنا من العقول، والفهم بما نقول، فيا ويح الحسن بن محمد الجاهل، المتحير في أمره الغافل^(١)، بينا يقول: إن الله يجبر العباد على الطاعة له والانقياد؛ إذ رجع فصرف ذلك إلى الرسول، فيا ويح ذي الجهل!! من نازعه في ذلك؟ أو من ذا الذي لم يكن من أضداده قوله لذلك^(٢)، ألا يسمع قول الله سبحانه وتعالى عن كل شأن شأنه فيمن أكرهته قريش على الكفر والعصيان ودعته إلى الخروج من الحق والإيمان، وصالت عليه بصولتها وأذاقته ما قدرت عليه من أليم عقوبتها حتى أعطاهم ما أرادوا بلسانه وقوله، وقلبه مخالف لما لفظ به من مقاله، مطمئن بالإيمان مخالف لدين أهل العصيان، فقال في ذلك الرحمن: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْنَاهُمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النحل]، وكان الذي أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان عمار بن ياسر^(٣) رحمة

(١) - الجاهل الوسن بينا هو يقول. نخ (ب، هـ).

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): كذلك.

(٣) - عمار بن ياسر: أبو اليقظان العنسي المذحجي، من السابقين الأولين المعذبين في الله أشد العذاب؛ شهد المشاهد كلها، وكان مخصوصاً منه بالبشارة والترحيب، وقال له: ((مرحباً

الله عليه، ذو المعرفة بالله والإيمان^(١).

فلا يشك مميز عاقل ولا ينكر ما قلنا به جاهل، من أن الخلق يكره بعضهم بعضاً على القول والفعل لما لا يحب ولا يرضى، وإن كان ضمير القلوب مخالفاً للكلام، وهذا فموجود في لغة جميع الأنام، فأما علم الضمير فلا يطلع عليه إلا الواحد القدير.

ثم قال: إن معنى قوله سبحانه وجل عن كل شأن شأنه: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ [آل عمران] هو: جبر منه لهم على إسلامهم، وإخراج لهم من ضلالهم وكفرانهم بالجبر والتحويل والقسر، واحتج في ذلك بقول الله سبحانه: ﴿وَكَرَّةَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ فلا تأويل معنى الإسلام من الخلق أصاب، ولا في معنى ما ذكر الله عز وجل من التحبيب والتكره أجاب.

وإنما معنى قول الله سبحانه: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ هو: المعرفة به والإقرار بربوبيته، وأنه الخالق غير مخلوق، والرازق غير مرزوق، كما قال سبحانه: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [العنكبوت]، فهذا معنى ما أراد الله - والله أعلم - بقوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾؛ لأن الإسلام يخرج في اللغة على معنيين: فأحدهما الإقرار بفعل الفاعل، والتسليم له، وترك المكابرة له في فعله، والمعاندة له بالإنكار لما يحدث من صنعه.

والمعنى الثاني: فهو الاستسلام لأمر الأمر، والإنفاذ لما حكم به والانقياد

بالطيب المطيب))، وقال: ((عمار جلدة بين عيني وأنفي)) وقال: ((تقتلك الفتنة الباغية))، وقال: ((ويح عمار يدعوهم إلى الجنة، ويدعونه إلى النار)). استشهد مع أمير المؤمنين عليه السلام بصفين، سنة سبع وثلاثين - رضوان الله وسلامه ورحمته عليه - وكان من خلص أصحابه ومحبيه. (لوامع الأنوار ج ٣).

(١) - في (ج، هـ، و): والإيقان.

لجميع ما قيد إليه وصرف من الأفعال فيه.

فعلى المعنى الأول [ما] ^(١) يخرج تفسير الآية، لا على المعنى الثاني، الذي توهم الحسن بن محمد أن عليه يخرج معناها، ولو كان ذلك كذلك أو قارب شيئاً من ذلك لكان جميع الخلق لله مطيعين، وفي أمره سبحانه متصرفين، طائعين كانوا أو كارهين، ولو كان كما يقول هو ومن معه من الجاهلين؛ إذاً لما وجد أنبياء الله في الأرض عاصين، ولكان الله تبارك وتعالى بإكراهه لهم على طاعته وإدخالهم قسراً في مرضاته مجتزئاً مكتفياً عن نهيمهم عن معصيته، ولما احتاج الخلق إلى المرسلين، ولما حذرهم الله ما ^(٢) حذر من مردة الجن والعالمين.

وأما قوله: ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ فالمطيع منهم في ذلك هو: من أطاع الحجة المركبة فيه، والشاهدة بالحق له وعليه، من اللب الذي ينال به التمييز بين كل شيئين، ويثبت له به الرضا والسخط في الحالين، فمن أنصف لبه، وقبل ما أدى إليه معقوله من معرفة ربه، كان منصفاً طائعاً، متحريراً للحق خاضعاً.

والمكره فهو: من كفر وتعدى وكابر لبه، وأبى، وعتد عن الحق وأساء حتى أدركه البلاء، واشتد عليه الشقاء، ونزلت به النوازل، واغتال لبه في ذلك الغوائل، ورجع صاغراً إلى إنصاف لبه، ولجأ فيما ناله إلى ربه، واستسلم وأسلم له كما ذكر ذو الجلال ممن تعدى في الغي والمقال ^(٣)، حين يقول ويخبر عنهم ويقص ما كان من أخبارهم حين يقول ويخبر عن فرعون حين يقول، فقال: ﴿حَتَّى إِذَا أَذْرَكَهُ الْعَرْقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس]، ومثل قوله: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [العنكبوت]، ومثل قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً

(١) - في (ب، ج، هـ، و): وتكون موصولة أو زائدة.

(٢) - في (ب، ج، هـ): من.

(٣) - في (ب، ج، هـ): والضلال.

إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ [الروم].

وأما معنى تحبيب الله عز وجل إلى العباد الإيمان، وتكريهه للكفر والفسوق والعصيان، فهو: بما جعل وحكم لمن آمن واتقى من الجنان والنعيم والجزاء والإحسان، وبما كان يريهم ويشعره لديهم من نصر المؤمنين، والإظهار لحجتهم، والإعزاز لدينهم.

والتكريه منه لما ذكر فهو: بما أوجب على فاعل ذلك من العقوبات في الآخرة بالنيران، وفي الدنيا بالقتل والسبي والذل والخذلان.

فلما جعل ما جعل من الثواب للمؤمنين، وما أعد وحكم بما حكم به من العقاب على الكافرين - رَغِبَ الراغبون في الثواب وأوجبوا له الإيمان وآمنوا، وهاب واتقى وخاف العقاب الخائفون فاتقوا، وكرهوا الكفر والفسوق والعصيان لخوف العقاب فاهتدوا، وزهد أهل الكفر في كفرهم؛ لما يرون من ذلهم وصغارهم، وظهور الحق والمحقين واعتلائهم، فتركوا الفسوق ودخلوا في الحق، فهذا إن شاء الله معنى ما ذكر من ذلك العلي الأعلى، لا ما قال وذهب إليه أهل الإلفك على الله، وقالوا فيه من الجبر للمخلوقين على ما يكون من أفعالهم، والإدخال لهم بالقسر في فاحش أعمالهم من الغي والفجور والمنكرات والشور، والحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين وسلام على المرسلين.

ثم قال: إن قال قائل: خبرونا عن المشركين الذين لم يسلموا هل جبروا على الشرك؟ قيل له: إن المشركين لم يريدوا الإسلام فيجبروا على الشرك، وذلك لو أنهم أرادوا الإيمان وأكروهوا على الشرك كما أراد المشركون الشرك ورضوا به وأراد الله جل ثناؤه أن يهديهم فجبرهم على الهدى وهم كارهون.

ثم قال: فإن قال [قائل] (١): فإن لم يكونوا مجبورين ولا مكرهين فهل يستطيعون ترك الشرك وقبول الهدى؟ فقل: لا، إلا إن شاء الله.

(١) - سقط من (ب، ج، هـ).

فزعم في آخر قوله أنهم لا يستطيعون ترك الشرك وقبول الهدى، فأبطل حجته وقوله أولاً حين يقول: إنهم إنما يكونون مجبورين على الشرك لو أرادوا الهدى فمُنِعُوا منه وأدخلوا في الردى، فأثبت بهذا القول لهم الفعل، وأقر أنهم يقدرُونَ على فعل ما لا يريد الرحمن حتى يجبرهم على غيره من الشأن؛ لأن الإرادة والنية فعل لصاحبهما، ولذلك ما روي عن النبي ﷺ: ((إن صاحب النية يعطى بها ويثاب فيها وعليها)).

وإذا صح أن العباد يفعلون ويريدون ما لا يشاء ربهم حتى يجبرهم على غير ذلك من فعلهم فقد بطل ما يخرصه الحسن بن محمد من زخرف قوله، وثبت وصح ما يقول به أهل المعرفة بالله من العدل بإقراره.

ثم زعم أن من لم يقدر على ترك الشرك والكفر بربه غير مكره ولا مجبور على ما هو فيه من فعله، وهذا فعين المحال، وأفحش ما يقال به من المقال، وإبطال المعقول والمكابرة لصحيح العقول؛ لأن من حيل بينه وبين القيام لسبب من الأسباب فقد جبر على القعود بلا شك ولا ارتياب، وكذلك من أوقدت له نار ثم أُلقي فيها ومنع من التحرف عنها، وحيل بينه وبين الخروج منها؛ فقد جبر وجبل على الاحتراق فيها، وكذلك الطير إذا قص جناحاه الخافقان، فقد حيل بينه وبين ما يريد من الطيران، وكذلك من لم يجعل فيه من الخلق استطاعة فعل؛ فقد حيل بينه وبينه، لا يشك في ذلك عاقلان، ولا يختلف فيه جاهلان.

[المسألة الثانية والأربعون: هل كلف الله الملائكة؟]

وأما ما سأل عنه من قوله وكذبه على ملائكة ربه فقال: خبرونا عن الاستطاعة التي تزعمون أن الله جل ثناؤه جعلها في عباده حجة عليهم، وأنها مركبة فيهم ليعملوا أو يتركوا هل جعلها في الملائكة المقربين أم لا؟ ثم قال: فإن قالوا: نعم قد جعلها فيهم، وامتن بها عليهم. فقولوا لهم: فأنتم إذا لا تدرون عن الملائكة هل بلغت أم لا؟ أم هل أدت ما أمرت بأدائه؟ أم هل قصرت في شيء مما أمرت به؟ إذ تزعمون أنها قادرة على ما تهوى، تاركة لما تشاء.

[الجواب]

فقلنا في ذلك: إن الله سبحانه ركب الاستطاعة في عباده وجعلها في جميع خلقه المأمورين المميزين، ومنهم الملائكة المقربون ﷺ، ثم أمرهم ونهاهم من بعد أن أوجد فيهم ما أوجده سبحانه في غيرهم من الاستطاعة الكاملة، والنعمة الشاملة، وأمرهم ونهاهم، ولولا ما ركب فيهم من الاستطاعة لما جرى أمره عليهم، من ذلك قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ [البقرة: ٣٤]، فأمرهم بالسجود من أجله، ولما رأوا ما ابتدع من جليل صنعه، ولعظيم ما فيه من قدرته؛ إذ خلقه من طين من صلصال من حمأ مسنون، والمسنون فهو: ما داخله الأجنون^(١) فأسن^(٢) لذلك وأجن وتغير، فصار لما فيه من الأجون حمأ^(٣) كما ذكر الله مسنوناً^(٤)، ثم صورته رجلاً، ثم نفخ فيه الروح، فصار جسماً متكلاً لحمًا وعروقًا وعظاماً ودمًا، يقبل ويدبر ويورد ويصدر، بعد أن كان طيناً لازباً. فسجد الملائكة ﷺ لله المهيمن ذي الإنعام من أجل ما أحدث في آدم صلى الله عليه من الخلق وجعله أباً لكل الخلق، فكانوا بائتهم في ذلك لله مطيعين، وعليه مثابين، ولأمر الله مؤدين.

ولو لم يكن فيهم استطاعة، ولا ما يقدرون به على السجود من الآلة، لم يأمرهم سبحانه بما لا يستطيعون، ولم يكلفهم -العدل الجواد- ما لا يطيقون؛ لأنه أرحم الراحمين، وأكرم الأكرمين، وأعدل العادلين.

وليس ما ذكر المبطلون وقال به الضالون من صفات الرحيم، ولا من أفعال العزيز العليم؛ لأن من أمر مأموراً بأن يفعل مفعولاً لا يقدر على فعله كان بلا شك ظالماً له في أمره، وكان قد كلفه في ذلك محالاً وكان له بذلك غاشماً ظالماً،

(١) - أجن الماء، أجن، أجنأ وأجونا: تغير طعمه ولونه رائحته. (معجم وسيط).

(٢) - أي: فسد.

(٣) - الطين الأسود المتتن. (معجم وسيط).

(٤) - طين مسنون متتن فاسد الرائحة. (معجم الرائد).

وليس الله بظلام للعبيد كما قال في ذلك ذو الجلال الحميد: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [نصلت]، وقال سبحانه: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف]، فيا سبحان الله ما أجهل من نسب ورضي لربه ما لا يرضاه وما لا ينسبه إلى نفسه من تكليف العباد ما لا يطاق، ثم رضي ذلك ونسبه إلى الواحد الخلاق، فكان كما قال الله جل جلاله وتقدست أسماؤه: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا صَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [الزخرف]، فأخبر سبحانه أنهم كانوا ينسبون إلى الله اتخاذ البنات، ولا يرضون بهن لأنفسهم، ولا يحبون الإناث، بل إذا رزق أحدهم بما رضيه لربه بانت الكراهية منه له في وجهه، فشابهوهم في فعلهم، واحتذوا في ذلك بقولهم فقالوا: إن الله يكلف عباده ما لا يطيقون فعله، ويعاقبهم على ترك ما لم يقدرهم على صنعه، وهم ينفون عن أنفسهم، ويبرئون منه أخس عبيدهم، فسبحان من أمهلهم وتفضل بالإنظار لهم.

ثم قال: ما يدريكم أن الملائكة مستطيعون، ولما يشاءون من الأعمال متخيرون، وعلى العمل والترك قادرون؟ لعلهم قد تركوا بعض ما به أمروا، وقصروا في أداء بعض الوحي، وفرطوا في نصر النبي والمؤمنين، وفي غير ذلك مما أمرهم به رب العالمين.

فقلونا في ذلك له: إنا علمنا براءتهم وَاللَّهُ عَلِيمٌ وإنفاذهم لكل ما أمرهم به ربهم على ما أمرهم به غير مفرطين في شيء منه؛ لقوله فيهم سبحانه وثنائه بما أثنى عليهم من ترك التفريط في أمره، والاستقصاء في كل إرادته، والتقديس له والتسييح الليل والنهار، وذلك فقول الواحد الجبار: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ] [الأنبياء]، وفي ترك التفريط فيما أمرهم به رب العالمين ما يقول الله سبحانه في القرآن المبين: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الأنعام]، ويقول تبارك وتعالى فيهم ويشي بما يعلم من أفعالهم عليهم حين يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ

وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿٦﴾ [التحریم]، وفي ذلك ما يقول سبحانه ويحكي عن المبطلين بما قالوا في الله رب العالمين حين يقول: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴿٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾ [الأنبياء]، فوجدناه تبارك وتعالى يذكر الاجتهاد منهم له عنهم، فقلنا فيهم بما قاله ربنا وربهم، فتعالى أصدق الصادقين عن مقالة الفسقة الجاهلين.

ومن الدليل على معرفة إحقاقهم^(١) والوقوف على محض فعلهم واجتهادهم تولى الله لهم ومعاداته لمن عاداهم، ألا تسمع كيف يقول الواحد ذو الجلال وال طول: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾﴾ [البقرة]، فذكر سبحانه وجل عن كل شأن شأنه أنه عدو لمن عاداهم، وإذا صحت العداوة والمقاضاة^(٢) منه لمن ناصاهم فقد ثبتت منه الولاية بلا شك لمن والاهم، ألا تسمع كيف جعل من عاداهم فاجراً؟ وسماه في واضح التنزيل كافراً؟ حين يقول في آخر الآية جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾﴾ ولن يوالي أبداً من كان في أمره مقصراً، ولن يشهد بالوفاء لمن كان عنده سبحانه غادراً، فبهذا ومثله من تنزيله مما قد ذكره وبينه في وحيه وقيله شهدنا للملائكة المقررين بالاجتهاد في الطاعة لرب العالمين.

[المسألة الثالثة والأربعون: هل يثيب الله عباده على ما أجبروا عليه؟]

ثم قال تغليظاً لمن كان معه على رأيه من أهل الجهالة وذوي الخيرة والتكّمه والضلالة: نسأل من أثبت في الخلق الاستطاعة فيقال لهم: هل يثيب الله خلقه على ما عملوا من الطاعة مما لم يجعل لهم السبيل إلى تركه؟ [ثم قال]^(٣): وهل يعاقبهم على ما عملوا به من معصيته؟

(١) - في (ط): حقائقهم.

(٢) - في (هـ): والمناصرة.

(٣) - ساقط من (هـ).

فبيّن هذه الكلمات الآخرات في المعصية على ما تكلم به في كلمات الطاعة من فظيع ما جاء به من الكفر في قوله، والتظليم لله ربه، وبين جهله لأتباعه دون غيرهم ممن هو على خلاف رأيه ورأيهم حين يقول: هل يثيب الله خلقه على ما عملوا به من الطاعة مما لم يجعل لهم السبيل إلى تركه؟ ثم قال: وهل يعاقبهم على ما عملوا به من المعصية؟ فبين مسألته الثانية في المعصية ولم يتمها، كما أتم المسألة في الطاعة، خوفاً من أن يشهد وينطق على نفسه بالكفر والفضيحة، وذلك أنه كان يجب عليه أن يتم الثانية كما أتم الأولى فيقول: وهل يعاقبهم على ما عملوا به من معصيته مما لم يجعل لهم السبيل إلى تركه؟ ولو كان ذلك في الله سبحانه كذلك لكان الله سبحانه المدخل للعاصين في المعصية، المكروه لهم عليها، ولو كان ذلك كذلك تعالى الله عن ذلك لم يكن في الخلق لله عاص، بل كان كلهم في أمر الله نافذاً ماضياً، ولم يكن إبليس عند الله بمذموم ولا محمد ﷺ بمحمود، ولم تكن الملائكة المقربون بأحمد عند الله من مردة الشياطين؛ إذ كل لا سبيل له إلى غير ما يفعل، ولا حيلة له من العمل في غير ما يعمل؛ لحتم الله وقضائه بذلك عليهم وإدخالهم بقضائه فيه وحملهم وجبرهم وقسرهم عليه، فتعالى الله عما يشركون وتقديس عما يقول المبطلون.

تمت مسائل الحسن بن محمد بن الحنفية في تثبيت الجبر والتشبيه والإلحاد ورد الهادي إلى الحق أمير المؤمنين يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، ونفي ذلك عن الله سبحانه، وإثبات العدل والتوحيد وتصديق الوعد والوعد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى آله الطيبين

وسلم

باب إثبات النبوة

باب إثبات النبوة

سألت أكرمك الله فقلت: إن سألني ذمي عن إثبات نبوة محمد ﷺ من أين ثبتت (١)؟ فقلت: ما أقوله (٢) له؟

الجواب في ذلك: أن يقال له: ثبتت نبوة محمد ﷺ وصحت من حيث ثبتت نبوة موسى وعيسى ﷺ، والذي ثبتت به نبوتها في بني إسرائيل ووجبت طاعتها فيه؛ ثبتت نبوة محمد ﷺ سواء سواء. فإن قال: وما ذلك الذي ثبتت به نبوتهم؟

قيل له: هي المعجزات التي أتوا بها والآيات التي أظهروها، التي لا يناها مخلوق، ولا تكون إلا من الخالق، ومعجزات كل واحد منهم معروفة عند أهل العلم، وقد شرحنا ذلك في مسائل (٣) ابني أبي القاسم التي في إثبات النبوة والوصية والإمامة. والجواب في مسألتك هذه للمسلم والذمي سواء.

ويقال: إن كانت معجزات موسى وعيسى أثبتت نبوتها على أممهما فقد أثبتت نبوة محمد معجزاته على جميع الخلق، وإن لم تكن معجزاتها أثبتت نبوتها عندك، فأخبرنا بما ثبتت نبوتها مما هو غير ذلك حتى نأتيك في محمد ﷺ بحجج تقطعك وتقمعك، فلا تجد بداً إن شاء الله أن تقول: إن المعجزات من الآيات هن اللواتي يثبتن ويصححن النبوة، ويقمن لله ولرسوله الحجة على الأمة، فإذا أقر بنبوة محمد لثبات الحجة عليه ووضوحها لديه ولزومه له؛ إذ إقراره بها يثبت نبوة نبيه، ومكابرته فيها وقوله بالدفع لها، يبطل قوله في نبيه، قيل له: اتق الله وأجب محمد داعياً إلى الله ورسوله إليك وإلينا.

فإن قال: قد أثبتتم علي الحجة بما لم أقدر أن أدفعه في إثبات نبوته إلا أن أدفع

(١) - في (أ، د، هـ): تثبت.

(٢) - في (ب): أقول.

(٣) - ستأتي قريباً تحت عنوان جواب مسألة النبوة والإمامة.

نبوة نبيي فقد أقررت لكم بنبوته حين اضطررت إلى ذلك، فهو نبيكم ورسولكم وليس إلينا برسول.

قيل له: بل هو رسول إليك وإلى آبائك من قبل بإقرارك لا بإنكارك، فقد أقررت بذلك ولزمتك من حيث ثبتت عليك الحجة في الإقرار بنبوته، وإن كنت لم تعقل ذلك ولم تفهمه ولم يحط به عقلك فتعلمه.

فإن قال: ومن أين حكمت علي بذلك، وجعلتني في الحكم كذلك؟ أبن لي بذلك قولاً صواباً، وأزح لي به شكاً في قلبي وارتياباً.

قيل له: أأست قد أقررت بأنه رسول الله ونبيه؟ فلا تجد بداً أن تقول: نعم. فيقال له: هل يجوز على الأنبياء ﷺ أن تأتي بشيء من أنفسهم ثم تزعم أنه من الله دونها، وفي ذلك ما لا يخفى عليك من الكذب على الله، وحاشا لرسول الله ﷺ من ذلك. فلا يجد بداً من أن يقول: لا يجوز ذلك في الأنبياء ﷺ والرسول.

فإذا قال ذلك قيل له: أفليس القرآن الذي جاء به محمد من الله، وذكر أنه من الله [هو من الله] (١)؟ فلا يجد بداً أن يقول: نعم، هو قرآن بعث به إليكم دوننا. فإذا قال ذلك، قيل: قد أقررت بنبوته ﷺ وأقررت بالكتاب الذي جاء به أنه حق من الله، فقد وجدنا في هذا الكتاب تصديق إرسال محمد إليكم.

فإن قال: وأين ذلك؟

قيل له: هو قول الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۝ لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝﴾ [الفتح]، وقوله: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝﴾

(١) - ما بين المعقوفين: غير موجود في (ب، ه).

[الأعراف]، ويقول: ﴿وَعَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ﴾ ﴿٥١﴾ [البقرة].

فكل هذا القول الذي في الكتاب الذي لم تجد بداً أن تقر به أنه من عند الله فإن بطل منه حرف بطل كله، وإن ثبت أنه من الله ثبت [كله] ^(١) ووجب عليك ما أمرك الله به فيه، ولزمتك الإيمان به والتصديق؛ إذ قد أقررت بنبوة محمد ﷺ فلا يجد حيثئذ الذمي بداً أن ينصف فيقر بالحق، أو يكابر بعد ثبات الحق وبيانه، فيستدل بمكابرته على جهله وحمقه، ويستغنى بظهور جهله عن مناظرته؛ لأن الجاهل المكابر محيل، وصاحب المحال لا حجة معه ^(٢).

(١) - زيادة من (ط).

(٢) - في النسخ: عليه. وما أثبتناه من (ه).

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وله أيضاً ﷺ:

[الدليل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قال يحيى بن الحسين بن رسول الله ﷺ:

إن سأل سائل فقال: ما الدليل على نبوة محمد ﷺ؟

قيل له: الدلائل كثيرة على ذلك، ولكن ليس لمنكر أن يسألنا عن هذه المسألة إلا أن يكون من أهل الكتب الذين أجمعوا معنا على التوحيد والنبوات، فأما الملحدون فليس لهم أن يسألونا عن تصحيح النبوة وهم لم يؤمنوا برب الأنبياء ﷺ، فمن سألنا من اليهود والنصارى وأهل الكتب المقرين بالتوحيد قلنا لهم: الدلائل كثيرة على تصحيح نبوته ﷺ، وذلك أنه أتى بما يعجز الخلاق عن مثله، فلما أن أتى بما يعجز الخلاق عن مثله، علمنا أنه ليس في قدرة المخلوقين فعله، وأنه لم يفعله إلا الخالق، ولم يضعه إلا على يدي أمين صادق.

فإن قال: فما الأعلام التي جاء بها يعجز الخلاق عن مثلها؟

قلنا له: ذلك أكثر^(١) من أن يحصى، منه الماء القليل الذي سقى منه العالم الكثير، ومنه الخبز القليل الذي أطعم منه البشر الكثير، ومنه أن ذئباً تكلم على نبوته، ومنه أنه أمر شجرة فأقبلت تحض الأرض ثم أمرها فرجعت، ومنه كلام الذراع المسمومة له.

وواحدة من هذه الأعلام تجزي بعد أن تكون معجزة للخلق، فلما أن أتى ﷺ بهذه [المعجزات]^(٢) الأعلام التي ذكرنا علمنا أنه نبي ﷺ.

فإن قال: فما الدليل على أنه جاء بهذه الأعلام التي تذكرها؟ ومن خالفك لا يقر لك بذلك.

(١) - في (ب، هـ): كثير.

(٢) - سقط من (هـ).

قيل له: الدلائل على ذلك الأخبار المتواترة التي لا يجوز على مثلها الشك عن قوم مفترقي الديار بعيدي الهمم، مختلفي التجارات والصناعات والألسن والألوان. نعلم أن مثلهم لا يجوز عليهم الاجتماع والتواطؤ، فلما أجمعوا ينقلون هذا الخبر علمنا عند خبرهم إذ جاء هذا المجي أنه حق وصدق؛ لأنه لو جاز على مثل ما ذكرنا التواطؤ^(١) لكننا لا ندرى لعلنا إذا دخلنا مثل البصرة والكوفة أو بعض هذه الأمصار التي لم ندخلها فقليل لنا: هذه مكة، هذه الكوفة، وهي المدينة- أنهم قد كذبوا، وأن أهل البلد قد تواطأوا على أن يخبرونا بخلاف ذلك.

فإن قلت: لا يجوز لأهل بلد واحد أن يتواطأوا ويجمعوا على شيء واحد.

قلنا: وكذلك لا يجوز أن يكون من خبرنا عن نبينا محمد ﷺ أنه فعل كذا وجاء بكذا، وأخبر عن كذا، أن يكونوا كذبوا؛ لاختلاف أجناسهم وبعد همهم.

فإن كان السائل يهودياً فارجع عليه فقل: بم صح عندك نبوة موسى؟ فإنه يقول بالأعلام التي جاء بها التي يعجز الخلاق عن مثلها.

قيل له: وبم علمت أنه جاء بالأعلام؟

فإن قال: بإخبار من خالفنا، فلما أن أجمعتم معنا والنصارى معكم مع خلافتكم لنا علمنا أن مقالنا كما قلنا، وأن خبرنا حق.

قلنا له: فأخبرنا عن أسلافكم الذين كانوا قبل أن تكونوا إذ كانت النصارى لم تُصَحِّح لكم نبوة موسى؟

فإن قال: بلى.

قيل: وبم ولم؟ وليس هناك مسلمون ولا نصارى يجمعون معك، وزعمت أنه لا يصح الخبر إلا بإجماع من خالفك.

(١)- في هامش (أ، و، د) أي: التواطؤ على الكذب.

وبعد، فلو آمن الناس كلهم بموسى وصاروا على دينك بطلت نبوة موسى؛ إذ زعمت أن الأخبار لا تصح إلا بالمخالفين. فبهذه وللنصارى مثلها على اليهود، فافهمها.

ومن دلالاته صلى الله عليه وآله وسلم على أهل بيته وعلامته هذا القرآن، لا يقدر أحد أن يدعيه ولا أنه جاء به أحد غيره ﷺ، فقد (١) أعجز أهل دهره من الفصحاء والبلغاء، فلم يقدر إلى يومنا هذا كل الخلق أن يأتوا بمثله أو بسورة منه، ليس يشبه الشعر ولا الرجز ولا الخطب، باين من كلام المخلوقين، وفيه أخبار الأولين والآخرين.

وبعثه ﷺ والعرب متوافرة ليس فخرهم إلا الشعر والبلاغة والخطب فتحداهم بأجمعهم من أن يأتوا بسورة من مثله، عجزوا وأقروا بالعجز. فعلمنا إذ عجزوا عن أن يأتوا بمثله وهو بلغتهم - أن غيرهم أعجز، وعلم أهل النهى إذ عجز الخلائق عن مثله أنه من عند أحكم الحاكمين، وأنزله على رسوله ﷺ نوراً وهدى للعالمين.

ومن معجزاته أن قوماً من آل ذريح وهم حي من أحياء العرب وهم بمكة أرادوا أن يذبحوا عجلاً لهم وذلك في أول مبعث النبي ﷺ، فلما أضجعوه ليذبحوه أنطق الله العجل فقال: «يا آل ذريح، أمر نجيح، صائح يصيح بلسان فصيح، يؤذن بمكة لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله»، فتركوا العجل وأتوا المسجد فإذا رسول الله ﷺ قائم في المسجد وهو يقول: ((أشهد أن لا إله إلا الله وأني محمد رسول الله)) ﷺ (٢).

(١) - في (ب، هـ): قد.

(٢) - أخرجه ابن سعد في الطبقات (١ / ١٢٥)، وابن كثير في السيرة (١ / ٣٤٦)، والبيهقي في الدلائل، وأبو يعلى الموصلي في معجمه، وغيرهم.

مسألة النبوة والإمامة
جواب

وله أيضاً عليه السلام:

جواب مسألة النبوة والإمامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

قال أبو القاسم محمد بن الهادي إلى الحق رضي الله عنه: سألت أبي عبد الله عليه السلام عن الحجة والدليل على نبوة الأنبياء وإرسال الله لهم تبارك وتعالى، وعن الدليل على إقامة الأوصياء أو صياء الأنبياء، وثبات حجتهم على الأمة، وعن ثبات الإمامة لمن ثبتت له من الأئمة، وبأي سبب ثبتت بها طاعته وعلى البرية وجبت؟

فقال: سألت يا بني حاطك الله وهداك رشدك [ووفقك] (١)، عن مسألة هلك فيها خلق من المتكلمين، وحار عن فهمها كثير من المتكلمين، فقال من ضل عن الحق وتكلم في ذلك عن طرق (٢) الصدق: إن إمامة الإمام ثبتت بإجماع الناس عليه، وحسن رأيهم فيه، وليس ذلك كذلك، بل ثبتت الإمامة لمن حكم الله له بها، وقلده بحكمه إياها، وكذلك القول في الأنبياء، فالنبي من تنبأ الرحمن، وبعثه بالهدى والإحسان إلى جميع الإنسان، فأقام معه الشرائع والبرهان، وكذلك الأوصياء لا تثبت وصاية نبي إلى وصي حتى تثبت له في ذلك حقائق الصدق، ودلائل براهين الحق.

قلت: وما هذه البراهين والدلالات التي حار فيها كثير من أهل المقالات، وتكلم فيها بالأمور العظيمة المعجبات (٣)؟

قال: قد سألت فاستقصيت، فافهم ما نقول، وما إليه قولنا يؤول، ثم اعلم أنه لا تثبت نبوة نبي في قلوب العالمين، ولا يستدل عليها أحد من التابعين، ولا

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - في (أ، ب، هـ) (طريق).

(٣) - في (ب، هـ): المعجزات.

تثبت وصية الوصي ولا حجة بحق مُضي، ولا تثبت إمامة إمام، ولا تجب طاعته على أهل الإسلام، إلا باستحقاق وعلامات، وشرائع ودلالات، وعلم قائم، ودليل يدل على أنه هو صاحب ذلك المعنى والمتولي لجميع هذه الأشياء.

[في استحقاق الأنبياء ﷺ للنبوّة]

فأما استحقاق الأنبياء ﷺ للنبوّة فهو بالطاعة منهم لله، والاجتهاد منهم في مرضاة الله، والنصح لعباد الله، فإذا علم الله من ضميرهم أنهم إن بعثوا كانوا كذلك، وإن أمروا قاموا الله بذلك - أمرهم سبحانه حيثنذ ونهاهم، وبعثهم واجتباهم.

ثم أبان معهم العلم والدليل الذي يدل على أنهم رسل مبعوثون برسالته إلى خلقه، مبشرين ومنذرين، مخوفين لعذابه، ومبشرين بثوابه، هادين إلى طرق سبله، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

وعلم الأنبياء ودليلها: فهو ما جاءوا به من المعجزات وأظهره للخلق من العلامات والشهادات، على أنهم من عند الرحمن، اللواتي لا يناهن ولا يطيق إيجادهن أحد من الإنسان، مثل ما جاء به موسى ﷺ من إدخاله يده في جيبه فخرجت بيضاء من غير سوء، ومثل ما جاء به من انقلاب العصا إلى خلق حية، وغير ذلك من باقي التسع الآيات، وغير ذلك مما كان يأتي به من الدلائل المعجزات والعلامات، ومثل ما جاء به عيسى صلى الله عليه وآله من التكلم في المهد، ومن إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص بإذن الله، وغير ذلك من علاماته، مما نكره التطويل بذكرها، وقد يجزي ذكر قليلها عن كثيرها، ومثل ما جاء به محمد ﷺ من معجزاته الهائلات، وأموره الناطقات، وأسبابه الشهادات بالنبوّة والرسالات، مثل: مجي الشجرة إليه ورجوعها إلى موضعها، وإنباء الناس بما في صدورهم وإعلامهم بما في ضميرهم، وذلك من أنباء الله له بذلك وإعلامه به إياه، ومثل ما كان من فعله في شاة أم معبد، وما كان منه من الفعل في التمرات

من غداء جابر بن عبد الله، وذلك أنه أخذ كفاً من تمر فوضعه في وسط ثوب كبير، ثم حركه ودعا فيه فزاد وربما حتى امتلأ الثوب تمرًا، وما كان منه في عشاء جابر بن عبد الله صاع من شعير وعناق صغيرة أكل منها ألف رجل، وما كان منه في الوشل^(١) الذي ورده هو والمسلمون في غزوة تبوك، فوضع يده تحت الوشل فوشل فيها من الماء ملؤها، ثم ضربه ودعا فيه فانفجر بمثل عنق البعير ماءً، فشرب العسكر كله معاً، وتزودوا ما شاءوا من الماء، وغير ذلك مما نكره التطويل من معجزاته، لأنه مفهوم معروف عند أهل العلم، فكانت هذه المعجزات مع ما ذكرنا من أسباب الاستحقاق من علم النبوة والدليل على نبوة الأنبياء وبعث الله لهم في البرية تبارك وتعالى.

[في استحقاق أوصياء الأنبياء للوصية]

وكذلك الأوصياء فلا تثبت للخلائق وصية الأنبياء إليهم إلا بالاستحقاق^(٢) لذلك والعلم والدليل، فأما الاستحقاق منهم لذلك المقام الذي استوجبوا به من الله العلم والدليل فهو فضلهم على أهل دهرهم، وبيانهم عن جميع أهل ملتهم، بالعلم البارع والدين والورع والاجتهاد في أمر الله. وعلمهم ودليلهم فهو العلم بغامض علم الأنبياء، والاطلاع على خفي أسرار الرسل، وإحاطتهم بما خص الله به أنبياءه حتى يوجد عندهم من ذلك ما لا يوجد عند غيرهم من أهل دهرهم، فيستدل بذلك على ما خصتهم^(٣) به أنبياءهم، وألقته إليهم من مكنون علمها وعجائب فوائدها ما أوحى الله به إليها، مما لا يوجد أبداً عند غير الأوصياء، من ذلك ما كان يوجد عند وصي موسى وعند وصي عيسى عليه السلام ما لا يوجد عند غيرهم من أهل دهرهم.

(١)- الوَشل: الماء القليل يتحلب من جبل أو صخرة ولا يتصل قطره. (معجم وسيط).

(٢)- في (أ، ب، د، هـ): باستحقاق.

(٣)- في (هـ): خصهم.

ومن ذلك ما وجد عند وصي محمد ﷺ علي بن أبي طالب رحمة الله عليه، من ذلك ما أجاب به في مسائل الجاثليق، ومن ذلك ما كان عنده من علم كتاب الجفر، وما كان عنده من علم ما يكون إلى يوم القيامة، مما أطلع الله عليه نبيه وأطلع نبيه وصيه، لم يَعْلَمْهُ من رسول الله ﷺ أحد غيره، ولم يقع عليه سواه، فهذا الذي لم يوجد عند غير الأوصياء من أهل ملهم فهو علم الأوصياء المبين لها، والدليل الدال بالوصية عليها.

[في استحقاق الأئمة للإمامة]

وكذلك الأئمة الهادون الداعون إلى الله المرشدون، بانت إمامتهم، وثبت عقدها من الله لهم بخصال الاستحقاق، وبالعلم والدليل الذي بانوا به من غيرهم، وامتازوا به عن مشاركة^(١) أهل دهرهم.

فأما الاستحقاق فهو ولادة الرسول ﷺ والعلم والورع والزهد، والدعاء إلى الله، وتجريد السيوف، وخوض الحتوف، وفض الصفوف، ومجاهدة الألوف، ورفع الرايات، ومباينة^(٢) الظالمين، وإقامة الحدود على من استوجبها، وأخذ أموال الله من مواضعها، وردّها في سبلها التي جعلها الله لها وفيها، مع الرحمة والرأفة بالمؤمنين، والشدة والغلظة على الفاسقين، والشجاعة عند جبن الناس^(٣)، والمجاهدة للكافرين والمنافقين فهذا باب الاستحقاق للإمامة.

والعلم والدليل فهو: توفيق الله وتسديده لوليه وتأييده، وإيتاؤه إياه الحكمة ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]، ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد].

ودليل ذلك وعلمه الذي يدل على أنه قد آتى وليه الحكمة: ما يظهر من

(١) - في (ب، هـ): من مشاكلة.

(٢) - في (ب، هـ): ومنابذة.

(٣) - في (ب، هـ): عند البأس.

الإمام من الأمور المعجزات لأهل دهره؛ من حسن علمه، ودقائق فهمه، وحسن تعبيره وتمييزه، والمعرفة بالتأني لتعليم رعيته وتفهمها بما تحتاج إلى فهمه حتى يكون معه من الشرح لما يسأل عنه، والتبيين لما يأتي به، والاحتجاج فيه وعليه بالحجج البالغة والبراهين النيرة التي لا توجد عند غيره، ولا ينال شرحها والاحتجاج بها سواه، مع التأني لقبول عقول العالمين لما به يأتي من الحق المبين، والأمر المنير^(١)، مع استنباطه لعلم دقائق الكتاب، ودقائق الحلال والحرام في كل الأسباب، التي لا يقع عليها إلا من تولى الله اللطف له، وتوحد بالهداية لقلبه، ممن قلده أمر رعيته، وحكم له بالإمامة على بريته.

وهذه الأشياء التي ذكرنا من حسن البيان والشرح، وإيضاح ما يحتاج إليه من دقائق حسن التعبير وجيد التمييز، الذي لا يوجد في سواه فهي العَلَم والدليل على إمامته وعقد الله سبحانه ما عقد له منها، وذلك يا بني العَلَم الأكبر والدليل الأوفر على عقد الله الإمامة لمن كان ذلك فيه وعنده ولديه.

والحجة فيما قلنا به من أن هذا أكبر الأعلام والدلائل: أن الله تبارك وتعالى تعبّد الخلق بمسموع ومعقول، فالمعقول: ما أدرك بالنظر والتمييز بالعقول. والمسموع: فهو ما يسمع بالأذن من المسموع المؤدي من نبي أو وصي أو إمام مهتد.

وإذا كان فرض الله ومتعبده لخلقه بالمسموع كانت حاجة السامع إلى تأدية المسموع لازمة؛ إذ كانت حجة الاستماع على المستمع واجبة، وإذا كان ذلك كذلك احتاج الإمام المسموع للرعية إلى أن يكون في الكفاية والفهم [والمعرفة بالشرح والتبيين ودقائق حسن التعبير وجيد التفصيل ومبين التفهيم]^(٢) والمعرفة بالتأني لتعليم الرعية، وتفهم البرية، لما يحتاجون إليه على غاية ما يكون؛ لأن ذلك كله تأدية عن الله لما افترض على الخلق من المسموع، فإذا كمل

(١)- في (ب، هـ): المستبين.

(٢)- ما بين المعقوفين سقط من (ب، هـ).

في هذه الأشياء فقد كمل^(١) في التأدية عن الله لفرائضه المسموعة في كل معنى، فلذلك قلنا: إن حسن التأدية بلطائف التعبير، وحسن الاستماع للسامعين في التأدية والتفسير أكبر أعلام الإمامة، وأدل الدلائل على الحكمة التي يؤتيها الله أوليائه؛ لأن من آتاه الله الحكمة فهو عند الله من أهل الولاية والمحبة، ومن تولاه الله وأحبه فهو أهل الناس من الله بالإمامة وأولاهم منه سبحانه بالكرامة. فمن كان كذلك من ولد رسول الله ﷺ فهو الإمام المفترض الطاعة الذي لا يجوز لأحد خذلانه، ولا يسع رفضه، ولا يؤمن بالله خاذله، ولا يوقن بالوعد والوعيد تاركه.

فافهم يا بني هداك الله ما شرحنا لك من أعلام النبوة ودلائلها وأعلام الأوصياء ودلائلها، وأعلام الأئمة ودلائلها، التي تدل على عقد الله الإمامة لمن عقدها لهم، والحكم منه سبحانه بها فيهم، فقد شرحت ذلك لك شرحاً مجملاً، وفسرت لك بعض ما تحتاج إليه تفسيراً كاملاً، فلا تلتفت إلى غير ما قلنا من أقاويل الهراجين^(٢)، وتعبث العبائين، وزخاريف كلام المتكلمين، وافتراق أقاويل الجاهلين، ممن يقول: إن الإمامة بإجماع الرعية، [وقول من يقول: بل هي لما يوجد من الآثار المروية في الملاحم المذكورة]^(٣)، وقول من يقول: هي بالوارثة لولد بعد والد، لا يلتفتون ويلهم لما تستحق به الإمامة من البيئات، والشواهد النيرات، همج رعاع، وللجهال أتباع، لم يقتدوا بالحكمة فيعلموا بما به تحق الإمامة لصاحبها على الأمة، قد جعلوا الحكم بها وفيها لغير من حكم الله، وجعلوا الحكم بها إلى غير الله، فركبوا من ذلك مركباً وعرأ، واكتسبوا به في الآخرة ناراً وعرأ، اعتمدوا في أكبر أمور الله وفرضه من الإمامة على التقليد،

(١) - في (أ، ب): أكمل.

(٢) - في (هـ): الهراجين.

(٣) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، ج، هـ).

فقلدوا الحكم بها كبراءهم في كل الحالات، وطلبوا إثباتها من أبواب الروايات؛ جهلاً بما عظم الله من قدرها، وتصغيراً لما كبر الله من أمرها، فتكلموها بذلك في ظلم العميات، وغرقوا في بحور الجهالات، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء]، فلا يبعد الله إلا من ظلم وأساء وغشم، وحسبي الله فنعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(١).

[الرد على الإمامية الغوية]

فأما ما تقول الإمامية، الضالة الهالكة العمية، وتجترى به على الله الواحد الجليل، فيما تذكر وتصف من العلم والدليل - فقول لا يلتفت إليه عاقل، ولا يشك في بطلانه إلا عم أحمق جاهل، وذلك أنها زعمت وقالت فيما [به]^(٢) تكلمت وذكرت: أن العلم والدليل في إمامها خلاف ما كان في نبي من أنبياء الأمم، وأنه يأتي بما لم يأت به الأنبياء، من بدع محالات في كل الأشياء، ومن قال بمحال فليس يثبت له قول في حال من الحال، فزعمت أنه يختم بخاتمه^(٣) في

(١) - في (ب، هـ): القدير.

(٢) - (به) سقط من (ب، هـ).

(٣) - في كتاب إعلام الوري بأعلام الهدى للطبرسي: عن عبد الكريم بن عمرو الخنعمي، عن حبابة الوالبية قالت: رأيت أمير المؤمنين عليه السلام في شرطة الخميس، ثم ساءت الحديث إلى أن قالت: فلم أزل أفقو أثره حتى قعد في رحبة المسجد، فقلت له: يا أمير المؤمنين ما دلالة الإمامة رحمك الله؟ قالت: فقال: اثنتيني بتلك الحصاة، وأشار بيده إلى حصاة، فأتيته بها؛ فطبع لي فيها بخاتمه ثم قال لي: يا حبابة، إذا ادعى مدع الإمامة فقدر أن يطبع كما رأيت فاعلمي أنه إمام مفترض الطاعة، والإمام لا يعزب عنه شيء يريده، قالت: ثم انصرفت، حتى قبض أمير المؤمنين عليه السلام فجئت إلى الحسن وهو في مجلس أمير المؤمنين والناس يسألونه فقال لي: يا حبابة الوالبية، فقلت: نعم يا مولاي، قال: هاتي ما معك، قالت: فأعطيتها الحصاة، فطبع لي فيها كما طبع أمير المؤمنين عليه السلام، قالت: ثم أتيت الحسين عليه السلام وهو في مسجد الرسول فقرب ورحب ثم قال لي: أتريدن دلالة الإمامة؟ فقلت: نعم يا سيدي.. إلخ. ومثله في كتاب مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب، وكذلك في كتاب الكافي للكليني.

وفيه أيضاً [أي في كتاب إعلام الوري] بعد ذكر السند: حدثنا داود بن القاسم الجعفري أبو هاشم،

قال: كنت عند أبي محمد عليه السلام فاستؤذن لرجل من أهل اليمن، فدخل عليه رجل جميل طويل جسيم، فسلم عليه بالولاية فرد عليه بالقبول، وأمره بالجلوس، فجلس إلى جنبي، فقلت في نفسي: ليت شعري من هذا، فقال أبو محمد: هذا من ولد الأعرابية صاحبة الحصاة التي طبع آبائي فيها، ثم قال: هاتها، فأخرج حصاة وفي جانب منها موضع أملس، فأخذها وأخرج خاتمه فطبع فيها فانطبع، وكأني أقرأ الخاتم الساعة: «الحسن بن علي» فقلت لليمان: رأيته قط قبل هذا؟.. إلخ.

وفي الكافي أيضاً ذكر رواية لأم أسلم: ٥٦- أم أسلم بأبي أنت وأمي يا رسول الله إني قد قرأت الكتب وعلمت كل نبي ووصي فموسى كان له وصي في حياته ووصي بعد موته، وكذلك عيسى، فمن وصيك يا رسول الله؟ فقال لها: يا أم أسلم، وصيي في حياتي وبعد مماتي واحد، ثم قال لها: يا أم أسلم، من فعل فعلي هذا فهو وصيي ثم ضرب بيده إلى حصاة من الأرض ففركها بأصبعه فجعلها شبه الدقيق ثم عجنها ثم طبعها بخاتمه ثم قال: من فعل فعلي هذا فهو وصيي في حياتي وبعد مماتي، فخرجت من عنده فأتيت أمير المؤمنين عليه السلام فقلت: بأبي أنت وأمي أنت وصي رسول الله صلوات الله وسلاماته عليه؟ قال: نعم يا أم أسلم، ثم ضرب بيده إلى حصاة ففركها فجعلها كهية الدقيق ثم عجنها وختمها بخاتمه ثم قال: يا أم أسلم من فعل فعلي هذا فهو وصيي.. إلخ.

وفي كتاب مقتضب الأثر لابن عياش الجوهري: عن سلمان الفارسي والبراء بن عازب قالا: قالت أم سليم -وبين الحديثين خلاف في الألفاظ وليس في عدد الاثني عشر خلاف إلا أني سقت حديث العامة لما شرطناه في هذا الكتاب- قالت أم سليم: كنت امرأة قد قرأت التوراة والإنجيل، فعرفت أوصياء الأنبياء وأحببت أن أعرف وصي محمد صلوات الله وسلاماته عليه فلما قدمت ركابنا المدينة أتيت رسول الله صلوات الله وسلاماته عليه وخلفت الركاب مع الحي، فقلت له: يا رسول الله ما من نبي إلا وكان له خليفتان خليفة يموت قبله وخليفة يبقى بعده، وكان خليفة موسى عليه السلام في حياته هارون فقبض قبل موسى، ثم كان وصيه بعد موته يوشع بن نون، وكان وصي عيسى في حياته كالب بن يوفنا فتوفي كالب في حياة عيسى ووصيه بعد وفاته شمعون بن حمون الصفا ابن عمه مريم، وقد نظرت في الكتب الأولى فما وجدت لك إلا وصياً واحداً في حياتك وبعد وفاتك، فبين لي بنفسي أنت يا رسول الله من وصيك؟ فقال رسول الله: إن لي وصياً واحداً في حياتي وبعد وفاتي، قلت له: من هو؟ فقال: اثني بحصاة، فرفعت إليه حصاة من الأرض فوضعها بين كفيه ثم فركها بيده كسحق الدقيق، ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء ختمها بخاتمه، فبدا النقش فيها للنظرين، ثم أعطانها وقال: يا أم سليم من استطاع مثل هذا فهو وصي، قالت: ثم قال لي: يا أم سليم وصيي من يستغني بنفسه في جميع حالاته كما أنا مستغن، فنظرت إلى رسول الله صلوات الله وسلاماته عليه وقد ضرب بيده اليمنى إلى السقف وبيده اليسرى إلى الأرض قائماً لا ينعني في حالة واحدة إلى الأرض ولا يرفع نفسه بطرف قدميه، قالت: فخرجت فرأيت سلمان يكنف علياً ويلوذ بعقوته

الصفاء ويؤثر فيقرأ نقش خاتمه فيها كما يقرأ في الشمع والطين، وينادي فيها زعمت الإمامية في السماء مناد^(١):

دون من سواه من أسرة محمد ﷺ وصحابته على حادثة من سنه، فقلت في نفسي: هذا سلمان صاحب الكتب الأولى قبلي صاحب الأوصياء وعنده من العلم ما لم يبلغني فيوشك أن يكون صاحبي، فأتيت علياً فقلت: أنت وصي محمد؟ قال: نعم، وما تريد؟ قلت له: وما علامة ذلك؟ فقال: اثني بحصة، قالت: فرفعت إليه حصاة من الأرض فوضعها بين كفيه ثم فرحها بيده فجعلها كسحق الدقيق، ثم عجنها فجعلها ياقوتة حمراء، ثم ختمها فبدا نقش فيها للنظرين، ثم مشى نحو بيته فأتبعته لأسأله عن الذي صنع رسول الله ﷺ فالتفت إلي ففعل مثل الذي فعله فقلت: من وصيك يا أبا الحسن؟ فقال: من يفعل مثل هذا، قالت أم سليم: فقلت الحسن بن علي ﷺ... إلخ.

(١) - في كتاب الغيبة للنعماني: ٣٤ - أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي، قال: حدثنا إبراهيم بن إسحاق النهاوندي بنهاوند سنة ثلاث وسبعين ومائتين، قال: حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري في شهر رمضان سنة تسع وعشرين ومائتين، عن عبد الله بن سنان، قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: " لا يكون هذا الامر الذي تمدون إليه أعناقكم حتى ينادي مناد من السماء: ألا إن فلانا صاحب الامر، فعلام القتال؟ وأورد غيره أيضاً بالمعنى نفسه، وأيضاً أورد المجلسي في بحار الأنوار (٥٢/ ٢٠٤) قريباً منها، وفي (٥١) أوردتها باللفظ.

وفي غيبة النعماني أيضاً: ٦٤ - حدثنا أبو سليمان أحمد بن هوزة الباهلي، قال: حدثنا إبراهيم بن إسحاق، قال: حدثنا عبد الله بن حماد الانصاري، عن أبي بصير، قال: حدثنا أبو عبد الله (عليه السلام) [وقال]: " ينادى باسم القائم يا فلان بن فلان قم ". ٦٥ - أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنا محمد بن الفضل؛ وسعدان بن إسحاق بن سعيد؛ وأحمد بن الحسين بن عبد الملك؛ ومحمد بن أحمد بن الحسن جميعاً، عن الحسن بن محبوب، عن يعقوب السراج، عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام) أنه قال: " يا جابر لا يظهر القائم حتى يشمل [الناس] بالشام فتنة يطلبون المخرج منها فلا يجدونه، ويكون قتل بين الكوفة والحيرة، قتلاهم على سواء، وينادي مناد من السماء. اهـ وأورد بعدها روايتين مقاربتين لهذه الرواية.

وفي غيبة النعماني أيضاً عن ناجية القطان أنه سمع أبا جعفر (عليه السلام) يقول: " إن المنادي ينادي: " إن المهدي [من آل محمد] فلان بن فلان " باسمه واسم أبيه، فينادي الشيطان: " إن فلانا وشيعته على الحق - يعني رجلاً من بني امية -.

وفي كتاب نور الأبصار في أحوال الأئمة التسعة الأبرار للشيخ محمد مهدي المازندراني الحائري

«أن فلان بن فلان^(١) إمامكم الهادي المهدي»، بوراً في قولها، وتعدياً في أمرها، وإحالة في حجتها، وغلوّاً في دينها، ولو كان ذلك يكون لأحد من العالمين لكان لمحمد خاتم النبيين، ولو نادى في^(٢) السماء مناد بنبوة النبي لما اختلفت^(٣) فيه من فراعنة قريش منصف ولا غوي، فقولها -قبحت أقوالها- قول شاهد بالزور عليها في كل أحوالها لا يلتفت إليه أحد، ولا يوجد لمتعلق به

الأنوار البهية: عن أبي بصير عن الصادق (عليه السلام) قال: قلت له: جعلت فداك ! متى خروج القائم (عج) ؟ فقال: يا أبا محمد ! إنا أهل بيت لا نوقت، وقد قال (صلى الله عليه وآله وسلم): كذب الوقيتون. يا أبا محمد ! إن قدام هذا الأمر خمس علامات أولهن النداء في شهر رمضان، وخروج السفيناني، وخروج الخراساني، وقتل النفس الزكية، وخسف بالبيداء. ثم قال: يا أبا محمد، إنه لا بد أن يكون قدام ذلك الطاعونان: الطاعون الأبيض والطاعون الأحمر. قلت: جعلت فداك ! أي شيء الطاعون الأبيض وأي شيء الطاعون الأحمر ؟ قال (عليه السلام): الطاعون الأبيض الموت الجارف أي السريع، والطاعون الأحمر السيف، ولا يخرج القائم حتى ينادى باسمه من جوف السماء في ليلة ثلاث وعشرين ليلة جمعة. قلت: بم ينادى ؟ قال: باسم واسم أبيه ؛ ألا إن فلان بن فلان قائم آل محمد فاسمعوا له وأطيعوا، فلا يبقى شيء خلق الله فيه الروح إلا سمع الصيحة، فتوقظ النائم ويخرج إلى صحن داره، وتخرج العذراء من خدرها، ويخرج القائم مما يسمع، وهي صيحة جبرئيل (عليه السلام). وفي نفس الكتاب أيضاً: قال عمرو بن حنظلة: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: قبل قيام القائم خمس علامات محتومات: اليماني والسفيناني وقتل النفس الزكية بين الركن والمقام اسمه محمد بن الحسن، ليس بين قيام قائم آل محمد وبين قتل النفس الزكية إلا خمس عشرة ليلة، والصيحة تكون في شهر رمضان ليلة الجمعة لثلاث وعشرين مضين منه، وهو صوت جبرئيل من السماء ينادي في أول النهار: إن فلان بن فلان أعني الحجة بن الحسن هو الإمام، ألا إن الحق في علي وشيعته، وهو نداء عام يسمع كل قوم بلسانهم. قال الراوي: قلت: فمن يخالف الإمام فقد نودي باسمه ؟ قال: لا يدعهم إبليس حتى ينادي في آخر النهار: ألا إن الحق في السفيناني وشيعته، فيرتاب المبطلون عند ذلك.

(١)- في (ب): ابن فلان ابن فلان -أربع- . وفي (هـ) ثلاثة فقط.

(٢)- في (هـ): من.

(٣)- في (ب، ج، هـ): اختلف.

ملتحد، فضيحة على من دخل فيه، ومهتكة هاتكة لمن نسب إليه، ولا دليل ولا عَلمَ والله الحمد أدل مما به قلنا من دلائل الإمامة، وشرحنا من معجزاتها التي فسرنا، فاعلم ذلك علماً يقيناً، وليثبت في قلبك ثباتاً مبيناً، بين لك به الصواب، وينحل عنك الارتباب، إن شاء الله والقوة بالله وله.

تم والحمد لله وحده، وصلواته على خير خلقه محمد وآله وسلم

أبي طالب
أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب عليه السلام

وله أيضاً عليه السلام:

تثبيت إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: تثبيت^(١) إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
رحمة الله عليه من كتاب الله عز وجل، ومن قول رسول الله ﷺ.

إن سأل سائل أو تعنت متعنت جاهل عن تثبيت إمامة أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب رضوان الله عليه، قيل له: أيها السائل المتكلم المسترشد المتعلم، تثبت
له بقول الله سبحانه وقول رسوله المصطفى محمد ﷺ.

فإذا قال: أوجدونا في الكتاب ما قال الله، وثبتوا^(٢) لنا كيف قال رسول الله
ﷺ؟

قيل له: قال رسول الله ﷺ: ((علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه
لا نبي بعدي))، ثم قال: ((أيها الناس إنه سيكذب علي من بعدي كما كذب علي
الأنبياء من قبلي، فما جاءكم عني من حديث فاعرضوه على كتاب الله، فما شاكل
كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما لم يشاكل كتاب الله فليس مني ولم أقله))، فلما
قال ﷺ: ((علي مني بمنزلة هارون من موسى)) علمنا أنه لم يقل ذلك محاباة
ولا اختياراً منه ولا مصافاة، إلا بأمر من الله واجب، وحق مبين ثاقب، فلما قال
ﷺ: ((علي مني بمنزلة هارون من موسى)) وجدنا تصديق قوله ﷺ
مثبتاً في الكتاب وهو قول الله عز وجل: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ
شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾ [هود: ١٧]، فلما قال الله:
﴿وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ صدق قول الله سبحانه قول رسول الله ﷺ: ((علي

(١) - في (أ، هـ): تثبت.

(٢) - في (أ، ب، هـ): بينوا.

مني بمنزلة هارون من موسى))؛ لقول الله: ﴿شَاهِدٌ مِنْهُ﴾، فلما قال رسول الله عليه السلام: ((علي مني [بمنزلة هارون من موسى] ^(١))) وقال الله: ﴿شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ كان رسول الله من علي وعلي منه، بقول الله وبقول رسوله عليه السلام، كرهنا أو أحببنا، شئنا ذلك أو أبينا، لا ننظر في ذلك إلى قول محب مريد، ولا نلتفت إلى قول مبغض مكابر عنيد، ولا نأخذ في ذلك بتصديق محب، ولا ننظر أيضاً في تكذيب مبغض؛ لأن الله سبحانه قد حكم في ذلك بما حكم، واختار سبحانه ما اختار، فقال تبارك وتعالى في كتابه المنزل على نبيه المرسل: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [القصص: ٦٨]، ثم قال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [القصص]، [فحكم الله على من اختار سوى خيرته بالشرك لقوله عز وجل: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ ^(٢)] فنسمع الله قد اختار علياً بعد محمد لقول الله: ﴿شَاهِدٌ مِنْهُ﴾ ولقول الرسول صلَّى الله عليه وآله وسلم: ((علي مني)) وذلك لعلم الله تبارك وتعالى في علي؛ لأن علياً سبق الخلق إلى الله وإلى رسوله، لا يشك في ذلك عاقل، ولا ينازع فيه [إلا] ^(٣) جاهل؛ لأن الله سبحانه يقول: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ۖ أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ۗ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [الواقعة]، فلما [أن] ^(٤) شهد الله تبارك وتعالى للسابق بالجنة - أجمع الخلق أن علي بن أبي طالب رحمة الله عليه أسبق الخلق إلى الله وإلى رسوله، فشهدنا لعلي بن أبي طالب بما شهد الله له به ورسوله، لا باختيارنا بل من أصل آذاننا، ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، هـ).

(٣) - زيادة من (د).

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

[الكهف]، صدق الله سبحانه، وبلغت رسله، وإنا على ذلك من الشاهدين، والحمد لله رب العالمين أولاً وآخرأ، وصلى الله على سيدنا محمد المصطفى وآله النجباء وسلم.

ذكر خطايا الأنبياء
عليهم السلام

وله أيضاً عليه السلام في:

ذكر خطايا الأنبياء عليهم السلام

مما سألهم إبراهيم بن المحسن العلوي رحمة الله عليه (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قصة آدم عليه الصلاة والسلام]

سئل الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ [البقرة: ٣٤]، كيف كان السجود من الملائكة عليهم السلام؟

فقال: معنى [قوله] (٢): ﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ إنما أراد بذلك اسجدوا من أجل آدم تعظيماً لخالقه؛ إذ خلقه من أضعف الأشياء وأقلها عنده وهو الطين، فجاز أن يقال: اسجدوا لآدم لما أن كان السجود من أجل خلقه.

وقوله: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ وإنما جاز أن يجعل إبليس معهم في الأمر وإن لم يكن من جنسهم؛ إذ كان حاضراً لأمر الله لهم، فأمره بالسجود معهم، وإن لم يكن جنسه جنسهم؛ لأن الملائكة عليهم السلام إنما خلقوا من الريح والهواء، وخلقت الجن كلها من مارج النار، ومارج النار فهو الذي ينقطع منها عند توقدها وتأجبها.

قلت: فما الدليل على أن إبليس من الجن؟

قال: قول الله جل ذكره: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠].

(١) - إبراهيم بن المحسن بن عبيدالله بن عبدالله بن الحسن بن عبيدالله بن أبي الفضل العباس بن علي بن أبي طالب. ذكر في سيرة الهادي عليه السلام ص (٣٤٤) أنه كان مع عمه محمد بن عبيدالله العلوي العباسي حين ولاه الهادي عليه السلام نجران في شهر رمضان عام (٢٩٤هـ) أربعة وتسعين ومائتين. (سيرة الهادي عليه السلام).

(٢) - (قوله) سقط من (ب، ج، هـ).

قلت: فهل أمرت الجن كلها بالسجود أم خص الله إبليس بذلك دونهم؟
قال: لم يأمر الله سبحانه أحداً منهم إلا إبليس فقد أمره الله بالسجود دونهم.

قلت: أفمخصوص كان بذلك دونهم؟

قال: نعم كان مخصوصاً بالأمر.

قلت: فعصيان آدم ﷺ في أكل الشجرة كيف كان ذلك منه أتعمداً^(١) أم

نسياناً؟

فقال: قد أعلمك الله في كتابه من قوله: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ
فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [طه]، يقول: لم نجد له عزمًا على أكلها واعتمادها
بعينها.

ولكن سلني فقل لي: فإذا كان آدم في أكل الشجرة ناسياً كيف وجبت عليه
العقوبة، وقد أجمعت الأمة على أنه إذا نسي الرجل فشرب في رمضان وهو ناس،
أو أكل وهو ناس أو ترك صلاة حتى يخرج وقتها وهو ناس، أو جامع امرأته في
طمثها وهو ناس - لم يجب عليه في ذلك عقوبة عند الله، فكيف يجب على آدم
ﷺ العقوبة في أكل الشجرة ناسياً؟

فإن سألتني عن ذلك قلت لك: إنما عوقب آدم ﷺ في استعجاله في أكل
الشجرة، وذلك أن الله تبارك^(٢) وتعالى لما نهاه عن أكل الشجرة وهي البر وأمره
بالشعير ولم يحظره عليه، فكان يأكل من شجرة الشعير وهي ورق ولم تحمل
ثمراً، فلما صار فيها الحب والثمر أشكل عليه أمرها فلم يدر أيهما نهي عنه، فأتاه
اللعين بخدعه وغروره فقاسمه على ما ذكر الله في كتابه فقال: ﴿مَا نَهَاكُمَا
رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾^(٣)
[الأعراف]، فاستعجل آدم فأكل من الشجرة، ولم ينتظر الوحي في ذلك من عند الله،

(١) - في (ب، ج، هـ): تعمدًا.

(٢) - في (ب، هـ): سبحانه.

فعوقب في استعجاله في أكلها، وقلة صبره لانتظار أمر ربه.

قلت: فكيف [كان] (١) كلام إبليس وخدعه إياه؟ هل كان تصور له جسماً وراه عياناً؟

فقال: إنما سمع آدم كلامه ولم يره جسماً، وقد رويت في ذلك روايات كَذَبَ فيها من رواها، وكيف يقدر مخلوق أن يخلق نفسه على غير مُرَكَّبٍ خلقه وفطرة جاعله، هذا ما لا يثبت ولا يصح عند من عقل وعرف الحق.

قلت: فقد كان محمد [النبي] (٢) ﷺ يخاطب جبريل ويعاينه على عظيم خلقه وجسيم مُرَكَّبِهِ؟

قال: إنما كان جبريل ﷺ ينزل على محمد ﷺ في (٣) صورة لطيفة يقدر على رؤيتها وعيائها، وصح عندنا أن النبي محمداً ﷺ رأى جبريل في صورة دحية الكلبي (٤)، وإنما ذلك خلق أحدثه الله فيه وركبه عليه؛ لما علم من ضعف البشر، وأنهم لا يقدرّون على النظر إلى خلق الملائكة؛ لعظيم خلقهم وجسيم مركبهم، فلما علم الله تبارك وتعالى من محمد ﷺ ذلك - ولم يكن جبريل ﷺ يقدر على تحويل صورته ومركبه من حال إلى حال؛ لضعف المخلوقين وعجزهم عن ذلك - نقله الله سبحانه على الحالة التي رآه محمد ﷺ فيها؛ نظراً منه سبحانه لنبيه ﷺ، وما فعله الله فليس من فعل خلقه، فلك في هذا كفاية إن شاء الله.

قلت: فهل كان آدم صلى الله عليه طمع في الخلود لما قاسمه إبليس على النصيح؟

(١) - (كان) سقط من (ب، هـ).

(٢) - (النبي) سقط من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): على.

(٤) - هو دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن امرئ القيس بن الخزرج، أسلم قديماً ولم يشهد بدرأ، بعثه النبي ﷺ بكتابه إلى قيصر سنة سبع من الهجرة، وتوفي في عهد معاوية بن أبي سفيان. (من الطبقات الكبرى لابن سعد بتصريف).

قال: إنما كان ذلك منه صلى الله عليه طمعاً أن يبقى لطاعة الله ولعبادته، فأراد أن يزداد بذلك قربة من ربه.

قلت: فما معنى قوله: ﴿فَأَكْثَرًا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ [طه: ١٢١]؟
 قال: معنى قوله: ﴿بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا﴾ فهو سوء فعلهما، لا كما يقول من جهل العلم وقال بالمحال: إن الله كشف عورة نبيه وهتكه، وكيف يجوز ذلك على الله في أنبيائه، والله لا يحب أن يكشف عورة كافر به، فكيف يكشف عورة نبيه؟!
 قلت: فقوله: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ [الأعراف: ٢٧]؟

فقال: قد اختلف في ذلك، ورويت فيه روايات، وأصح ما في ذلك عندنا، والذي بلغنا عن نبينا ﷺ أن لباسهما هو لباس التقوى والإيمان، لا ما يقول به الجاهلون من أنه لباس ثياب، أو ورق من ورق الشجر فهذا معنى قوله: ﴿يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا﴾ وإنما أراد بذلك من قوله «لباسهما» أي لباس التقوى بما سول ووسوس لهما من الكذب والمقاسمة التي سمعها منه.

قلت: فقوله: ﴿وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٢]؟
 قال: إنما كانا في الجنة في ظلها وتحت أشجارها، فلما خرجا (١) منها وأصابتها الشمس بحرهما ورمض الأرض، فأرادا أن يجعلا لهما موضعاً يكون لهما فيه ظلال كما يفعل من خرج من منزله في سفر ونيته إلى غيره من البوادي وغيرها، فلا يجد ظلاً ولا مسكناً، فلا يجد بداً من أن يعرش عريشاً، يكنه ويستتره من الحر ويقيه من شدة البرد، فهذا معنى قوله: «يخصفان».

قلت: فالجنة التي كانا فيها أفي السماء كانت أم في الأرض؟
 قال: هي جنة من جنات الدنيا، والعرب تسمي ما كان ذا أثمار وأنهار جنة.
 قلت: فقوله: ﴿اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٣٨]؟

(١) - في (ب، هـ): أخرجا.

قال: ذلك جائز في لغة العرب، ألا ترى أنك تقول: هبطنا نجران، وهبطنا اليمن، ونريد أن نهبط الحجاز، فلما كان ذلك معروفاً في اللغة جاز أن يقول: اهبطوا منها. وسألته عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ٣٧]، ما الكلمات التي تلقاها آدم من ربه؟

قال: قد اختلف فيها، والصحيح عندنا أن الكلمات هو ما كان الله تبارك وتعالى قد أعلمه بخلق من سيخلقه من ذرية آدم ونسله، وأنه سيكون منهم مطيع ومنهم عاص باختيارهم، وأنه سبحانه يقبل التوبة من تائبهم إذا تاب وأصلح وأخلص التوبة وراجع، فلما كان منه ما كان من أكل الشجرة ذكر ما كان الله قد أعلمه من القبول للتوبة، فقالا: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف]، فهذه الكلمات التي تلقاها آدم من ربه ﷺ.

[قصة سليمان عليه الصلاة والسلام]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾ [ص]؟

فقال: معنى قوله: ﴿فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾ يقول: امتحناه. وإنما كان ذلك من أجل ما سألته ملكة سبأ من طلبها حين طلبت منه قرباناً تقرب به على ما كانت تفعل في قديم أفعالها، فسألته صلى الله عليه أن يأذن لها في بقرة فلم يجبها، ثم سألته شاة فكره ذلك عليها، ثم طيراً فأعلمها أن ذلك لا يحل لها، فوقع في صدرها جراداة فقالت: فهذه الجراداة إذن لي فيها؛ فتوهم وظن أنها مما لا إثم عليها فيها؛ إذ كانت مما لا تقع عليه ذكاة، فسكت ولم يمنعها عن ذلك، فقطعت رأس الجراداة وأضمرت أنها قربان.

فلما خرج صلى الله عليه يريد أن يتطهر على جانب البحر نزع خاتمه من يده وكان لا يتطهر حتى ينزع الخاتم من يده—وهذا الواجب على كل متطهر إذا أراد

أن يتطهر من جنابة أو غيرها للصلاة أن ينزع خاتمه أو يديره في إصبعه حتى يصل الماء إلى البشر الذي يكون تحته، وينقي من الدرن ما حوله - فلما نزع الخاتم ومضى لظهوره خرج حوت من البحر فابتلع الخاتم وذهب في البحر، فلما فرغ سليمان من ظهوره ونظر^(١) إلى الموضع الذي كان وضع فيه خاتمه فلم يجده، فعلم أن ذلك بسبب قد أحدثه، وأن الله سبحانه أراد بذلك فتنته، فدعا الريح فلم تجبه، ثم دعا الطير فلم تجبه، ثم دعا الجن فلم تجبه لما ذهب عنه الخاتم، وإنما كان الخاتم سبباً من الله للملكه قد جعله فيه، وبه كان يطاع، فعلم سليمان أن العقوبة قد وقعت.

ووثب العفريت الملعون على سريره عند ذلك، وهو ملكه، وكان يتكلم على شبه كلام سليمان ﷺ، وهو من وراء حجاب لا يظهر ولا يرى له شخص، ودعا فلم يجبه إلا الإنس.

ومضى سليمان باكياً نادماً على فعله، وجعل يتبع الصيادين على سواحل البحر يخدمهم ويعينهم وهم لا يعرفونه ولا يعلمون أنه سليمان، فأقام على ذلك وقتاً اختلفت فيه الرواة فقال بعضهم: أقام أربعين يوماً، وقال آخرون: بل مكث خمسين يوماً، وقال قوم: سبعين يوماً، وهو^(٢) أكثر ما قيل فيه، فجعل يتبعهم ويعمل معهم، ويعطونه في كل يوم حوتين، فيبيع أحدهما فيشتري به خبزاً، ويشوي الآخر فيأكله.

فلما علم الله منه التوبة والرجوع والإنابة والخضوع أراد أن يرد عليه نعمته، فانصرف ذلك اليوم ومعه الحوتان اللذان عمل بهما يومه ذلك، فشق بطن أحدهما على ما كان يفعل فإذا بالخاتم قد خرج من بطن الحوت، فعرفه عند ذلك فأخذه وشكر الله وحمده على ما أولاه، ثم دعا الريح فأجابته، وكان قد أبعد من

(١) - في (أ، ب، ج، هـ): نظر.

(٢) - في (هـ): وهذا.

بلده فأمر الريح فاحتملته من ساعته إلى موضعه وهرب اللعين العفريت لما رآه، وقال بعض الرواة: إنه كان حبسه.

ورد الله على نبيه ملكه، ورجع إليه ما كان الله قد أعطاه، فدعا الطير والريح والجن فأجابته ودامت نعمته.

قلت: فالجسد^(١) الذي ألقى على كرسيه، هل كان جسماً يظهر ويرى؟ قال: لا، إنما كان الذي يظهر إليهم منه ما يسمعون من كلامه، وكان مستتراً عنهم، فكانوا يظنون أنه سليمان، وإنما احتجب عنهم لسبب أمر^(٢) أمره الله به، أو فعل فعله من نفسه، ولو ظهر لهم لبان أمره عندهم، ولكن تمكن منهم بالتمويه عليهم والمكر لهم.

قلت: فهل نال من الحرّم مثلاً أو وصل إليهم بسبب من الأسباب؟ قال: معاذ الله أن يكون نال شيئاً من ذلك أو فعله، غير الذي شرحته لك من كلامه فقط.

[قصة يونس عليه الصلاة والسلام]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَذَا التُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ [الأنبياء: ٨٧]؟

فقال: أما ذو النون: فهو يونس، والنون: فهو الحوت. وأما قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ فإنما كان ذهابه غضباً على قومه، واستعجالاً منه دون أمر ربه، لا كما يقول الجهالة الكاذبون على أنبيائه ورسله ﷺ من قولهم: إن يونس خرج مغاضباً لربه، وليس يجوز ذلك على أنبياء الله ﷺ، وإنما كان ذلك كما ذكرت لك من غضبه على قومه ومفارقته لهم، واستعجاله دون أمر ربه، وهو قوله لمحمد ﷺ: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾^(١٨)

(١) - في (ب، هـ): فما الجسد.

(٢) - في (ج): ما. وفي (هـ): فإنما احتجب عنهم بسبب أمره الله به.

[القلم]، وهو يونس، يقول: لا تعجل كعجلته، واصبر لأمرى وطاعتي ولا تستعجل كاستعجاله. فهذا معنى قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا﴾ وهو قوله: ﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ أراد بذلك من قوله: «فظن» أي: أظن أن لن نقدر عليه؟ وهذا على معنى الاستفهام، ولم يكن ظن ذلك صلى الله عليه، وهذا مما احتججنا به في الألف التي تطرحها العرب وهي تحتاج إلى إثباتها، وثبتتها^(١) في موضع وإن لم تحتج إليها، مثل قوله: ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ وإنما معناها: ألا أقسم^(٢)، وقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ [البقرة: ١٨٤]، فطرح الألف^(٣) وهو يريد بها، ومن ذلك قول الشاعر:

نزلتم منزل الأضياف منا فعجلنا القرى أن تشتمونا
وإنما أراد: ألا تشتمونا. فطرح الألف، ومثل هذا كثير في الكتاب، وهو حروف الصفات.

فلما صار يونس في السفينة وركب أهلها واستقلت بهم وطابت الريح لهم - أرسل الله حوتاً فحبس السفينة، فعلم القوم عند احتباسها أنها لم تحبس بهم إلا بأمر من الله قد نزل بهم، فتشاور القوم بينهم وتراجعوا القول في أمرهم وما قد نزل بهم وأشفقوا، فقال لهم يونس: يا قوم أنا صاحب المعصية، وبسببي حبست بكم السفينة، فإن أمكنكم أن تخرجوني إلى الساحل فافعلوا، وإن لم يمكنكم ذلك فآلقوني في البحر وامضوا.

(١) - لعل الأمثلة على الشطر الأول من كلامه.

(٢) - في (ب، ج): أقسم.

(٣) - عبارته كما في الأحكام بعد ذكره البيت واستشهاده به على ما ذكر هنا، فطرح اللام وهو يريد بها، أي: مع الألف وهي أرجح هنا، ولعله غلط من الناسخ فلي تأمل، والله أعلم. مؤيدي من هامش (د). أما ما في الأحكام المطبوع فهو: فطرح لا وهو يريد بها.

(*) وفي هامش (أ): فطرح لا.

فقال بعضهم: هذا صاحبنا وقد لزمنا من صحبته ما يلزم صاحب لصاحبه، وليس يحسن منا^(١) أن نلقيه في البحر فيتلف فيه على أيدينا ونسلم نحن، ولكن هلموا نُسْتِهِمْ فمن وقع عليه السهم ألقيناه في البحر.

فتساهم القوم، فوقع السهم على يونس، ثم أعادوا ثانية فوقع عليه، ثم أعادوا الثالثة فوقع السهم على يونس، فرمى بنفسه، فالتقمه الحوت ومضى في البحر، وكان يونس صلى الله عليه ينظر إلى عجائب البحر من بطن الحوت، وجرت سفينة القوم بهم.

قال: ولبت يونس صلى الله عليه في بطن الحوت ما شاء الله من ذلك، فاستمط^(٢) شعره وجلده حتى بقي لحمه، ومنع الله منه الموت، فلما علم الله توبته وقد نادى بالتوبة: ﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، فاستجاب له وتقبل توبته ورحم فاقته، فأرسل ملكاً من الملائكة فساق ذلك الحوت إلى جزيرة من جزائر البحر فألقى يونس من بطنه، وقد ذهب شعره وجلده وذهبت قوته فرد الله جسمه على ما كان عليه أولاً من تمام صورته وحسن تقويمه، وأنبت الله له شجرة اليقطين وهي الدُّبَّاء فكان يأكلها، فلما اشتدت قوته واطمأن من خوفه وإشفاقه أرسله الله إلى قومه، وكانوا في ثلاث قرى، فمضى إلى أول قرية فدعاهم إلى الله وإلى دينه، فأجابه نصفهم أو أكثر من النصف، وعصاه الباقون، فسار بمن أطاعه إلى العصاة لأمره، فحملهم عليهم وقتلهم فقتلهم وأبادهم.

وسار إلى القرية الثانية فدعا أهلها وأعذر إليهم وأنذرهم، فأجابه منهم طائفة فحمل المطيع على العاصي فقتلهم وأبادهم.

(١) - في هامش (ب): شيمتنا (ظ). وفي (أ): يشبهنا، وفي الهامش: يحسن.

(٢) - سمط الذبيحة سمطاً: غمسها في الماء الحار، أو في مادة كيميائية لإزالة ما على جلدنا من شعر أو ريش قبل طبخها أو شهيها أو دبغ جلدنا. (معجم وسيط).

ثم سار إلى القرية الثالثة وكانت أعظمها وأشدّها بأساً ومنعة، فدعاهم إلى الله وأعذر إليهم وأنذر وحذر ما حل بإخوانهم فلم يجبه منهم أحد واستعصموا على كفرهم، فسار إليهم وخرجوا إليه فحاربهم فلم يقدر عليهم، فلما كان بعد وقت وعلم الله منه الصبر على ما أمره به من طاعته والإعذار إلى خلقه أمر الله جبريل عليه السلام فطرح بينهم ناراً ثم أرسل الرياح ^(١) فأذرت النار عليهم وعلى منازلهم ورحلهم فأحرقتهم جميعاً ودمرتهم فهذا ما سألت عنه من خبر يونس عليه السلام.

[قصة أيوب عليه الصلاة والسلام]

وسألته عن قول أيوب عليه السلام: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ۖ﴾ [ص]؟ فقال: معنى قوله: «مسنى» فهو: ما كان من كلامه ووسوسته له، وذلك أن أيوب صلى الله عليه كان قد جعل ضيافة أضيافه إلى امرأته، فأتاه إبليس اللعين، فقال: يا أيوب إن امرأتك قد فضحتك اليوم في أضيافك، فأتاها فقال: ما الذي حملك على أن تفضحيني في أضيافي؟ أقسم لأضربنك مائة ضربة بالعصا.

فلما هم بالذي أقسم به من ضربها أتاه الملعون إبليس فقال: يا أيوب [يا] ^(٢) سبحان الله أيجل ^(٣) لك أن تضرب امرأة ضعيفة لم تجرم جرماً ولم تأت قبيحاً، ولم

(١) - ينظر ويحقق صحة ذلك عن الهادي عليه السلام فإن القرآن يمنع من صحة ذلك، فإن الله عز وجل قال:

﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ۝﴾

[يونس]، كشف الله عنهم العذاب بعدما تلى، ولم يكن ذلك لأمة غير أمة يونس بن متى رفع العذاب

بعد تدليه كما ذلك مشهور [أي: الخبر أماراته] في كتب التفسير، فاعلم. قيل: يقال ذلك قبل أن

يذهب مغاضباً وهذا بعده، ولا منافاة فإن القوم المرفوع عنهم العذاب هم قومه قبل الذهاب ثم

بعد الذهاب دعا إلى الله ثانياً فأجاب من أجاب، وتنكب من ارتبك في العذاب، وليس قوله:

﴿إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ﴾ يدل على من أطاعه وأجابه، وقد سلموا من موارد العطب وأمّنوا من مهالك

النشب وهذا الظاهر فالحمل عليه قدح قامر. (مؤيدي). من هامش (د).

(٢) - (يا) في (ب، هـ).

(٣) - (ب، هـ): لا يحل.

تفعل أمراً تستحق به منك ضرباً، وليس لها قوة على ضربة واحدة، فكيف مائة ضربة فلا تهلكها وتأثم بربك في أمرها.

فلما تركها وكف عنها أتاه من موضع آخر فقال: يا أيوب سبحان الله! كيف يحل لك أن تقعد عنها وقد حلفت لتضربنها ولا ترجع عن يمينك، ولا تأثم بالله ربك.

فلما رجع إليها ليضربها أتاه بالوسوسة على مثل [الذي] (١) أتاه أولاً؛ فلم يزل يفعل كذلك حتى دخله الغم وعظم عليه الأمر، فانقلب على ظهره وجعل يفكر وينظر وخالطه من الوسوسة ما غلبه على أمره.

فلم يزل كذلك حتى تقرح ظهره ولزمه المرض العظيم، واشتد به الأمر، وتهدأت به العلة، وذهبت ماشيته وافترق ماله ومات أولاده، ومرضت المرأة من الغم والحزن.

فلما رأى ذلك من كان معه في المنزل أخرجوه صلى الله عليه إلى ناحية منه على خط الطريق وليس يقدر أن يرفع يداً ولا رجلاً، واشتد به البلاء وهو مع ذلك صابر محتسب.

فلما كان يوم من الأيام مضى به نفر، فلما رأوه ونظروا إلى ما هو فيه من عظيم البلاء وشدة التئن قالوا: والله لو كان هذا ولياً لله لأجابه ولكشف ضره، ولما أصابه شيء من هذا، فلما سمع ذلك من قولهم نادى ربه: ﴿أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ﴾ [ص]، فجاز أن يقول: مسني الشيطان؛ لما أن كان ذلك من وسوسته وكيده وسببه، فاستجاب الله له فقال: ﴿ارْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ [ص]، ولم يقدر أن يرفع يداً ولا رجلاً فضرب بعقبه فانبثقت عليه عين فقارت وارتفعت حتى كانت أكبر من جلسته فجعلت تنسكب عليه وهو يغتسل بهاؤها وهي تقلع عنه كل ميت، وتنفي عنه ما كان به من الأقدار

(١) - في (ب، هـ): ما.

وتقيط عنه الأذى، وجعل يشرب منها ويخرج ما في جوفه من العلة حتى نقي بدنه ورجع إلى أفضل ما كان عليه أولاً، ورد الله عليه أهله وماله وأمره أن يأخذ ضغثاً فيضرب المرأة كفارة اليمين التي حلف.

فقال بعض الرواة: إنه أخذ من هذا الذي يكون فيه التمر، فجمع منه مائة غصن فضربها ضربة، وقال بعضهم: إنه ضربها [به] ^(١) ضربتين، واختلف في ذلك، غير أن الصحيح من ذلك أنه قد جمعاً ضغثاً فضر بها به.

قلت: فإبليس كيف كان إتيانه إلى أيوب صلى الله عليه؟

قال: لم يره عياناً، وإنما سمع كلامه ولم ير شخصه، وقد قال بعض الجهلة: إنه تصور له في صورة غير صورته، وليس ذلك كما قالوا، وكيف يقدر مخلوق أن يغير خلقته ويحول نفسه صوراً مختلفة؟ وليس يقدر على ذلك إلا الله رب العالمين، الذي خلق الصور والأجسام، ونقلها من حال إلى حال، فسبحان الله رب العرش عما يصفون، ولا إله إلا هو الرحمن الرحيم.

[قصة يوسف عليه الصلاة والسلام]

وسأله عن قول الله سبحانه في يوسف صلى الله عليه من قوله: ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤]، كيف كان همها به وكيف هم بها؟

فقال: كان همها هي هم شهوة ومراودة، وكان همه هو بها هم طباع النفس والتركيب؛ ألا ترى أنك إذا رأيت شيئاً حسناً أعجبك وحسن في عينك، وإن لم تهتم به لتظلمه وتأخذه غصباً من أهله، وكذلك إذا رأيت طعاماً طيباً، أو لباساً حسناً أعجبك، وتمنيت أن يكون لك مثله، وأنت لا تريد بإعجابك به أخذه، ولا أكله إلا على أحل ما يكون وأطيبه، ولم ترد بقولك إنك تأكله أو تلبسه أو تنكحه إلا حلالاً؟ قلت: بلى.

(١) - زيادة من (أ).

قال: فكذلك كان هم يوسف صلى الله عليه في زوجة الملك.
قلت: قد سمعنا بعض الرواة يذكر أنه منع يوسف ﷺ من إتيانها أنه رأى يعقوب صلى الله عليه كأنه يزجره عنها ويخوفه.
قال: قد قيل فيه شبيه من ذلك، وليس القول فيه كذلك، وحاشا لله أن ينسب ذلك إلى نبي^(١) الله.

قلت: فقد كان يروى لنا ذلك بين الملأ، ويتحدث به في المساجد.
قال: قد ذكر ذلك جل الله وتعالى عن كل ما يقول فيه الملحدون، وينسب إليه الضالون، وليس قولهم هذا في أنبياء الله وروايتهم الكاذبة عليهم بأعظم من كذبهم وجرأتهم على الله، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً، ألا ترى كيف شبهوه بالأشياء من خلقه، وجعلوه جسماً ذا أعضاء وأجزاء مختلفة، فتعالى عن ذلك من ليس كمثله شيء.

ولقد ناظرت رجلاً ممن ينتحل التشبيه فألزمته أن يقول: إن الله مخلوق أو ينفي عنه التشبيه، فاختر أن يجعله مخلوقاً، وكره أن ينفي عنه التشبيه، فهذا أعظم الأمور وأقبح الأقاويل كلها.

قلت: فالبرهان الذي رآه يوسف صلى الله عليه ما هو؟
قال: هو ما جعل الله فيه من علمه، وخصه به من المعرفة به والخوف في علانيته وسره، وإنما كان ذلك ابتداء منها ومرادة له على نفسه، كان من قولها له: أن يا يوسف إن لم تأتني أتيت أنا إليك، فقال: معاذ الله من ذلك، فقامت فأرخت سترها على باب البيت، وكان في البيت صنم لها تعبد من الذهب له عينان من ياقوتتين حمراوين، فكانت تستحسنه وتبعده.

فقال لها يوسف صلى الله عليه: لم أرخيت هذا الستر؟ فقالت: إني خفت أن

(١) - في (ب، ج، هـ): نبيء من أنبياء الله.

يراني هذا الذي في البيت فأرخته (١) حياةً منه، وإجلالاً له.

فقال لها: فإذا كنت أنت تستحين من صنم لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع، فكيف لا استحي أنا من الذي خلقتني وخلقك وخلق هذا الذي تخافين منه وتستحين، بل أخاف وأستحي من الذي خلقتني وخلقكم (٢)، وهو خالق السموات والأرضين، ثم نهض منها هارباً بنفسه، فلحقته إلى باب الدار، فقدت قميصه وألفيا سيدها لدى الباب، وهو زوجها الملك، وذلك أنهم كانوا يسمونه السيد لموضعه عندهم ورفعته فيهم. فقالت له: ﴿مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [يوسف].

قال يوسف: ﴿هِيَ رَاوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي﴾ [يوسف: ٢٦].

فتحير الملك واشتبه عليه الأمر، وكثر فيه القول، فذكر بعض الرواة أن الذي حكم في ذلك صبي صغير كان في المهدي، واختلف فيه، والذي صح عندنا في ذلك أنه كان صبياً قد عقل وهو من أبناء خمس سنين أو شبيه بها، فأتي به إلى الملك فقال: إن كان قميصه قد من قبل فصدقت هي فيما ذكرت من مرادته لها على نفسها، وإن كان قميصه قد من دبر فكذبت هي فيما ادعت وهو من الصادقين في قوله ومرادتها له عن نفسه.

فأتي بالقميص إلى الملك فنظر إليه فإذا هو مقدود من دبره، فقال: ﴿إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ [يوسف]، ثم بدا لهم من بعد ذلك فألقي في السجن، وكان في السجن رجلان من خدم الملك، فلما كان من إعلامه لهما بتأويل رؤياهما على الحقيقة بعينها، فلما رأى الملك رؤياه أتى أحد الرجلين إلى يوسف فقص عليه ذلك فأخبره بتأويله، فلما انتهى ذلك إلى الملك بعث إلى النسوة يسألهن عن خبره، فقالت امرأة العزيز: ﴿الآن حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا

(١) - في (ب، هـ): فأرخت الستر.

(٢) - في (ب، هـ): وخلقكي.

رَأَوْدُتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٥١﴾ ﴿فِيمَا تَبَرَأَ مِنْهُ وَأَنْكَرَهُ: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [يوسف]، فهذا ما كان من خبره ﷺ.

[قصة داود عليه الصلاة والسلام]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخُضُمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ [ص]، إلى قوله: ﴿وَحَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ [ص].

فقال: هذا خبر من الله سبحانه عما نبه به نبيته داود صلى الله عليه على أمنيته من نكاح امرأة أوريا، وذلك أنه لما سمع الطير أشرف به الطير على رأس جدار فأشرف داود ينظر أين توجه الطير فوقع عينه على امرأة أوريا وهي حاسر، فرأى من جمالها ما رغبه فيها، فقال: لوددت أن هذه في نسائي، ولم يكن منه غير هذا التمني، وكل ما يروى عليه من سوى ذلك فهو باطل كذب.

فلما أن تمنها نبيه الله وعاتبه في السر، وقد أعطاه أكثر من حاجته، فبعث إليه ملكين، فتمثلا في صورة آدميين، فتسورا عليه من المحراب وهو يصلي، فدخلوا عليه ففزع منهما، وظن أنها داهية قد دهته، وعدو قد هجم عليه في محرابه في وقت خلوته فقالا له: ﴿لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ [ص]، يريد: أن لا تشطط أي: لا تمل مع أحدا، فتشطط على الآخر. ومعنى «تشطط»: فهو تشدد على أحدا في غير حق. «سواء الصراط»^(١): فهو معتدله ومستقيمه ووسطه وقيمه. والصراط: فهو طريق الحق هاهنا وأوضحه.

وكان لداود صلى الله عليه تسع وتسعون منكحاً من الخراير والإماء، وكان

(١) - في (أ، ج، د) (سوي الصراط). وفي (ب): (سواء الصراط) وسواء الصراط فهو... إلخ.

لأوريا هذه المرأة وحدها، فمثلا أنفسهما لداود بداود وأوريا، فقال أحدهما: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً وَلِيَ نَعَجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ ومعنى «أكفلنيها» فهو ابتعنيها وزدنيها إلى نعاجي، ﴿وَعَزَّزَنِي فِي الْخُطَابِ ۝٢٣﴾ يقول: شطني^(١) في الطلب وألح في تمنّيها وطلبها، وذلك أنها لم تكن تسقط من نفس داود من يوم رآها يتذكرها ويتمناها فقال داود صلى الله عليه: ﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجَتِكَ إِلَى نَعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ﴾ [ص: ٢٤]، فلما قال هذا لهما تغيا من بين عينيه، فإذا به لا يبصرهما ولا يراهما؛ فعلم عند ذلك الأمر كيف هو، وأنها ملكان، وأن الله بعثهما إليه لينبهاه من غفلته، ويقطعا عنه بذلك ما في قلبه من كثرة تذكره امرأة صاحبه، فأيقن أنهما فتنة من الله، والفتنة هاهنا فهي المحنة.

ومعنى ﴿ظَنَّ دَاوُدُ﴾ فهو: أيقن داود بذلك من الله، ﴿فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ۝٢٤﴾ إليه من ذلك التمني والذكر لهذه المرأة، فلم يذكرها بعد ذلك اليوم حتى زوجه الله إياها حين أراد تبارك وتعالى من بعد أن اختار لأوريا الشهادة فاستشهد، وصارت إليه.

فمن بعد ذلك زوج الله داود امرأة أوريا وبلغه أمله وأعطاه في ذلك أمنيته، فجاء ذلك وليس في قلبه لها ذكر ولا إرادة ولا تمنّي.

ولم يكن لداود صلى الله عليه في أوريا ولا قتله شيء مما يقول المبطلون من تقديمه في أول الحرب، ولا ما يذكرون من طلبه وتحيله في تلفه بوجه من الوجوه ولا معنى من المعاني، كذب العادلون بالله، وضل القائلون بالباطل في رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهذا تفسير الآية ومخرج معانيها.

(١) - شطني في الأمر: أمعن وجاوز الحد. (معجم وسيط).

[طلب إبراهيم عليه الصلاة والسلام]

وسأله عن قول إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، قال: إنما أراد بذلك صلى الله عليه أن يثبت عليه أني آية أزداد بها علماً وبصيرة، وأعرف سرعة الإجابة لي منك، حتى يثبت ذلك عندي، ويقر في قلبي معرفة من ذلك، فأمره الله سبحانه أن يأخذ أربعة من الطير، وأن يجعل على كل جبل منهن جزءاً، ثم أمره أن يدعوهم ليريه من عجب قدرته وشواهد حكمته ما يزداد به معرفة في دينه، ويثبت عنده علم ما يسأل عنه من آيات ربه، فأراه الله ذلك، فازداد بصيرة وإيقاناً ومعرفة وبياناً.

[طلب موسى عليه الصلاة والسلام]

وسأله عن قول موسى صلى الله عليه: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]؟ قال: معنى قوله: ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ فهو: أرنى آية من عظيم آياتك أنظر بها إلى قدرتك وأزداد بها بصيرة في عظمتك وقدرتك، فقال: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ [الأعراف: ١٤٣]، يقول: لن تقدر على نظر شيء من عظيم الآيات التي لو رأيتهما لضعف جسمك ولطف مركبك، ولأهلكتك ولما قدرت على النظر إليها لعجزك وضعف مركبك، ﴿وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى هَذَا﴾ [الحج: ٢٢] الذي هو أعظم منك خلقاً وأكبر منك جسماً؛ ﴿فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ﴾ إذا أريته بعض ما سألتني أن أريكه ﴿فَسَوْفَ تَرَانِي﴾، يقول: فسوف ترى ما سألت من عظيم الآيات، ولن تقدر على ذلك أبداً ولا تقوم له أصلاً.

﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ معنى «تجلى»: أي أظهر آيته وأبان قدرته ﴿جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ يقول: مغشياً ميتاً لما رأى من الهول العظيم الذي لا يقدر على رؤيته لعجزه وضعفه.

وإن كان الذي أظهره الله [وأبانه] ^(١) [وأتى به] ^(٢) من لطيف آياته فجاز أن

(١) - (وأبانه) في (ب، ج، هـ).

(٢) - (وأتى به) في (أ، د).

يقول: تجلّى ربه لها لما كان ذلك من فعله وتدبيره، وأمره وإرادته وهو كقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ﴾ [البقرة: ٢١٠]، يقول: تأتيتهم الآيات، وما يريد أن يحل بهم من العذاب والنقم والآفات.

وقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة]، فمعنى قوله: «ناضرة» يقول: نضرة مشرقة حسنة، وهذا معروف في اللغة والبيان، تقول العرب للرجل إذا أرادت له خيراً: نضر الله وجهك.

وقوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ أي: ناظرة لشوابه وما يأتيهم من خيره وفوائده، ومن ذلك ما يقول العرب: قد نظر الله إلينا، وقد نظر الله إلى بني فلان - إذا أصابهم الخصب بعد الجذب، والرخاء بعد الشدة، وإنما أراد بذلك أن الله قد رحمهم وأتاهم بالنعمة.

فلما أفاق موسى صلى الله عليه قال: ﴿سُبْحَانَكَ ثُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف]، يقول: لو ابتليتني وأريتني وأظهرت لي من بعض ما سألتك مما أهلكك به الجبال الراسية لما قام بها جسمي، ولأهلكني بقليلها ولما احتمل ذلك لطيف خلقي وضعف مركبي، أنظر إلى عظيم ما ذهبت به الجبال الراسية، فلك الحمد على ما صرفت عني من ذلك رحمة منك بي، وتفضلاً علي وزيادة وإحساناً إلي. فهذا معنى قوله: ﴿أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ لا ما ذهب إليه من جهل وزعم أن الله يرى سبحانه وتعالى عن ذلك علواً كبيراً، كيف وهو يقول في كتابه: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام].

[آيات موسى التسع]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [الإسراء: ١٠١]، ما الآيات التي آتاه الله تعالى؟ فقال: العصا التي تلقف ما يأفكون.

ومنها: اليد البيضاء، وهو قوله: ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ [النمل: ١٢].

ومنها: الكلام الذي سمعه من الشجرة.

ومنها: الكلام الذي سمعه من النار. قلت: وما سمع منها؟

قال: قول الله في كتابه: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [طه].

قلت: فما معنى قوله: ﴿أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾؟

قال: أما قوله: ﴿مَنْ فِي النَّارِ﴾ فإنما أراد بذلك ما سمع من الكلام في النار. وأما قوله: ﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ فهو من حضر من الملائكة حول النار.

ومنها: الحجر التي كان يحملها على حماره من مكان إلى مكان، وكانت حجراً ململمة لا صدع فيها، فكان إذا احتاج إلى الماء ضربها بالعصا فانبعجت بالعيون، ثم يدفنها فيخرج الماء من كل جانب منها، فإذا استغنى هو وأصحابه أخرجها فرجعت على حالتها أولاً، ثم حملها معه.

ومنها: البحر الذي ضربه بالعصا فانفلق حتى سار في وسطه هو وأصحابه بأمر الله سبحانه حتى خرج آخر أصحابه ودخل آخر أصحاب فرعون تبعاً لموسى وقومه، فأغرق الله فرعون وقومه ونجى نبيه ﷺ والمؤمنين. ومنها: طور سيناء.

وقد قيل والله أعلم: إن من الآيات التي آتاه الله الجراد والقمل والضفادع والدم، ولا ندري ما صحة ذلك، غير أن الصحيح ما ذكرت لك أولاً وهو بين نير.

[معنى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات]؟

قال: الذي عنى بذلك سبحانه فهي الحجارة التي ينحتونها أصناماً ويعملونها لهم آلهة، وما أشبه ذلك من الأنصاب التي يعبدونها، فهذا معنى: ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ فالله خلقهم ومفعولهم، ولم يخلق سبحانه فعلهم، والمفعول فهو الصنم الذي ينحتونه من الحجارة، وفعلهم فهو: الحركة التي كانت منهم من

الرفع والوضع والنحت، فالله خلق الحجر الذي عملوه صنماً، ولم يخلق الفعل الذي كان منهم في نحت الحجر.

[حال النبي محمد صلى الله عليه وعلى آله قبل البعثة]

وسألته صلى الله عليه وسلم عن محمد صلى الله عليه وسلم ما كان عمله قبل أن يتنبأ وهل كان على شريعة عيسى صلى الله عليه وسلم أم لا؟

فقال: سألت عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم وإنما كان على ما كان عليه الأنبياء من قبله منذ خلق الله آدم إلى أن بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم من الإقرار بالله والتوحيد له، والتعظيم والإجلال، والمعرفة به وبعده، وأنه ليس كمثله شيء، وأنه خالق كل شيء سبحانه وتعالى، وكان مقراً بالأنبياء كلهم غير جاحد لنبوتهم.

وكان صلى الله عليه وسلم ينظر ما يأتي به أهل الكتاب من عظيم محالهم وقبيح فعالهم، الذي ذكره الله سبحانه عنهم وذمهم عليه، فكان ينكر فعلهم، ويذم جرأتهم على ربهم، ولم يكن صلى الله عليه وسلم يقرأ التوراة ولا الإنجيل، ولا يحسن ترجمتهما، وكان يعيب أفعال الذي يقرأونها لما يأتون به من الأمر الذي لا يرضاه الله ويستنكره عقله صلى الله عليه وسلم، ولم يكن معهم في (١) شريعتهم، وكان في أصل المعرفة بالله كمعرفة عيسى عليه السلام مقراً عالماً بأن كل ما جاء به موسى وعيسى حق صلى الله عليه وسلم عليهم جميعاً.

[تفسير لا حول ولا قوة إلا بالله]

وسألته عن تفسير: «لا حول ولا قوة إلا بالله»؟

فهو لا حول ولا محال ولا إدبار ولا إقبال إلا بالله، ومعنى «إلا بالله» فهو: إلا بتمكين عباده، وذلك الحول بما جعل فيهم من الاستطاعة، ولا مقدرة على شيء من الأشياء إلا بما جعل الله من ذلك في تلك الأعضاء، وأعطى خلقه في كل ذلك من الأدوات والأشياء، التي تكون فيهم بها القوة والحول، وينالون بوجودها ما يحبون من فعل وطول.

(١) - في (ب، هـ) (على).

[تفسير العرش والكرسي]

وسألته عن تفسير العرش والكرسي؟

فقال: معناهما واحد، وهو الملك الذي على كل شيء ملكه واقتهاره، ألا تسمع كيف يقول سبحانه: **إِنْ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ مِنَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ فِي عَرْشِهِ وَكَرْسِيهِ فَقَالَ: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾** [البقرة]، فأخبر أن الكرسي الذي هو العرش واسع على السموات والأرض، وإذا قد وسعها بشهادة الله سبحانه فقد دخلتا فيه وحازهما وأحاط بهما، وإذا كان ذلك بقول الله سبحانه فهما فيه لا هو فيهما، وهو المحيط بهما لا هما المحيطتان به، وإذا قد كان ذلك كذلك، فقد بطل ما يقول الملحدون، وزال ما يصف المشبهون، وثبت ما يقول الموحدون، من أن العرش هو الملك والإحاطة من الله سبحانه، ونفاذ الإرادة، ومضي المشيئة في السموات والأرض وما فيهن، وأن ملكه المحيط بهن وعليهن، والمحيط بهن فهو كرسيه وعرشه.

[الرجل يكتفي باليسير ولا يطلب العلم]

وسألته عن الرجل يقول: قد فهمت وعرفت ما افترض الله علي فأنا أكتفي باليسير ولا أتعب نفسي بتعلم الكثير، وأنا أقوم بحلال الله وحرامه، فهذا يجزيني عن طلب غيره من العلم؟

الجواب في ذلك: أن الله عز وجل لم يغفر لأحد بالجهل، فالواجب عليه أن يكون عمره كله في طلب الخروج من الجهل إلى العلم، وفي ذلك ما يقول رسول الله ﷺ: **((أَعْدُ عَالِماً أَوْ مُتَعَلِّماً وَلَا تَكُنِ الْآخِرَ فَتَهْلِكْ))** يعني: الممسك عن طلب العلم.

[الرجل لا يستطيع الهجرة مخافة التلف]

وسألته عن رجل ساكن في بلدة وقد تولى أمر البلد سلطان ظالم، والسلطان يقتضي منه جباية من غير طيب^(١) من نفسه وهو يخاف إن خرج من البلد على نفسه التلف؟

الجواب في ذلك: إن كانت مخافته على نفسه مخافة أن يجوع في الأرض أو يعرى أو يتلف إذا خرج من تلك البلدة - فليس هذا له بعذر؛ لأن الله عز وجل يرزقه في بلده وغيرها، وإن كان يخاف أن يظفر به سلطان بلده فيقتله إن خرج ولم يكن له حيلة في الانسلاخ عنه وكان لا محالة واقعاً في يده إن خرج - فله في ذلك العذر إلى أن يأتيه الله عز وجل بفرج، وإن قدر وأمكنه أن لا يعمل عملاً يأخذ منه فيه السلطان فليفعل.

[تفسير قوله تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ...﴾]

وسألته عن قول الله سبحانه: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ [آل عمران: ٢٦]؟ والملك هاهنا الذي يؤتیه من يشاء فهو: جبايات الدنيا وأموالها، والذين يشاء أن يؤتیه^(٢) إياهم فهم الأنبياء ثم الأئمة من بعدهم، والذين يشاء أن ينزعه منهم فهم أعداؤه من جبابرة أرضه.

ومعنى ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ﴾: فهو الحكم بالملك لهم ﷺ، فمن حكم الله له بالنبوة أو بالإمامة حكماً، وأوجب له الطاعة على الأمة باستحقاقه لذلك الموضع إيجاباً، فقد آتاه الملك؛ لأن الملك هو الأمر والنهي، والجبايات والأموال التي تقبض التي بها قوام العساكر، واتخاذ الخيل والرجال والسلاح من جميع أداة الملك، فمن أجاز الله له قبض جبايات الأرض وإقامة أحكامها وحدودها،

(١) - في (أ): طيبة.

(٢) - في (ب، هـ): يؤتیه.

وأوجب له الطاعة على أهلها، فقد آتاه الملك حقاً، أولئك هم السابقون بالخيرات ﷺ، ومن لم يحكم له بشيء من ذلك، ولم يجزه^(١) له ولم يطلق يده ولم يوجب له الطاعة على أحد من خلقه فقد نزع الله ملك أرضه منه وابعده عنه أولئك أعداؤه وجبابرة أرضه الحاكمون بغير حكمه، المغتصبون لما جعل سبحانه لأوليائه -المنفذين لما حكم به في خلقه وبلاده- أولئك يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً، فسبحان من لم يقض بشيء من ذلك لأعدائه ولم يؤثر غير أوليائه، وفي نفي الحكم منه لشيء^(٢) من ذلك لأعدائه ما يقول لنبيّه إبراهيم عليه السلام: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة]، والعهد: فهو العقد بالإمامة والحكم لهم بالطاعة. ومعنى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي﴾ فهو لا يبلغهم ولا يميزهم.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: ((اللوحة علم الله، وكرسيه علمه، اللوح علم الله الذي وسع كل شيء ما كان^(٣) أو سيكون)).

تم ذلك والحمد لله وحده، وصلاته على رسوله سيدنا محمد النبي ﷺ وعلى آله وصحبه.

(١)- في (د): يجز.

(٢)- في (ب، هـ): بشيء.

(٣)- في (ج): مما كان.

القد ان قد ذهب بعضه
المد على من رنعم ان

وله ﷺ:

الرد على من زعم أن القرآن قد ذهب بعضه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: يُسأل من قال: إن بعض القرآن قد ذهب، وأنكر أن يكون هذا القرآن الذي في أيدي الناس هو القرآن المنزل على محمد صلّى الله عليه وآله بعينه، لم يزد فيه ولم ينقص منه، فيقال له: خبرنا عن حجج الله سبحانه على عباده ما هي؟ وكم هي؟ فلا يجد بداً أن يقول: هي الكتاب والمرسلون والعقول والأئمة الهادون.

فإذا أقر بذلك، وكان الأمر عنده كذلك، قيل له: أليس (١) في كل حجة لله فروض له مؤكدة لا بد من العمل بها واستعمالها؟

فإن قال: لا. كفر. وإن قال: نعم، قيل له: ما فرض كل واحدة منهن الذي لا بد من استعمالها به؟ وما معنى جعل الله لها؟

فإن كان جاهلاً جهل ذلك، وإن كان عالماً أجاب في ذلك بالحجة والصواب فقال: حجة العقول ركبت وجعلت؛ لتدل على خالقها بما تستدركه من مجعولات جاعلها، وتميزه من فعل فاعلها، جعلت للإقرار بالله والتمييز بين الأمور، ومعرفة الخيرات والشرور.

والأنبياء فأرسلت تدعوا إلى الله تنذروا يوم التلاق، وتحتج على العباد للواحد الخلاق، وتبين لهم ما فيه يختلفون، وما إليه من العمل يدعون.

والأئمة من بعد الرسل فجعلت لتدل على شرائع الأنبياء، وتحكم بالحق بين العباد، وتنفي من الأرض الغي والفساد.

وأما الكتب ففيها فرائض الرحمن وحججه، وحلاله وحرامه، وتبين ما أحل

(١) - في (ب، هـ): أوليس.

الله لعباده، وما حرم عليهم، وما أمرهم به، وما نهاهم عن فعله، وما وكد من أحكامه فيهم، وما أوجب في كل الأسباب عليهم: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

فإذا قال بذلك قيل له: ويحك ما أغفلك وأبين حيرتك وأظهر جهلك وأقل علمك بما تذكر من قولك، وتقول إن الكتب عندك على ما ذكرت وفسرت، وقد تعلم أن أعظم الكتب كتاب محمد ﷺ الذي جعله الله نوراً وهدىً وتبياناً ورحمةً وشفاءً، فرض فيه الفروض، فأصل^(١) فيه الأصول، وبين به حلاله وحرامه، وفي ذلك ما يقول جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ويقول سبحانه: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾ [النحل: ٨٩]، ثم أمر رسوله باتباعه والانقياد لما فيه، فقال: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٠٦] - ثم تقول بعد: إنه قد ذهب بعضه ولم يبق [منه]^(٢) إلا أقله، وهو دعائم الرحمن، وفيه ما يحتاج إليه من أمور الله في كل شأن، فإن كان ذلك عندك كذلك، فقد ذهبت أكثر فرائض الله سبحانه وعدمت حجته، فتركت وعطلت ورفضت، واستبدلت بنور الحق وبهجته حيرة الباطل وظلمته، فلا ذنب للعباد فيما جهلوا من الحق، وارتكبوا من الفساد، وتركوا من فرائض الله التي قد ذهبت مع ذهاب عامة كتابه؛ إذ هم عنها غافلون ولها جاهلون؛ إذ لم يجدوها ولم يطلعوا عليها ولم يعلموها.

[ما يلزم القائل بذهاب بعض القرآن]

ومن قال بذهاب بعض القرآن دخل عليه بقوله الفساد في أمره ودينه، حتى لا تقوم له حجة ولا تثبت له بينة، وذلك أنه لو قال له قائل: أنت أيها المناظر تزعم أن القرآن قد ذهب منه بعضه، لا بل تقول: ذهب أكثره وأنت تعلم أن

(١) - في (ب، هـ): وأصل.

(٢) - (منه) في (أ، ب، هـ).

القرآن ناسخ ومنسوخ وأمر ونهي وخبر، وهذه الفرائض التي في هذه البقية التي بزعمك بقيت في أيدي الناس فهي منسوخة كلها، وليست بمبينة الحكم^(١)، والمبينة للحكم فهي ما [قد]^(٢) نسخها مما قد ضل وذهب - لَقَطَعَهُ وأفسد ما في يده من قوله: «إن القرآن قد ذهب بعضه» واضطره إلى أن يبطل ما في القرآن من هذه الأحكام المعروفة عند جميع أهل الإسلام، أو يرجع إلى الحق ويقول في القرآن بالصدق، ويقر أنه هو بعينه لم يذهب منه شيء، وأنه محفوظ ممنوع من كل غي.

وإنما ألزمناه ذلك؛ لأنه يزعم أن بعض القرآن قد ذهب، ومن قال بذلك لم يدر أهذه الفرائض التي في الكتاب الذي في أيدي المسلمين منسوخة أم ناسخة، وأن من لم يعلم ذلك علماً يقيناً لم يجب عليه الإقرار بما لا يوقنه فضلاً عن العمل به.

بل لو كابره مكابر مخالف فقال له: عندي ما ذهب من القرآن، وأنا أقيم عليه وأقيمه، وهو ناسخ لكل ما في هذه البقية، فأنا لا أقيم هذه الأحكام التي قد نسخت، وأقيم الأحكام التي نَسَخْتُهَا، وأعبد الله سبحانه بالفرائض التي ذهبت من هذا القرآن، الناسخة لهذه البقية في أيدي الناس، وأنا بذلك عالم؛ لأنه عندي وفي يدي.

ثم ذكر وادعى أن الفرض في الصيام هو صيام رجب، وأن صوم رمضان منسوخ كما نسخ غيره من الصلاة إلى بيت المقدس، وغير ذلك من الأحكام، وقال: أنا لا أصلي الصلاة في أوقاتها التي سميت في هذه البقية؛ لأن هذه التي معك منسوخة نسختها الأحكام التي ضلت وذهبت، وقال: إنه لا يجلد الزاني ولكن تقطع يده، ولا يقطع السارق ولكن يجلد مائة جلدة، وادعى أن هذا الحكم مثبت فيما ذهب من القرآن، وأنه قد فهم ذلك منه وعلمه، وقال: إن حكم السارق والزاني في هذه البقية التي تزعم أنها بقيت في أيدي الناس منسوخ، نسخته ما جهل من القرآن وذهب، فأنا أعمل بالناسخ وأترك المنسوخ.

(١) - في (ب، هـ): للحكم.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

وكذلك يعارضه في كل فرايض القرآن.

فإذا عارضه معارض بهذا القول لم يكن له بد أن يدفعه بها، صغرت أو كبرت؛ لأنه قد أجابه، وأجمع معه على أن القرآن قد ذهب بعضه، بل عامته في زعمه، ولو كان القرآن كذلك لكان الناس كلهم قادرين على ادعاء ما أحبوا أن يدعوا من ذلك، ولبطلت فرائض الله وحدوده، ولم يقم الله حد على عباده؛ لأن ما قال من ذلك - لو كان - يدرأ الحد؛ لقول رسول الله ﷺ: ((ادرأوا الحدود بالشبهات)) وهذا القول الفاسد المحال الكاذب المضل الضال فلو أجاب إليه المسلمون قائله أو جاز أن يقول به المؤمنون لوجب عليهم وعلى إمامهم أن يأتوا بناسخه ومنسوخه وجميع ما ذهب منه، وإلا فلم يجب لهم على كل ذي حد يد؛ لأن كل ذي حد وجب عليه في شيء أحدثه يزعم ويدعي أن حكم الله بالأدب في ذلك منسوخ، ويقول إنه لا يحد بهذا الحد في هذا الجرم، وإن حده غير هذا الحد الذي في هذه البقية بزعم من يزعم أن القرآن ناقص، ويقول: هلموا ما ذهب منه فأتلوه، فإن لم تجدوا فيه ما ينسخ هذا فحدوني، وإن وجدتم فيه ما أدعي فخلوني.

فتعالى الله عما يقول فيه المبطلون علواً كبيراً، والحمد لله رب العالمين كثيراً، الحافظ لكتابه، المانع له من كل خطأ وزلل أو ذهاب أو نقصان.

[حفظ الله لكتابه]

وكيف يذهب من القرآن قليل أو كثير وهو حجج الواحد اللطيف الخبير، وفيه فرائضه على الخلق سبحانه، فقد حفظ ومنع من كل شأن من الشأن، فيا ويل من قال بنقصان الفرقان، أما سمع قول الواحد الرحمن: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ﴿١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿٢﴾﴾ [البروج]، فأخبر أن القرآن عنده محفوظ له جل جلاله، وفيه ما يقول: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴿١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٢﴾﴾ [فصلت]، ويقول سبحانه: ﴿إِنَّا نَحْنُ

نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿١﴾ [الحجر]، فأخبر أنه لما نزل من الذكر حافظ، ولم يلفظ بغير الحفظ فيه لافظ، إلا عم جاهل، وعن الرشد والحق زائل، ولقول الله مبطل معاند، ولما ذكر - الله من حفظه له جاحد، وفي ذلك ما حدثني أبي عن أبيه أنه قال: «قرأت مصحف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضوان الله عليه عند عجز^(١) مسنة من ولد الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام، فوجدته مكتوباً أجزاءً بخطوط مختلفة وفي أسفل جزء منها مكتوب: وكتب علي بن أبي طالب، وفي أسفل آخر: وكتب عمار بن ياسر، وفي آخر: وكتب المقداد، وفي آخر: وكتب سلمان الفارسي، وفي آخر: وكتب أبو ذر الغفاري، كأنهم تعاونوا على كتابته».

قال جدي القاسم بن إبراهيم عليه السلام: فقرأته فإذا هو هذا القرآن الذي في أيدي الناس حرفاً حرفاً، لا يزيد حرفاً ولا ينقص حرفاً، غير أن مكان: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣] ﴿اقْتُلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾، وقرأت فيه المعوذتين».

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: ومن الحجة في حفظ القرآن وإبطال ما يقال به من ذهابه وافتراقه وزواله ونقصانه قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض))، فأخبر صلى الله عليه وآله أن الله عز وجل نبأه بثباتهما وبأنهما حجة منه على خلقه باقية في أرضه إلى يوم حشر العالمين، والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله على محمد وآله وسلم.

تم ذلك.

(١) - في هامش (ب): هي الشريفة نفيسة بنت الحسين بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

تفسير معاني السنة
مكتاب

كتاب تفسير معاني السنة

والرد على من زعم^(١) أنها من رسول الله ﷺ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله علام الغيوب، البري من كل نصب ولغوب، الواحد العلي القدوس الأزلي، الذي رفع السماء فبناها، وسطح الأرض فطحها، خالق المخلوقين، ورب المربوبين، وباعث الموتى، ومبتدئ الأحياء، العالم بخفيات سرائر الغيوب، المطلع على غوامض سرائر القلوب، المتعالي عن القضاء بالفساد المتقدس عن اتخاذ الصواحب والأولاد، الأمر لعباده بالرشاد، الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، الواحد الأحد العليم الخبير.

أحمده على ما منّ به فينا، وتفضل به سبحانه علينا من ولادة النبيين، وورثة علم المرسلين، ونشكره على ما خصنا به وجعلنا بفضلته من أهل القيام بحجته، والدعاء لخلقه إلى ما افترضه عليهم، وأوجه إيجاباً مؤكداً فيهم، من الأمر بأمره، والنهي عن نهيه، والحكم بكتابه، والاتباع لدينه، والمجاهدة لمن جاهده والمعاضدة لمن نصره، والمعاداة لأعدائه، والموالة لأوليائه، [والقيام بأكبر فروضه^(٢) قدراً، وأعظمها لديه خطراً، وهو الجهاد في سبيله^(٣)]، والمباينة لمن عَدَدَ عن دينه، وفي ذلك ما يقول جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

(١) - يعني: من زعم أن رسول الله ﷺ قالها من قبل نفسه بغير وحي من الله عز وجل ولا أمر منه. هامش (أ، د).

(٢) - في (ب): بفروضه.

(٣) - ما بين المعقوفين سقط من (ه).

الْعَظِيمُ ﴿٣١﴾ [التوبة]، ثم قال تبارك وتعالى فيما يذكر من تعظيم ما ذكرنا من الجهاد الكريم: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٣٥﴾ دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣٦﴾﴾ [النساء]، ثم قال سبحانه فيما أمر به عباده من النفير في سبيله والإحياء لشرائع دينه: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾﴾ [التوبة]، ثم قال تخويفاً للقاعدين وإعذاراً وإنذاراً للمتربصين واحتجاجاً على المتخلفين عن واجب ما أوجب أحكم الحاكمين، وتبييناً لفضل المنابذين لمن نابذ شرائع الدين، وجهد في إبطال الحق واليقين، وكان ضدّاً مدافعاً للحق، وكهفاً وسنداً للفسق: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٦﴾﴾ [التوبة].

ثم ذكر سبحانه فذم ذا التعلّلات وأهل التأويلات الباطلات، فأخبر أنه لا عذر لهم فيما به يعتذرون، ولا حجة لهم فيما فيه يتأولون من التعلق بالشبهات والتسبب لمنال الفكاهات، والتلذذ بمقارنة^(١) الأولاد والزوجات، وجمع^(٢) الأموال من التجارات، فقال سبحانه تحذيراً لهم وتنبيهاً عن وسنتهم، وتقيظاً لهم من رقدتهم: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ

(١) - في (ب، هـ): بمقاربة.

(٢) - في (أ، ب، هـ): وجميع.

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤﴾ [التوبة]، [ثم] (١) سمى من كان كذلك أو ضرب لنفسه تأويلاً في ذلك فاسقين، وأوجب لهم ما أوجب للفاجرين من عذاب الجحيم، والخلود في العذاب الأليم، ثم قال سبحانه ترغيباً لعباده المؤمنين، وإخباراً لهم بما أعد لهم على الجهاد من الثواب المبين: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكُم عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٥﴾ تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾ وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾﴾ [الصف]، صدق الله سبحانه إن ذلك للتجارة الكبرى، والكرامة الجليلة العظمى، والحظ العظيم والأمر الجسيم، الذي جل ذكره وعظم قدره، وحسن عند الله مآب فاعله، وجل لديه سبحانه خطر القائم به، جعله له سبحانه مؤتمناً على خلقه ومرشداً إلى أمره، خصه بخواص الكرامة الكاملة، وأعطاه العطية الفاضلة، وجعله حجة شاملة ونعمة على الخلائق دائمة، فنسأل الله إيزاع شكره، وبلوغ ما نؤمل من طاعته، فإن ذلك أفضل ما أعطى الخلق من العطاء، وأعظم ما بلغه بالغ من الرجاء.

ونسأل الله أن يصلي على محمد عبده ورسوله المصطفى، وأمينه المرتضى، وخيرته من خلقه، أمينه على وحيه، وصفوته من بريته، صلى الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين الأخيار، الصادقين الأبرار، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

ثم نقول من بعد الحمد لله والثناء عليه والصلاة على محمد ﷺ: أما بعد، فإننا نظرنا في أمور هذه الأمة وأسبابها، وقلبنا ما قلبنا من حالها وأخبارها،

وافترق أقاويلها وفساد تأويلها وقلة ائتلافها، فوجدنا أموراً تدل على أنها ضيعت ما به أمرت، حتى صعب قيادها وكثر حيادها^(١)، وقل فهمها وكثر تخليطها، وصار لكلها قول مقول، وعمل فادح معمول، ينفر منه القلب الجهول، فضلاً عن أهل المعرفة والعقول.

كان من أنكر قولها وأعظم جهلها ما قالت به في الله سبحانه، فرمت^(٢) به لجهلها رسوله، فزعمت لعظيم غفلتها وغامر رقتها، أن دينها الذي به تعبدوا ربها كتاب ناطق مضي، وسنة جاء بها من نفسه النبي، شرعها من ذاته، وتخيرها للعباد بنظره، لم يأمر بها الرحمن، ولم تنزل عليه في أي القرآن، فزعمت بذلك من قولها، فلزمها في أصل مذهبها وحقها في جميع قولها أنها زعمت فيما ذكرت وقالت: إن الله وكل نبيه ﷺ في الدين إلى نفسه، ولم يشرع له كل ما يحتاج إليه من فرضه، كأن لم يسمعوا الله سبحانه يقول فيما نزل على نبيه من القول: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨]، ويقول سبحانه: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [النحل: ١]، وكأن لم يسمعوا قوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [العنكبوت: ٥١]، فأخبر سبحانه بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ أن فيما نزل من تبيان ونوره وبرهانه كفاية لهم في كل ما افترض عليهم، ولو كان ترك شيئاً مما يحتاجون إليه لم ينزله على نبيه ﷺ في القرآن وعلى لسان جبريل لم يقل: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ فدل بما شهد به من الكفاية لهم على أنه لم يكل نبيهم ﷺ إلى استخراج شيء مما افترض عليهم وعليه، وأنه لم يترك شيئاً من فرائضه ولا شرائع دينه إلا وقد أوحى به إلى رسوله وحياءً، ونزل عليه به نوراً وهدى، فلم يكف هذه الأمة ما نزل الله فيها ذكرنا من الحجة حتى

(١) - الحياض: الميل، منه قوله تعالى: {ذلك ما كنت منه تحيد}. هامش (أ)، (د).

(٢) - (أ)، (ب): ورمته.

قالت: إن كل فرع مفرع مما فرعه رسول الله ﷺ هو منه اختياراً وتمييزاً من نفسه، وإن ذلك ليس هو من ربه، من ذلك ما قال الله سبحانه في الصلاة الموجبة، والزكاة المفترضة، حين يقول: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، فزعمت هذه الأمة فيما ذكرت وبه على الله سبحانه اجترأت، أو من قال بذلك منها- أنه لم يكن من الله جل جلاله، وعظم عن كل شأن شأنه في الصلاة غير ما أمر به من إقامتها، وأنه لم يحد لنبيه ﷺ شيئاً من حدودها، ولم يوقفه على ما به كما لها من ركوعها وسجودها وعدد ركعاتها، وأن رسول الله ﷺ اخترع ذلك من نفسه وسنه لأمته، وجعله ديناً لها من ذاته، وأن شرائع الزكوات وما به تجب الزكوات في الأوقات المفروضة الموقوتات، وما يؤخذ من الأموال الصامته، والأنعام السائمة، والأطعمات، وما يجب في التجارات، من الأعشار وأنصافها، وما حدد في ذلك كله من الحدود المعروفة، وأوقف عليه في كل ذلك من الأفعال المفهومة، من رسول الله ﷺ لا من الله، وأن ذلك شيء فعله برأيه، واختاره بتمييزه^(١)، وفعله باجتهاده، وفرضه على أمته دون خالق المخلوقين وإله العالمين، وكذلك قالوا في جميع الفرائض المفروضة والفروع المتفرعة، فزعمت هذه الأمة أو من قال بذلك منها، أن ما كان في الكتاب ناطقاً موصولاً فهو من الله فرض مفترض، وما كان من تفریع الأصول وتمييز ما ميز ﷺ من الفصول فإنه منه لا من الله، وأنه فعله لا فعل الله، ثم سمو ذلك الفرع سنة، وأخرجوا معنى السنة من الفريضة، وتوهموا أن ذلك كما قالوا، ولم يعلموا ما عليهم في ذلك حتى حكموا به وسموه كذلك، فلما عظم الأمر وجل الخطر، ورأينا الهلكة واقعة بهم والضلالة شاملة لهم، رأينا أن نفس معنى قول القائل: سُنَّة، ونشرح ما السنة؟ وكيف كان تفریع رسول الله ﷺ لما فرّع من

(١)- في (ب): لتمييزه.

الأصول المنزلة التي جاءت في كتاب الله سبحانه مجملة، فقلنا:

إن رسول الله ﷺ لم يكن ليخترع أمراً دون الله سبحانه، وإنه كما قال ﷺ حين يقول: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾ [يونس: ١٥]، وكما قال ﷺ حين يقول: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص]، ونقول: إن الله سبحانه لم يكل شيئاً من ذلك إلى نبيه يبتدعه ولا يشرعه ولا يفرضه ولا يثبت؛ إذ لا لقد كلفه شططاً من أمره، وألزمه معوّراً^(١) من فعله، بل القول في ذلك المبين، والحق البين^(٢) اليقين أن الله سبحانه وجل عن كل شأن شأنه أصل^(٣) أصول فرائضه في الكتاب المبين، ونزله على خاتم النبيين فجعل في كتابه أصول كل ما افترضه من الدين، وبينه لجميع العالمين، فكانت أصول الدين في الكتاب كلها، وجاءت الفصول مفصولة، والفروع المفرعة إلى النبي ﷺ من الله ذي الجلال والإكرام على لسان الملك الكريم جبريل الروح الأمين، فنزل بشرائع الدين وتفريع أصول القرآن المبين على محمد ﷺ، كما نزل ﷺ بالأصول إليه، وكان نزوله بالفروع مفرّعة، كنزوله بالأصول المجملة المجتمعة، وأدى جبريل الروح الأمين إلى محمد خاتم النبيين فروع شرائع الدين، عن الله رب العالمين، كما أدى مجملات أصول القرآن المبين.

والسبب في تفريق ذلك من الله، فنظر من الله لبريته، وعائدة على خلقه، ولطف في فعله وصنعه، وتقوية لمن أراد حفظ كتابه، وجعل^(٤) ما نزل من وحيه وبيانه، فخفف عنهم في الكتاب، وأعانهم بذلك في كل الأسباب، ففرق بين الأصول المؤصلة والفروع المفرعة، فجعل الأصول في الكتاب مجملة جاء بها

(١) - عَوَّرَ الأمر: اشتد وعسر وضاق. معجم وسيط، فيكون المعنى: وألزمه عسيراً من أمره.

(٢) - في (ب): النير.

(٣) - في (ب): أنزل.

(٤) - في هامش (أ)، (د): جهل مظناً، وكأنها الأنسب للسياق.

جبريل، وجعل الفروع في غير الكتاب جاء بها أيضاً جبريل، فكل من الله وحي مبين، وتفصيل وفرض منه سبحانه وتنزيل، بعث بهما كليهما رسولاً واحداً، ملكاً عند الله مقرباً أميناً مؤتمناً، فأدى إلى الرسول ﷺ ما به أرسل إليه، وتلا عليه من ذلك ما أمر بتلاوته عليه، فكان ذلك من الله فرضاً مميزاً، وديناً من الله مفترضاً لم يكن لرسوله فيه اختيار، ولم يشرع لأمته من دين الله إلا ما شرع الله، ولم يأمرها إلا بما أمرها الله، ولم ينهها إلا عما نهاها الله.

[ذكر أن جبريل ﷺ أتى بتفصيل الصلاة والزكاة وغيرهما كما أتى بالقرآن]

من ذلك ما قلنا به من قول الله: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، فنزلت هاتان اللفظتان في القرآن موصولتين^(١)، وجاءتا فيه مجملتين، فاحتملت الصلاة أن تصلى قليلاً أو كثيراً؛ إذ جاء ذلك مجملاً، ثم فسر الله ذلك على لسان جبريل كما نزل على لسانه القرآن الجليل، فجعل الله الظهر أربعاً، والعصر أربعاً، والمغرب ثلاثاً، والعتمة أربعاً، والصبح اثنتين، فبين لنبيه ﷺ تفسير ما جاء في كتابه مجملاً من أمره بالصلاة جزماً، ولم يكله إلى أن يتكمه في ذلك تكمهاً، ولا أن يتخبط فيه ﷺ تخبطاً.

وكذلك لما أن قال سبحانه: ﴿وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ احتمل أن تؤخذ من كل دينار ودرهم وشاة وجمل ومُدٌّ ومكوك^(٢)، ومن الفقير والغني ومالك ألف شاة، ومستغل ألف مُدٍّ ومستغل مد، وصاحب ألف دينار وصاحب دينار؛ لأنه سبحانه يقول: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ [التوبة: ١٠٣]، ولم يفسر فيما أنزل من القرآن كم يأخذ من كل إنسان، مالك الحقيق والقليل، ومالك الكثير والجليل، ثم فسر سبحانه على لسان الملك الذي نزل بالقرآن من عند

(١) - في (أ، ب): موصولتين.

(٢) - المكوك: مكيال قديم يختلف مقداره باختلاف اصطلاح الناس عليه في البلاد، قيل: يسع صاعاً ونصف. (معجم وسيط).

الواحد الرحمن ما يجب في الأموال، وما يؤخذ من أهلها في كل حال، وما يجب على المالك الموسر، وفي كم تسقط عن المالك المعسر، وكم هي وكيف هي؟ حتى سنن أسنان مواشيها، فجعلها سنناً سنناً في عدد معروف معلوم، وكذلك فيما يكال ويوزن من الوزن والكيل المفهوم.

وكذلك قال تبارك وتعالى في الديات فقال: ﴿الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ١٧٨]، فقال سبحانه: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ﴾ فقال: ﴿عُفِيَ﴾ يريد: عُفي عن القتل إلى الدية، ثم أمر بأداء الدية إلى من عفا إذا قبل الدية وأرادها، ثم قال سبحانه في موضع آخر: ﴿فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ [النساء: ٩٢]، في قتل الخطأ، فأوجب الدية، وقال في موضع آخر: ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥]، فجعل في جروح العمد القصاص كما جعل القود في قتل العمد، وجعل الديات في جروح الخطأ، فأنزل ذكر ذلك في الكتاب مجملاً، ولم يجعله مشروحاً مفسراً، ثم بينه على لسان نبيه وفسره، وجعل الدية ألف مثقال في أهل الذهب، وعشرة آلاف درهم قفلة في أهل الدراهم، وجعلها ألفي شاة في أهل الغنم، وجعلها مائتي بقرة في أهل البقر، ومائة من الإبل في أهل الإبل، ثم سننها وبينها على لسان نبيه عليه السلام.

ثم لم يكن من رسول الله ﷺ في ذلك شيء إلا البيان والأداء عن الله بإحسان.

وكذلك جميع الفرائض والمواثيق، ففسر منها في كتابه ما فسر، وفسر على لسان نبيه باقي ذلك، وكذلك في جميع أحكام الحلال والحرام، فكل ما قال رسول الله ﷺ إنه حلال لا يجوز تحريمه، أو قال إنه حرام لا يجوز تحليله، وكل ما أوقف الأمة عليه وجعله فرضاً عليها مفروضاً لم يجوز لها تعديده، ولم يطلق

لها النقصان ولا الزيادة فيه، فهو من الله سبحانه لا منه ﷺ، لم يزد رسول الله ﷺ فيما أمر به، ولم ينقص منه، بل أدى الأمانة والنصيحة فيه صلوات الله وبركاته عليه وعلى آله.

فمن قال: إن شيئاً من هذه المحظورات^(١) من المحرمات والمحللات كان من رسول الله ﷺ سنة ابتدعها لم تُبَيَّن ولم تشرح [ولم تشرع]^(٢) فقد جهل رسول الله ﷺ، وجهل في قوله بذلك الله عز وجل، سبحانه عن ذلك وتعالى علواً كبيراً أن يكون كذلك، أو أن يكل نبيه ﷺ إلى نفسه أو أن يجعل إليه شيئاً من فرض دينه حتى يفرضه دونه.

ومعنى قول القائل: «سنة» فإنما هو: بيته وأظهره وذكره عن الله وشرعه، وبينه عنه سبحانه وأعلنه، لا أنه اقترحه ولا اخترعه.

[من الاحتجاج على أن السنة بوحي الله]

ومن الحججة في ذلك أن يقال لمن قال أو ظن هذا القبيح من الظن: خبرنا عن دين الإسلام وأحكامه وما جعل الله تبارك وتعالى فيه من نوره وبرهانه وما اختار فيه سبحانه لنبيه ﷺ هل كان عند الله معلوماً، ومن قبل خلق الدنيا في علمه تبارك وتعالى مفهوماً، لا يزل عنه منه صغير، ولا يغيب عنه طول الدهر منه كبير؟

فلا يجد بداً من أن يقول: نعم، قد كان دين الإسلام وشرائعه وما جعل الله تبارك وتعالى فيه من فروضه وحدوده عند الله سبحانه معلوماً، لم تزد بعثة محمد ولا إيجاده في حدود الإسلام وما علمه الله من فرائض دين محمد ﷺ شيئاً، بل جاءت وكانت وافترضت وبانت بعد بعثة محمد على الأصل الذي كان عند الله معلوماً، الذي اختاره على الأديان كلها لنبيه ﷺ ولأتمته؟

(١) - في هامش (أ): المحصورات. وكأنه الأنسب.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

فيقال له عند إتيانه بما ذكرنا وتبينه^(١) لما قلنا وشرحنا: أيها المناظر إذا كان عندك هذا القول على ما قلت، فمن أين علم محمد ﷺ جميع ذلك حتى استخرج مكنون علم الله القديم، وشرائع دين الله الكريم، حتى أتى بها على ما كانت، وبينها على ما فرضت، وأقامها على ما حددت من قبل إيجادها وخلقه وكونته وبعثته؟

فإن قال: استخرجها رسول الله ﷺ بعقله، واستدل عليها بلبه.
 قيل له: سبحان الله ما أجهل هذا المقال، وأفحش هذا الفعال! وكيف يستدل بعقل على علم غيب عند الله مكتوم، هذا ما لا يكون أبداً؛ إذ المخلوقون لا يعلمون غيباً ولا يفهمون مما استسر به سراً.
 وإن قال: علمه بتوفيق الله.

قيل له: ليس هذا مما يلزمه التوفيق، ولا يجوز عليه فيه طرف من التحقيق؛ لما فيه من عظيم فروض الله وجليل صنع الله وأمره ونهيه وزجره وفعله، وما أوجب به وفيه وعليه من الثواب للمطيعين والعقاب على العاصين، وإنما يكون من الله التوفيق في غير المفروضات من الأمور، فأما شرائع الدين وما تعبد به المسلمون فلا يكون إلا بتبليغ الرسل، والاحتجاج بذلك على جميع الملل، فلا يجد بداً من الإقرار بالحق، والتعلق بعلائق الصدق، والرجوع إلى قول المؤمنين، أو أن يثبت على باطله من بعد إثبات الحجة عليه في مذهبه، فيكون عند نفسه وعند غيره مكابراً، وللحجج البالغة مناصباً، ولا يجوز له في دينه احتجاج ولا بيان، ولا يجد على الباطل بحمد الله عوناً ولا برهان.

فإذا بان له خطأ هذين المعنيين، وفساد هذين الوجهين لم يجد بداً من أن يقول بقولنا، فيزعم أن جميع ذلك من الله سبحانه وحي أوحاه إلى نبيه على لسان ملكه

(١) - في (ب): وتبينه.

كما أوحى القرآن على لسانه، ولعمري ما سبيل أصول الأحكام، وما تعبد الله به أمة محمد ﷺ إلا كفروعها ولا فروعها إلا كأصولها، وما أصولها وإن جاءت في الكتاب مجملة بأوكد فرضاً من فروعها المتفرعة، وما كان محمد ﷺ إلى علم مجملها بأحوج منه إلى علم فروعها؛ لأن الفروع هي العمل، والعمل فهو الإيذان؛ لأن الإيذان كما قال أمير المؤمنين: (قول مقول، وعمل معمول، وعرفان بالعقول)، والفروع فهي أصول الأعمال، وأصول الإيذان، وإذا كان ذلك كذلك فلا بد أن سبيلها عند الله كسبيل ما أجمل في القرآن لا تختلف معنى الفروع والأصول إلا عند من سلب العقول.

ومن الحجة على ما به قلنا من أن الله سبحانه نزل الفروع على نبينا كما نزل الأصول في كتابنا قول الله سبحانه: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى]، فأخبره أنه لم يكن يدري ما هذا الكتاب المجمل، ولا هذه الفروع التي هي الإيذان المنزل، وفي ذلك ما يقول: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ [الضحى]، يريد تبارك وتعالى: ضالاً عن شرائع الدين، وفروع ما أجمل في القرآن المبين، فلم يكن ﷺ يدري كم يصلي الظهر، ولا كم عدد العصر، ولا كم يأخذ من أموال الناس المسلمين من الزكاة، ولا كم فرض الله عز وجل فيها، ولا متى تجب، ولا في كم تجب، بل كان ضالاً عن ذلك كله، وضلاله عنه فهو جهله به وقلة معرفته بما يريد الله أن يفترض عليه، فلم يكن ﷺ يعلم من ذلك إلا ما علم، ولم يفرض على الأمة إلا ما به أمر، ولم يكن من المتكلفين، [ولا من غير ما أمر به من المتكلفين] (١).

ومن الحجة في ذلك: أنه لو كان كما يقول الجاهلون ويتكلم به الضالون من

(١) - بدل ما بين المعقوفين في هامش (أ، د): ولا لغير ما أمر به من المتكلمين. ولعلها الصواب.

أن رسول الله ﷺ فرع هذه الفروع من نفسه وأوجدها وبينها من دون ربه لكان محمد ﷺ المفترض لجميع هذه الفرائض والأحكام على جميع الأنام دون الله الواحد ذي الجلال والإكرام، ولو كان ﷺ المفترض لذلك والمحدد له الجاعل على أمته لكان هو المتعبد لها بفرضه، المدخل لها في حكمه، المصرف لها في عبادته دون الله تبارك وتعالى عن ذلك، وحاشا لرسول الله ﷺ أن يكون كذلك؛ لأن الأمة إنما عبدت الله بهذه الشرائع وهذه الفروع، وبإقامة هذه الأحكام، وتحليل الحلال منها وتحريم الحرام.

فلو كان رسول الله ﷺ كما يقول الجاهلون من أهل هذا المقال هو المفرع لهذه الفروع والناشر لها، والمتخير فيها، المحلل لحلالها، المحرم لحرامها اختياراً منه بفعله وتمييزاً منه بلبه، وحتماً منه على أمته اختراعاً له دون ربه؛ لكان محمد مستعبداً للأمة بفرضه، وكانت الأمة عابدة محمداً دون ربه؛ إذ هي قائمة بفرائض محمد ساعية فيها، مقيمة لها، مستقيمة عليها، وفي هذا ومثله، وفي القول بيسيره أكفر الكفر بالله سبحانه، وأجهل الجهل به وأكثر الطعن على رسوله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، بل القول في ذلك أن رسول الله ﷺ لم يفترض فريضة دون الله، ولم يحكم في دم ولا فرج إلا بالله، وأن الله سبحانه هو مؤصل الأصول، ومجمل المجمل، ومفصل المفصل، ومفرع المفرعات، ومبين الملتبسات، المتولي لتعبد خلقه بما شاء سبحانه من فرضه، وأن نبيه ﷺ لم يزد ولم ينقص في شيء مما أمر بتبيينه للعباد، وأنه قد بلغ وأرشد غاية الإرشاد.

ثم نقول: إن كل ما قال رسول الله ﷺ إنه حرام لا يجوز تحليله أو إنه حلال لا يجوز تحريمه، ومحظور لا يجوز إطلاقه، أو مطلق لا يجوز حظره فإنه من الله لا منه، وإنه لم يفعل ذلك إلا بأمر الله، ولم يتعد فيه فرض الله تعالى، وإن ذلك لازم للأمة، وإن لمن خالفه أو نقص بعضه العقاب والعذاب، وإن لمن أداه على وجهه وعبد الله بما تعبد به الثواب، فكل ما ذكرنا من ذلك من الحلال والحرام

وشرائع الدين والأحكام فهي من الله حقاً حقاً، وليس حالها كحال غيرها مما جعله رسول الله ﷺ من نفسه واختياره ورآه، مما لم يجعل الله ولا رسوله على تاركه عقاباً، مثل ما سن من الوتر وتقليم الأظافر وحلق الشعر والسواك وتعفية اللحية وأخذ الشارب، وغير ذلك مما سن وفعل واختار لنفسه من زيادات العبادة والصلاة مثل ما كان يصلي ويلزم ويجب من ركعات كان يصليهن فيما سوى الفريضة، ومثل ما كان يرى من التعزيرات، ويفعله عند النازلات، وما كان يكون منه من التأديب لأئمة على ما يكون من خطأ أفعالها؛ لأن الخطأ من أفعال الأمة على أربعة وجوه:

فوجه: يجب لله فيه حد، وهو ما جعل فيه سبحانه حداً في كتابه وسماه، مثل ضرب الزانين، وقطع السارقين، وحد القاذفين، وما أشبه ذلك مما جاء في الكتاب حده مبيناً.

والوجه الثاني: فما نزل به جبريل على النبي ﷺ، وحده له وأمره به، من أدب من ارتكب شيئاً محرماً مثل حد الخمر المحرمة في الكتاب، نزل بالحد فيها وفسره كما فسر غيره من الفروع جبريل لمحمد ﷺ.

والوجه الثالث: فخطأ من أفعال العباد يجب للنبي ﷺ فيه الأدب على فاعله، وهو مثل رجل لو ضم امرأة إليه أو قبَّلها، أو نظر إلى شعرها أو بشرها، فلرسول الله ﷺ الاختيار في أدبه وتعزيره على قدر ما كان من فعله وجراته، يقل الأدب أو يكثر على قدر ما يرى من بلوغ الأدب، وجزع^(١) المؤدب، وكذلك الأئمة لها في ذلك الاختيار تعزير بما رأت يقل الأدب أو يكثر على قدر ما ترى من عظم الجرم وصغره، وبلوغ الأدب في المؤدب واحتماله للأدب، عليها فرض أن تُعْمَلَ النظر في ذلك، وتتحرى التنكيل للمؤدبين قل الضرب في

(١) - في (هـ): وجزوع.

ذلك أو أكثر، تطلب بلوغ جزع المؤدب، والإبلاغ منه بما ترى فيه من الصلاح له.
والوجه الرابع: فهو اللمم الذي ذكر الله، وهو: فعل لا يجب فيه الحد لله ولا لرسوله، ولا للأئمة أدب. واللمم: فهو ما ألم به صاحبه من غير تعمد ولا اعتقاد، ولا هم ولا عزم بمثل النظر عن غير تعمد، والمزاحمة للمرأة عن غير قصد، وما أشبه ذلك مما لم يتقدم له ذكر في ذلك على فاعله، ولم يقصد به اجترأ على خالقه ولا تعمداً لإتيان معصية، ولا استحلال محرمة، فهذا معنى اللمم الذي ذكر الله سبحانه.

ومن الحجة على من زعم أن رسول الله ﷺ فرّج من ذاته شيئاً من الفرائض المحكمات أو شرّع من ذاته شيئاً من الأحكام المشروعات أن يقال له: خبرنا عن فعل الله هل هو فعل نبيه؟ وعن فعل نبيه هل هو فعله؟ فمن أصل قوله -إذا كان موحداً وبالله إذا كان عارفاً- أن يقول: لا. ثم يقول: فعل الله خلاف فعل محمد، وفعل محمد ﷺ خلاف فعل الله عز وجل. فيقال له حينئذ: ألا ترى أن هذا الذي ذكرت أن محمداً فرعه وشرعه وفصله، وأمر العباد بفعله، هو فعل لمحمد؟

فإذا قال: نعم، قيل له: أفليس فعل محمد خلاف فعل الله؟ فإذا قال: نعم، قيل له: فمحمد إذاً هو المفترض للفرائض على الأمة دون الله؟ إذ كان فعل محمد خلاف فعل الله، ومحمد إذاً لو كان ذلك كذلك كان المعبود بأداء فرائضه دون الله؟ إذ الفرض من محمد لا من الله.

فلا يجزئ بداً -إن كان بالله عارفاً وله موحداً- من أن يرد جميع ما تعبد به الأمة إلى الله عز وجل، ويزعم ويقول ويعتقد أنه من الله، حتى يصح له القول بأن المسلمين عبدوا الله لا غيره، ويثبت الفعل في فرض المفروضات لله لا لغير الله؟

لأن العبادة من العابدين لم تصح إلا بأداء الفرائض لمن افترضها، فمن ثبتت (١) له الشرائع والتفريع والتبيين ثبت له الفرائض، ومن ثبت له الافتراض للمفروضات ثبتت له العبادة في كل الحالات، من العابدين وهم المؤدون للفرائض المحكمة والشرائع المثبتة التي لا تصح لهم عبادة إلا بأدائها، ولا ديانة إلا بإقامتها، فهذه حجة على من عرف الله بالغة كاملة بينة نيرة، تبين لمن أفكر فيها، وتصح لمن تدبر معانيها، والحمد لله رب العالمين وسلام على المرسلين.

ومن الحجة على من قال إن رسول الله ﷺ كما يقول المبطلون: [من] (٢) أنه لو فرع الفروع من نفسه وأوجبها على الأمة دون ربه لكان المتعبد لنفسه بالفرض (٣) الذي أوجبه عليها وفرعه لها؛ لأنه ﷺ أول العابدين وأخلص المخلصين وأقوم القائمين بهذه الفرائض المفروضات والفروع المفرعات، فهو قائم بها عابد لمن فرضها بإقامته لحدودها، فالفارض لها هو المعبود دون غيره، فتبارك الله رب العالمين، الذي فرض فرائضه على جميع الربوبين الملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين وجميع الثقلين.

وفي تبري رسول الله ﷺ من التكلف لشيء من فروع أحكام الله عز وجل وفرضه وما جعل من برهانه ودينه ما يقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ [الأعراف: ٢٠٣].

فإن قال قائل: ما معنى قول من يقول: «سنة»؟ وما معنى دعاء من دعا إلى الكتاب والسنة؟

قيل له: معنى الدعاء إلى ذلك هو الدعاء إلى الأصول المؤصلة والجمل المجملة، والآيات المنزلة، وإلى الفروع المفرعة، والأحكام المحكمة، والشرائع

(١) - في (ب): ثبت.

(٢) - زيادة من (د).

(٣) - في (ب): بالفرع.

المبينة، والطاعات المفترضة.

والكتاب فهو جزء من وحي الله وأحكامه، وسنته جزء آخر من وحي الله وتبينه، فسمى الوحي الذي فيه أصول المحكمات من الأمهات المنزلات قرآناً؛ لأنه جعل الأصول^(١) إماماً وقواماً، وللفروع المفرعات أصولاً وتبيناً، وسمى الجزء الثاني من وحي الله عز وجل وفرائضه سنة وبرهاناً، فكان ما يتلى في آناء الليل والنهار أحق بأن يسمى قرآناً؛ لما فيه من واجب التلاوات، وما يتعبد به المتعبدون من الدراسات، وكان ما فسر به المجملات مما بين به المتشابهات من الفروع المبيّنات أولى بأسماء السنة في البايين من اللغات؛ لأن معنى السنة هو التبيين للموجبات للحجة، لقول العرب: سن فلان سنة، تريد بين أمراً وشرع خيراً، وجعل شيئاً يستن به فيه، ومعنى: يستن به أن^(٢) يقتدى به فيه ويحتذى، وكذلك وعلى ذلك يخرج معنى قول القائل: سن رسول الله ﷺ كذا وكذا، يريد: أظهر وبين ما جاء به من عند الله.

والسنة فهي: الأحكام المبينة، والفرائض المفصلة، فهي لله سبحانه ومنه، لا من رسول الله صلوات الله عليه وآله ولا عنه، وليس له فيها فعل غير التبليغ والأداء والنصيحة والإبلاء، والسنة فهي سنة الله عز وجل، وإنما نسبت إلى رسول الله ﷺ على مجاز الكلام؛ إذ هو المبلغ لها والآتي عن الله سبحانه بها، كما يقال للقرآن: كتاب محمد، وكما يقال للإنجيل: كتاب عيسى، وكما يقال للتوراة كتاب موسى، قال الله سبحانه في ذلك وما كان من الأمر كذلك: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾ [الأحقاف: ١٢]، فسماه كتاب موسى ونسبه إليه، وإنما هو كتاب الله عز وجل الذي نزل على موسى، وكذلك مجرى السنة في قول القائل: سنة رسول الله ﷺ،

(١) - هكذا في المخطوطات: وفوقها: (للأصول) مظنن.

(٢) - في (ب، هـ): أي.

يريد: سنة الله، ومعنى سنة الله: فهو فرض الله وحكمه وتبينه لدينه وعزمه، قال الله جل جلاله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ [غافر]، يريد سبحانه بقوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ أي: ذكر الله وفعله وصنعه في خلقه وأمره.

ومن قال: سنة رسول الله ﷺ يريد بها غير ما ذكرنا من المعنى أو توهم في ذلك أنه شيء من رسول الله ﷺ لا من الله - فقد جهل أمر الله وحرّف معاني تأويل قول الله، ونسب البهتان إلى رسول الله ﷺ، وقال بأفحش القول في الله سبحانه وفيه.

والسنة فلم تعارض الكتاب أبداً بإبطال لحكم من أحكامه، ولا أمر من أمره، ولا نهى من نهيه، ولا إزاحة شيء من خبره، ولا رد شيء من منسوخه، ولا نسخ شيء من مثبته، ولا إحكام شيء من متشابهه، ولا تغيير شيء من محكمه، بل السنة محكمة لكل أمر من الأحكام الموصلة الميينة للمعاني المفصلة، مفرعة للمحكمات المتبينة عن التأويلات، يشهد لها محكم الكتاب، وتنبى عنها جميع الأسباب أنها من الله رب الأرباب.

وما روي عن رسول الله ﷺ من الفروع التي جاءت عن الله عز وجل وتبارك وتعالى حتى يقال: إنها من السنة فلم يشهد له الكتاب ولم يوجد فيه ذكرها مفصلاً أو مجملاً موصلاً ثابتاً فليس هو من الله، وما لم يكن من الله فلم يقله رسول الله ﷺ، وما لم يقله رسول الله ﷺ ويحكمه عن الله فهو ضد السنة لا منها، وما لم يكن منها لم يجز في دين الله أن ينسب إليها.

وآيات الكتاب هي الأمهات لشرائع سننه المفرعات، والأمهات فهي المحكمات، وإليهن ترد المفصلات، ومن الشواهد لما جاء من الروايات مما حكي من السنن المبيّنات، وفي ذلك ما يقول رسول الله ﷺ: ((سيكذب علي كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما أتاكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما

وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما خالف كتاب الله فليس مني ولم أقله))^(١) يريد ﷺ أن ما وافق الكتاب مما روي عنه من الأحكام ومن شرائع الإسلام فإنه منه أخذ، وأنه جاء به عن الله، وما خالف الكتاب فليس من السنة التي جاء بها عن الله؛ لأن جميع الوحي الذي جاء عن الله سبحانه من السنة والقرآن فهما شيان متشابهان متفقان لا يتضادان أبداً ولا يفترقان.

وليس ما كان من رسول الله ﷺ من فعل أو اختيار جاء به عن نفسه منسوباً إلى الله، ولا عنه ولا مشابهاً لشيء من أحكام السنن، بل قد كان رسول الله ﷺ إذا رأى رأياً وفعل فعلاً مما ليس هو فيه مخالف لسنة ولا لكتاب بين ذلك عن نفسه وأخبر أنه ليس من ربه، مثل ما كان منه صلوات الله عليه وآله في الجدل الذي لقيه في الجحفة راجعاً من حجة الوداع فقال: يا رسول الله إن ابن ابني مات فما لي من ماله؟ فقال ﷺ: ((لك السدس)).

فلما أن أبعد الشيخ رق عليه رسول الله ﷺ ورحمه لما بان له من ضعفه وقلة حيلته وكبر سنه، فردّه رسول الله ﷺ فقال: ((لك السدس الآخر))، فلما أن مضى الشيخ وأبعد رده رسول الله ﷺ ثانية فقال: ((إن السدس الثاني مني طعمة لك)).

فبين رسول الله ﷺ ما كان منه وبين ما كان من الله، فلما أن قال: ((السدس الثاني طعمة مني)) علمنا أن السدس الأول حكم من الله، فبين ﷺ فعله من فعل الله عز وجل؛ لثلا يقع على الأمة تخليط في دين الله، ولأن يبين لها أحكام ربها وفعله؛ لكيلا يكون لها عليه في شيء من الدين حجة.

وكذلك كان ﷺ يفعل في كل ما كان منه من تأديب أمته، وأفعاله فيها وسياسته لها، يبين فعله من فعل الله، ويخبر بما جاء به عن الله، وكذلك ما كان من فعله وكراهيته من حمل الحمير على الخيل، وذلك قوله لعلي رحمة الله وصلواته

(١) - للإمام الحجة مجد الدين بن محمد المؤيدي ﷺ كتاب حول هذا الحديث تحت عنوان: (فصل الخطاب في تفسير خبر العرض على الكتاب) ضمن كتابه مجمع الفوائد.

عليهما حين قال: (مِمَّ تكون هذه البغال)؟ فقال: ((يحمل الحمار على الفرس فيخرج من بينهما بغل)) فقال ﷺ: ((إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون)) أو قال: ((الذين لا يعقلون))، فكره ﷺ أن تحمل الأشكال إلا على أشكالها، أو أن تخلى الفحول إلا على أمثالها، فكان هذا منه كراهية واختياراً، ولم يكن هذا شيئاً مما أتاه من الواحد الجبار.

ومثل هذا مما كان من رأيه وفعله، ولم يأت في كتاب الله ولا في سنته مما كان يستحبه ويفعله، من نوافل صلاته، وتعبده من بعد الفرائض المفروضات، لما كان يتعبد من النوافل المعروفة، اللواتي كن منه اختياراً وعبادة، يطلب بذلك من الله الفضيلة والزيادة، كان ذلك منه ﷺ استحساناً لنفسه، ولم يكن فرضاً من الله لا يسع تركه، ولا يجب على من تركه الكفر بربه؛ لأن بين الفرض وغيره من النوافل فرقاً بيناً وفضلاً نيراً، فكثير يعلمه العلماء، ويفهمه الفقهاء ليس بلازم واجب على المتعبدين؛ إذ لم يكن فريضة من الله رب العالمين إن أخذ به أخذ فقد أخذ بركة ويمناً واتباع فضلاً ورشداً، وإن تركه تارك من غير زهد فيه، ولا قلة معرفة بفضله، ولا استخفاف لحق فاعله، ولا اطراحاً لرأي صانعه، ولا مضادة له في فعله، لم يكن بتركه له في دين الله فاجراً ولا بعهد رسول الله صلوات الله عليه وآله وسلم غادراً.

فافهم هديت ما به في السنة قلنا، وأحسن الفكر والتمييز فيما منها^(١) شرحنا، تبين بذلك إن شاء الله من الجهال وتبعد بمعرفته من اسم الضلال، وتسلم بحول الله من قول المحال، والحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى أهل بيته الطيبين وسلم كثيراً.

تم كتاب السنة والله المنة

(١) - في (أ، ب، د): منها.

القياس للهادي
عليه السلام
كتاب

كتاب القياس للهادي عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي فطر الأشياء على إرادته، وجعلها كيف شاء بعزته، وعم المخلوقين برحمته^(١)، ولم يوجد شيئاً لغير حكمة، ولم تعدم منه في الموجودات آثار قدرته، فكل شيء عليه سبحانه دليل، فتبارك الله الواحد الأحد الجليل، الذي لا تعزه كثرة المخلوقين، ولا ينقصه قلة المربوبين، الذي لا تتم لغيره الصالحات، ولا تبلغ شكر آلائه القالات، ولا تحيط بذكر إفضاله الصفات، ولا تعرفه السنين، العالم بخفيات الغيوب، المطلع على سرائر القلوب، الذي لم يحل بين عباده وبين طاعته، ولم يدخل أحداً [من خلقه]^(٢) في معصيته، الهادي للسبيلين والمبين للنجدتين، والفاصل بين العاملين، المحتج بالرسول على العالمين، المتفضل على الخلق بالمرسلين، الذي لم يزد إيجاد الخلق^(٣) به خبرة، ولم يترك لهم عليه سبحانه حجة، الذي لم يزل ولا يزال الواحد الأحد الصمد، ذو الجلال، أول الأولين وآخر الآخرين، وفاطر السموات والأرضين، الذي ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام]، الذي ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [الأنعام]، ﴿لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص]، ﴿الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء]، وصلّى الله على [سيدنا]^(٤) محمد عبده ورسوله، وأمينه على وحيه وخيرته من بريته، صلى الله عليه وعلى أهل بيته وسلم تسليماً.

(١) - في (ب، هـ): بنعمته.

(٢) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، ج، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): المخلوقين.

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

ثم نقول من بعد الحمد لله والثناء عليه والصلاة على محمد ﷺ: **إن سأل سائل** فقال: من أين وقع في هذه الأمة هذا الاختلاف في الحلال والحرام؟ حتى صار كلُّ يفتي برأيه، ويتبع في قوله أئمة له مختلفين، فيقول في ذلك بأقاويل قوم مفترقين، فإذا وردت مسألة على وجه واحد أحلها محلل، وحرّمها محرم، فكيف يجوز أن يكون معنى واحد مؤتلف يأتي فيه قول متشتت مختلف؟ فيحل على لسان مفت لمستفتيه، ويحرم على لسان آخر على من ينظر فيه؟

قيل له: وقع هذا الاختلاف وكان ما عنه سألت من قلة الائتلاف؛ لفساد هذه الأمة وافتراقها، وقلة نظرها لأنفسها في أمورها، وتركها لمن أمر^(١) الله باتباعه والاعتباس من علمه، ورفضها لأنثمتها وقادتها الذين أمرت بالتعلم منهم، والسؤال لهم، وجُعِلوا شفاء لداء الأمة، ودليلاً على كل مكرمة، ونهاية لكل فضيلة^(٢)، وأصلاً لكل خير، وفرعاً لكل بر، وفصلاً لكل خطاب، ودليلاً على كل الأسباب، من حلال أو حرام أو شريعة من شرائع الإسلام.

فلما أن تبرأت الأمة منهم واختارت غير ما اختار الله، وقصدت غير ما قصد الله، فرفضت علماءها، وقتلت فقهاءها، وأبادت أدلتها إلى النجاة والصواب، وحارت لذلك عن رشد كل جواب، ولم تهتد إلى وجه قول من الأقوال في حرام ولا حلال، فضلت عند ذلك وأضلت، وهلكت وأهلكت، وتقحمت في الشبهات، وقالت بالأقاويل المعضلات، تخبطاً في الدين، وتجنباً عن اليقين؛ ضلالاً عن الحق، ودخولاً في طرق الفسق، ظلماً وطغياناً، وضلالة وعصياناً- تركت ما به أمرت، وقصدت ما عنه نهيت، فقال كل واحد منها فيما يرد عليه من الدين بهوى نفسه، وإرادة قلبه، وتمييز صدره، لم يهتد في ذلك بهدى، ولم يلق فيه مصابيح الدجى، ولم يسأل عنه أهل البر والتقوى، ولم يهتد فيه بالأدلاء، فكان

(١)- في (أ، ب، هـ): أمرها.

(٢)- في (أ، ب): فاضلة.

مثلهم فيما فعلوا من ذلك كمثل قوم ركبوا مفازة مضلة، وأخذوا معهم فيها أدلاء بصراء، حتى إذا توسطوها قتلوا الأدلاء فبقوا في حيرة عمياء لا يهتدون سبيلاً، ولا يعرفون ماء ولا طريقاً، فلم يزالوا فيها متحيرين ذاهبين وجائين، مقبلين ومدبرين حتى هلكوا أجمعين، فكانوا سبب هلاك أنفسهم، وسبيلاً إلى تلفهم، فذهبوا غير مقبولين ولا محمودين، بل مذمومين عند الله معذبين.

كذلك مثل هذه الأمة ومعناها، فيما نالته من فقهاؤها وأدلائها، الذين جعلوا لمن تبعهم نوراً وهدى، ودليلاً إلى (١) الله العلي الأعلى، وهم آل محمد صلى الله عليه وعليهم، فضلت الأمة بعدهم، وهلك عند مفارقتهم، ولعمري أن لو قصدت لرشدتها، وتعلقت بالحلل الذي جعل لها متعلقاً وكهفاً في كل أمر وملجئاً لما ضلت عن رشدها أبداً، ولا وقع اختلاف بين اثنين في فتيا، ولا اشتبه مشتبهاً في حلال ولا حرام إلا وجد بيانه عند آل محمد ع؛ لأنهم أهل ذلك وموضعه ومكانه ومركبه الذي ركه الله عليه، وجعله معدناً له وفيه، اختاره لعلمه، وفضله على جميع خلقه، نوراً على نور وهدى على هدى وحاجزاً من كل ضلالة وردى، أئمة هادين ونجبة مصطفين، لا يخاف من اتباعهم غياً، ولا يخشى عمى ولا ضلالاً، محجة الإيمان، وخلفاء الرحمن، والسبيل إلى الجنان، والحاجز عن النيران.

تقاة أبرار، وسادة أخيار، أولاد النبيين، وعرة المصطفين، وسلالة النبي، ونسل الوصي، وخيرة الواحد العلي، مشرب لا يظمأ من ورده، ودواء لا يسقم من تداوى به، شفاء الأدواء (٢)، ووقاية من البلاء، كهف حصين ودين رصين وعمود الدين، وأئمة المسلمين، قولهم صواب بلا خطأ، وقربهم شفاء بلا ردى، أعني بذلك الطاهرين المطهرين، والأئمة الهادين من أهل بيت محمد المصطفى،

(١) - في (د): على.

(٢) - في (ب، هـ): للأدواء.

وموضع الطهر والرضا، الوافين^(١) إن وعدوا، والصادقين إن نطقوا، والعادلين إن حكموا.

[السبب في عدم افتراق آل محمد وعدم ضلالهم]

فإن قال السائل عن الخُلَفَاء المتكلم في الفرقة: أفتقولون إنهم لو قصدوا هذا المعدن في علمهم، واقتبسوا منه في حلالهم وحرامهم - لم يضلوا ولم يفتروا ولم يقع اختلاف بينهم فيما به تكلموا؟

قيل له: نعم، كذلك نقول، وإليه معاننا يؤول.

فإن قال: فكيف لا تقع الفرقة ولا تكون بين أولئك عليه السلام خلفه؟

قيل له: لأنهم أخذوا علمهم من الكتاب والسنة، فلم يحتاجوا إلى إحداث رأي ولا بدعة، تكلموا بالكتاب الناطق، واعتمدوا على الوحي الصادق، فكان الكتاب والسنة لهم إماماً يحتذون حذوه، ويقتدون في الأمور قدوه، فثبت بذلك لهم الألفة، وزالت عنهم الفرقة.

[الأصول التي يجب معرفتها ليكون القياس صحيحاً]

فإن قال السائل: فخبرونا فيما عنه نسألکم، وأنبئونا عما نسمع من قولكم أفتقولون: إن جميع ما يدور بين الناس من الحلال والحرام، وما يرد من أحكام هذه الأمة على الأحكام، وما يجري بينها من القضايا والأحكام، في قليل القضاء وكثيره وقديمه وحديثه وصغيره وكبيره، هو كله في الكتاب موجود، وفي قلوب الأحكام من آل رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ثابت غير مفقود، فكل ما ورد عليهم سبب من الأسباب وجدوه عند وروده مبيناً في الكتاب، وكان في صدورهم محفوظاً موجوداً معلوماً مصححاً؟

قيل للسائل عن ذلك: إن الأصول كلها والفروع المحتاج إليها في الكتاب والسنة؛ فإذا علم العالم ذلك، وأتى على معرفته، وعرف مجمله ومحكمه، وفروعه

(١) - في (ب، هـ): الموفين.

ومتشابهه، ونظر في ذلك كله بقلب فهم سالم من الجهل، بري من الخطل، بعيد من الزلل، ثم وردت عليه مسألة استدرك علمها ساعة ترد عليه إما بآية ناطقة أو شريعة باسقة^(١)، تنطق له بالحكم فيما ورد عليه، وتبين له ما يحتاج من ذلك إليه، أو بقياس يصح من السنة، ويثبت في الآيات المحكمة، وتشهد له الشرائع المشروعة؛ بكون هذا القياس فرعاً من فروع الحق ثابتاً، ونوراً شاهداً على ما فيه من الصدق.

فيكون القياس ممن علم ما قلنا، وتفرع فيما ذكرنا، وفهم ما شرحنا- قياساً واحداً؛ إذ كان له ذلك أصلاً مؤصلاً، تخرج هذا القياس وتبينه، وتشعره وتوضحه وتدل عليه وتفرعه، حجج الله التي في الصدور المركبة؛ للتمييز بين الأمور من هذه العقول المجعولة لما ذكرنا، المركبة لما شرحنا من التمييز بين الباطل والحق، والفرق بين البر والفسق.

فإذا علم الحاكم ما يحتاج إليه من الأصول والفروع لم يخرج كل ما يرد عليه من أن يكون حكمه وقياسه في أصول الكتاب وفروع السنة؛ إما شيئاً ناطقاً قائماً قد حكم به المجمل المؤصل وبينه الفرع المفصل، فيحكم فيه بحكمهما، ويحتذي العالم فيه بوجيهما.

فإن عدم لفظ ما يأتي من الحكم والفتيا من أن يكون في المجمل أو المفصل منصوباً مفسراً- لم يعد قياسه والدليل عليه، حتى يقف بالمثل على مثله، ويعرف الشكل في ذلك بشكله، ويقيس ما أتى من ذلك على أصله؛ لأن أصل كل حق وهدى وقياس كل حكم أبداً ففي الكتاب والسنة موجود^(٢)، يستخرجه العالم بعقله، ويستدل على قياسه بمركب لبه، حتى يبين^(٣) له نوره

(١)- في (أ، ب، د): ناسقة.

(٢)- إما مبتدأ مؤخر، أو خبر (إن).

(٣)- في (ب، هـ): يتبين.

ويشرع له طريقه، ويصح له قياسه على الحق الذي في الكتاب، تشهد له بذلك شواهد القرآن، وتنطق له بالتصديق السنة في كل شأن، فيكون العالم في علمه واستخراجه بما يحتاجه إليه من حكمه من كتاب الله وسنته، على قدر ما يكون من صفاء ذهنه وجودة تمييزه واستحكام عقله، وإنصافه لبله، وجودة تمكن علم الأصول في قلبه، وثبات علم الكتاب والسنة في صدره، اللذين عليهما يقيس القائسون، وبهما يحتذي المحتذون، وإليهما يرجع الحاكمون، ومنهما يقتبس المقتبسون، وإليهما عند فوادح النوازل يلجأ العالمون.

فإذا كملت معرفة العالم بأصول العلم المعلوم، وصحت معرفته بفهم غامض الشرائع المفهوم، فكان لعلمه به واستدراكه لغامضه، وجودة دراسته وإحاطته بباطنه وظاهره، قاهراً بحول الله وقوته^(١) لما يرد عليه من متشابهه، عارفاً بما يحتاج إليه من قياسه، مضطلاً بتمييز فروعه، بصيراً بتفريع أموره، فكلما ورد عليه من ذلك وارد أصدره باستدراكه له مصدره.

فَصَعُبُ العلم على كل من كان كذلك سهل يسير، وغامضه عنده - والحمد لله - بين منير، لا يشتبه عليه فيه شبهان، ولا يستوي في الحكم عنده منه ضدان، يميز مميزات بعقله، ويفرق مفترقاته بلبه، ويجمع مجتمعاته^(٢) بفهمه، قد أحكمته في ذلك التجربة، وأعانتته على ذلك الخبرة، فكلما ورد عليه فرع من الفروع رده إلى أصله، وكلما ورد عليه شيء من المتشابه بينه بالرد له إلى محكمه، لا يغيب عمن وهبه الله علم كتابه وفهمه معاني سنته موضع حاجته، ولا مكان فاقتة من حلالة وحرامه، وما يرد عليه من مفترق القضاء عند ورود مزدحمات المسائل على قلبه، ومتراكمات النوازل على فهمه، فكلما ورد عليه من ذلك وارد فادح، أو قدح في قلبه منه عظيم قادح، اعتمد في فصله وقطع مشتبهات أمره على الأصول

(١) - في (هـ): وقدرته.

(٢) - في (أ، د): متجمعاته.

المحكّمات في قلبه، والفروع المتفرعات في صدره من الكتاب والسنة، فأنار له بعون الله وفضله نور الحق وصِدْقُهُ، ووضح^(١) له برهان الحكم وحقه، فقال في ذلك بقول أصيل، واستدل منه على الحق بأفضل دليل، فمثله - فيما يرد عليه من الفروع والفصول مما يحتاج إلى قياسه على الأصول - كمثّل رجل اتخذ أرضاً فجعل في كل جانب منها نوعاً من أنواع الأشجار، ثم غذاها وسقاها، وقام عليها وذراها، حتى ثبتت أصولها، وتفرعت فروعها، وخرجت ثمارها، فهو بأماكن^(٢) كل نوع منها عارف وفهم، عالم غير جاهل، فكلما سئل عن شجرة أو طلب منه من ثمارها ثمرة قصد لموضع تلك الشجرة، فأخذ ما يحتاج إليه من ثمرها فأسرع به إلى طالبها ولم يحتج لمعرفته بموضع حاجته إلى الدوران في جوانب أرضه، والتفتيش عن حاجة سائله، كما يعمل الجاهل بموضع تلك الأشجار، وأماكن تلك الثمار.

فالعالم في علمه وعند قياسه وحكمه، والمعرفة بما يرد عليه من شرائع دينه، كصاحب هذه الأرض المهتدي إلى ما يطلب منها، العالم بمواضع ثمارها، الخابر بنواحي أشجارها، فحال العالم في علم ما دارس من حكمه، وحَفِظَ وأحاط به من علمه، كحال معرفة صاحب هذه الأرض بأرضه، فاستدلال العالم واهتدائه إلى قياس العلم والأحكام فيما يرد عليه من الحلال والحرام، كاستدلال صاحب الأرض إلى أشجارها^(٣)، ومعرفته بما يبتغيه من ثمارها^(٤)، لا فرق بينهما ولا اختلاف عند ذي عقل فيهما، بل اهتداء من هداه الله إلى علمه، واستدلال من دله الله على غوامض حكمه، أبين تبياناً، وأنور في العقل برهاناً من اهتداء صاحب

(١) - في (ب، ج، هـ): وضح.

(٢) - في (ب، هـ): بمكان. وكأنها الأصوب.

(٣) - في (أ، ج، د): أشجاره.

(٤) - في (أ، ج، د): ثماره.

الأرض في أرضه ومعرفته بما غرس من شجره. والحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، وسلام على المرسلين.

ثم اعلم أيها السائل أن كل قياس جاء مخالفاً للكتاب أو جاء الكتاب له مخالفاً حتى يكون كل واحد منهما ضدّاً للآخر فلا يصح هذا القياس أبداً، ولا يثبت معه تأويل ولا هدى؛ لأنه [جاء] ^(١) مخالف للأصول، ولم يكن -والله الحمد- ثابتاً في الفصول، وفي ذلك ومثله، وما كان من شكله ما يقول رسول الله ﷺ: ((إنه سيكذب علي كما كذب على الأنبياء من قبلي، فما أتاكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما خالف كتاب الله فليس مني ولم أقله))، فجعل ﷺ الكتاب إماماً لكل ما روي عنه، أو قيل إنه منه، يعرض عليه فإن جاء مثله علم أنه من قوله، وإن جاء مضاداً لشيء منه، علم أنه ليس عنه.

فهذا في الآثار المذكورة عن الرسول، فكيف فيما سواها من القياس الذي يتعاطاه ويطلبه بعض الناس، فلعمري لا يصح من قياسهم ولا يجوز من مقالهم إلا ما يشهد له الكتاب والسنة، وكانت الموافقة لهما منه نيرة بينة، فعند موافقة القياس للكتاب يصح القياس في الألباب، وعند مخالفة القياس للكتاب يبطل ويفسد في جميع الأسباب. فليفهم من كان ذا فهم ما به في القياس قلنا، وما منه أجزنا، وما منه دفعنا وأبطلنا.

[فيمن يجوز منه القياس ومن لا يجوز منه]

والقياس فلا يجوز أبداً ولا يكون أصلاً بحيلة من الحيل، ولا يمكن أن يتناوله متناول، ولا يطول إليه متطاول، ولا يطمع به طامع -إلا من بعد إحكام أصول العلم بالكتاب والوقوف على ما فيه من جميع الأسباب: من الحلال

(١) - زيادة من (ب، هـ).

والحرام، وما جعل الله فيه من الأحكام، وبين تبارك وتعالى من شرائع الإسلام، التي جعلها الله سبحانه للدين قواماً، وللمسلمين إماماً.

ومن بعد علم أصول السنة، وفهم فروعها المتفرعة، فإذا تمكن المتمكن في علمه، وأحاط بجوامع ما تحتاج إليه الأمة في دينها، ثم تفرع فيما لا غنى بالأمة عن معرفته في جميع أسبابها من حلالها وحرامها، وما جعله الله ديناً لها وافترضه سبحانه عليها، فإذا تفرع^(١) في علوم الدين وأحاط بمعرفة ما افترض على المسلمين فكان بذلك كله عارفاً ومن الجهل لشيء^(٢) منه سالماً، ثم كان مع ذلك ذا لب رصين، ودين ثابت متين - جاز له القياس في الدين، وأمكنه الحكم في ذلك وبه بين المؤمنين، وكان حقيقاً بالصواب، حرياً بإتقان الجواب.

فأما إن كان في شيء مما ذكرنا ناقصاً أو عن بلوغه مقصراً؛ فلن يصح له أبداً قياسه، ولن يجوز له في دين الله التماسه؛ لأنه للأصول غير محكم، وبالفروع غير فهم، ولن يقيس المثال على مثاله، أو يحذو الشكل على شكله إلا العارف بمحكمات أصله، فإذا أحكم أصله قاس بذلك فرعاً.

ومثل ما به قلنا من تصرف الحالات في أهل القياس والمقالات، كمثال أهل الصناعات [من الأبنية والصاغات]^(٣)، فإذا كان منهم صانع محكم لعمله محيط بأصل صناعته، عارف بابتدائها وانتهائها^(٤)، عالم بتأليفها وإحكامها، ثم ورد عليه مثال يمثله، أو شيء يحتذيه ويصنعه، احتذى فيما تصور من مثاله بما عنده من محكم أعماله، وأتى به على قياسه، لمعرفته بأصل قياسه، وإحكامه لما قد أحكم من أعماله، فعلى قدر تفرعه في البصر بأصول الصناعات، وتمكنه في

(١) - في (ج، هـ): تفرغ.

(٢) - في (ج، هـ): بشيء.

(٣) - ما بين المعقوفين غير موجود في (هـ).

(٤) - بدلها في (أ، ج، د): وآلاتها.

المعرفة بها في كل الحالات يكون إحكامه لتمثيل المثال على مثله، وتشبيه الشكل المطلوب منه بشكله، حتى يكون ما يأتي به مشابهاً لما يحتذي به، لا يخالفه في شبهه، ولا يفارقه في قياسه، ولن ينال ذلك غيره ممن لم يحكم أصول عمله، ولم يفهم متفرعات أنواع صناعته.

فكذلك المتناول للقياس في الأحكام، المتعاطي لذلك من شرائع الإسلام، لا يجوز له قياسه، ولا يصح له مثاله حتى يكون لأصول الدين محكماً، ولشرائع العلم فهماً، ولمعرفة الكتاب والسنة قائماً؛ فعند ذلك يكون في قياسه كاملاً، ولعلمه محكماً، وعلى ما يطلب من ذلك كله قادراً.

[صحة قياس أئمة أهل البيت عليهم السلام لأنهم أعلم الخلق بالكتاب والسنة]

ثم اعلم أيها السائل علماً يقيناً، وافهم فهماً ثابتاً مبيناً، أن العلماء تتفاضل في علمها، وتتفاوت في قياسها وفهمها، وفيما قلنا به من ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝٧٦﴾ [يوسف]، وأنه ليس أحد من المخلوقين أولى بفهم أحكام رب العالمين، ممن اختاره الله واصطفاه وانتجبه وارتضاه، فجعله مؤدياً لدينه، قائماً بحكمه، داعياً لبريته، حائطاً لخليقته، منفذاً لإرادته، داعياً إلى حجته، مبيناً لشريعته، آمراً بأمره، ناهياً عن نهيه، مقدماً لطاعته، راضياً لرضاه، ساخطاً لسخطه، إماماً لخليقته، هادياً لها إلى سبيله، داعياً لها إلى نجاتها، مخرجاً لها من عمايتها، مثبتاً لها على رشدها، مقيماً لها على جواد سبلها، ناصحاً الله فيها، قائماً بحقه سبحانه عليها.

وذلك وأولئك فهم صفوة الله من خلقه، وخيرته من بريته، وخلفاؤه في أرضه، الأئمة الهادون، والقادة المرشدون، من أهل بيت محمد المصطفى، وعتره المرتضى، ونخبة العلي الأعلى، المجاهدون للظالمين، والمنابذون للفاسقين،

والمقربون للمؤمنين، والمباعدون للعاصين، ثمال^(١) كل ثمال، وتام كل حال، الوسيلة إلى الجنان، والسبب إلى الرضا من الله والرضوان، بذلوا أنفسهم للرحمن، وأحيوا شرائع الدين والإيمان، لم يهنوا ولم يفترؤا، ولم يقصروا في طلب ثار الإسلام ولم يغفلوا، نصحوا المسلمين، وأحبوا المؤمنين، وقتلوا الفاسقين، ونابذوا العاصين، وبينوا حجج رب العالمين على جميع المربوبين، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

عملوا فَجُوزُوا، ونصحوا فُقبلوا، وتقربوا من الله فُقربوا، وأخلصوا لله سبحانه الديانة فأخلص لهم المحبة، طلبوا منه التوفيق فوفقهم، وسألوه التسديد فسددهم، وقاموا له بأمره فأرشدهم، واهتدوا إلى قبول أمره فزادهم هدى، وضاعف لهم كل خير وتقوى، كما قال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [عمد].

قصدوا الحق فأرشدوا له، واثتموا بالصدق فعملوا به، فوجبت لهم حقائق التوفيق، ونالتهم من الله موقظات التحقيق، وقصدتهم منه سبحانه قواصد النعمة، وشملتهم بفضلهم سبحانه شوامل الحكمة، فنطقوا بالبيان في قولهم، وحكموا بالحق في حكمهم، واهتدوا بالله سبحانه في أمرهم، وثبتوا بزيادة هدى الله على الحق الفاصل، وتناولوا شكائهم العلم الفاضل، فنالوا بعباء الله الأكبر ما لم ينل غيرهم، وقدروا على ما عجز عنه سواهم، فحكموا باختيار الله لهم وتوفيقه، وإرشاده لهم وتسديده في كل نازلة بالصواب، وبعد عنهم فيها كل شك وارتياب، فكان علمهم لما^(٢) ذكرنا من اختيار الله لهم واصطفائه إياهم ورضاه باستخلاصهم في أرضه واسترعائه لما استرعاهم من بريته - علماً جليلاً، وكان قياسهم قياساً ثابتاً أصيلاً؛ إذ هم وأبوهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أصل كل دين، وعماد

(١) - الثمال: الملجأ والمغاث. (معجم وسيط).

(٢) - في (ب، هـ): علمهم لكل ما.

كل يقين، ومنه عليه السلام تفرعت العلوم المعلومة، وثبتت أصول الأحكام المفهومة، ومنه ومن ذريته نيلت العلوم الفاصلة، وبلغت الأصول الفاضلة. فمن علمهم عليهم السلام تفرعت الأحكام، ومن بحر فهمهم استقى جميع الأنام، فهم أصل الدين، وشرائع الحق المستبين، فكل علم نيل أو كسب فمن فضل علمهم أكتسب، وكل حُكم حق به حُكم فمن حُكم حقهم علم، فهم أمانة الله على حقه، والوسيلة بينه وبين خلقه، المبلغون للرسالات، الآتون من الله سبحانه بالدلالات، المثبتون على الأمة حججه البالغة، المسبغون بذلك على الأمة للنعم السابغة، لا يجهل فضلهم إلا جهول معاند، ولا ينكر حقهم إلا معطل جاحد، ولا ينازعهم معرفة ما به أتوا عن الله إلا ظلوم، ولا يكابرهم فيما أدوه إلى الأمة عن الله إلا غشوم؛ لأنهم أهل الرسالة المبلغة، والآتون من الله سبحانه بالحجة البالغة، الذين افترض الله على الأمة تصديقهم، وأمروا باتباعهم، ونهوا عن مخالفتهم، وحُضُوا على الاقتباس من علمهم.

ألا تسمع كيف يقول الرحمن فيما نزل من النور والبرهان، حين يقول: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل]، فأمرت الأمة بسؤالهم عند جهلها، والاقتباس منهم لمفروض علمها، ثم قال سبحانه: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء]، فأخبر سبحانه أنهم لو ردوا ما يجهلون علمه ولا ينالون فهمه إلى الله بالتسليم له في حكمه، وإلى الرسول في معلوم علمه، وإلى الأئمة من عترته فيما التبس من ملتبسه، واشتبه على الأمة من متشابهه؛ لوجدوه عند الله في كتابه مثبتاً، وفي سنة رسول الله التي جاء بها من الله مبيناً، وعند الأئمة من عترته عليهم السلام نيراً بيناً.

ثم أخبر سبحانه أنه لولا فضل الله على الخلق بإظهار من أظهر لهم من خيرته، وتولية من ولى عليهم من صفوته، إذ لا تبعوا الشيطان في إغوائه،

ولشاركوه في غيه وضلاله، فامتن عليهم سبحانه بأئمة هادين مهتدين، غير ضالين ولا مضلين، صفوة الله من العالمين، وخيرته من المخلوقين، نور الأمة، وسراج الظلم^(١) المدلّمة، ورُعاء البرية، وضياء الحكمة، ومعدن العصمة، وموضع الحكمة، وثبات الحجة، ومختلف الملائكة.

اختارهم الله على علمه، وقدمهم على جميع خلقه؛ علماً منه [سبحانه]^(٢) بفضلهم، وتقديساً لهم على غيرهم، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [فاطر]، فأخبر بما ذكرنا من اصطفتائهم على الخلق، ثم ميزهم فذكر منهم الظالم لنفسه باتباعه لهوى قلبه وميله إلى لذته، وذكر منهم المقتصد في علمه، المؤدي إلى الله لفرضه^(٣)، المقيم لشرائع دينه، المتبع^(٤) لرضا ربه، المؤثر لطاعته^(٥).

ثم ذكر السابق منهم بالخيرات، المقيمين لدعائم البركات، وهم الأئمة الظاهرون المجاهدون السابقون، القائمون بحق الله، المنابذون لأعداء الله، المنفذون لأحكام الله، الراضون لرضاه، الساخطون لسخطه، والحجة بينه وبين خلقه، المستأهلون لتأييده، المستوجبون لتوفيقه، المخصوصون بتسديده، في كل حكم به حكموا، أو قياس في شيء من الأحكام به قاسوا، حجة الله الكبرى،

(١)- في (ب، ج، هـ): الظلمة.

(٢)- زيادة من (ب).

(٣)- في (هـ): الفرض.

(٤)- في (ب، هـ): المبتغي.

(٥)- وهذا التفسير للآية الكريمة قد جاء عن زين العابدين علي بن الحسين وابنه الباقر محمد بن علي صلوات الله عليهم أجمعين، ذكر ذلك في كتاب مناقب مولانا الإمام الأعظم أمير المؤمنين أبي الحسين زيد بن علي بن الحسين عليهم صلاة خالق الثقلين. (من الأصل). منقولة من هامش (أ، د).

ونعمته العظمى، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب]، وفي طاعتهم وفيما أمر الله به من رد الفتيا بين المفتين وما فيه يتنازع المتنازعون إليهم ما يقول الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء].

وما جاء من الله تبارك وتعالى لآل رسوله من الذكر الجميل، والحض للعباد على طاعتهم، والاقتناس من علمهم فكثير غير قليل، يجزيء قليله عن كثيره، ويسيره عن جليله، من كان ذا علم واهتداء، ومعرفة بحكم الله العلي الأعلى. وكل ذلك أمر من الله سبحانه للأمة برشدها، ودلالة منه على أفضل أبواب نجاتها، فإن اتبعت أمره رشدت، وإن قبلت دلالته اهتدت، وإن خالفت [عن] (١) ذلك غوت ثم ضلت وأضلت، وهلكت وأهلكت، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال]. وفي أمر الأمة باتباع ذرية المصطفى ما يقول النبي المرتضى: ((إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي الثقلين: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا، حتى يردا علي الحوض)) (٢).

(١) - (عن) سقط من (أ، ب، هـ).

(٢) - هذا الحديث مما رواه المؤلف والمخالف حتى بلغ حد التواتر، وقد رواه أهل البيت عليهم السلام في كتبهم ومسانيدهم، ورواه عامة المحدثين وسنذكر بعضاً من مصادرهم فمن ذلك ما في: حلية الأولياء (١/ ٣٥٥)، المنتخب من مسند عبد بن حميد رقم (٢٤٠) (١/ ٢١٤)، السنة لابن أبي عاصم رقم (٧٥٤) (١/ ٣٥١)، مسند أبي يعلى رقم (١٠٢١) (٢/ ٢٩٧)، ابن عساكر (١٠٢٦) (٢/ ٨١٨)، البزار (٤٣٢٥) (١٠/ ٢٣٢)، الشريعة للأجري (١٧٠٣) (٥/ ٢٢١٧)، المعجم الصغير للطبراني (٣٦٣) (١/ ٢٢٦)، فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (٩٩٠) (٢/ ٥٩٥)،

ويقول ﷺ في تفضيلهم والدلالة على اتباعهم وما فضلهم الله به على غيرهم: ((النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهبت النجوم من السماء أتى أهل السماء ما يوعدون، وإذا ذهب أهل بيتي من الأرض أتى أهل الأرض ما يوعدون))^(١).

وفيما ذكرنا من أمرهم ما يقول ﷺ: ((مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى))^(٢).

وهذا ومثله فكثير عنه ﷺ فيهم، يفهمه من روى عنه عيسى، ونحن نستغني بقليل ذكره عن كثيره.

ثم اعلم أيها السائل أن الحق لا يؤخذ إلا من أحد ثلاثة وجوه: كتاب ناطق،

(١٠٣٢) (٦٠٣/٢)، مسند أحمد بن حنبل (١١١٠٤) (١٦٩/١٧)، مسند ابن أبي شيبة (١٣٥) (١٠٨/١)، الجامع الصحيح للسنن والمسائيد (٣٤٧/١) (٤٧٨/١٥)، المسند الموضوعي للجامع للكتب العشرة (٤٢٩/٢٠) وذكر تعليق الألباني بقوله: صحيح، سنن الترمذي (٣٧٨٨) (٦٦٣/٥)، المعجم الكبير للطبراني (٤٩٢٢) (١٥٤/٥)، المستدرك على الصحيحين (٤٥٧٦) (١١٨/٣)، موسوعة أطراف الحديث عن أبي سعيد الخدري (٥٦٤٧٠) وعن حذيفة بن أسيد (٥٦٤٧٢)، وعن زيد بن أرقم (٨٢٤٥٠)، وعن زيد بن ثابت (٨٢٧٣٦)، وغيرها كثير تركتها اختصاراً.

(١)- هذا الحديث مشهور في كتب الشيعة والسنة، ومن رواه من أهل الحديث بهذا اللفظ أو قريباً منه: فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (١١٤٥) (٦٧١/٢)، مسند الروياني (٢٥٣/٢) (١١٦٤) (٢٥٨/٢)، معجم ابن الأعرابي (٢٠٧٩) (٩٧٧/٣)، المستدرك على الصحيحين (٤٧١٥) (١٦٢/٣)، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية (٤٤٩٩) (٣٨٦/١٨)، كنز العمال (٣٤١٥٥) (٩٦/١٢)، مختصر تلخيص الذهبي (٥٨٠) (١٥٤٦/٣)، وغيرهم كثير.

(٢)- هذا الحديث مشهور في كتب الشيعة والسنة، ومن رواه من محدثي السنة بهذا اللفظ أو قريباً منه: فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (١٤٠٢) (٧٨٥/٢)، المعجم الكبير للطبراني (٢٦٣٧) (٤٥/٣)، المستدرك على الصحيحين (٣٣١٢) (٣٧٣/٢)، مناقب ابن المغازلي (١٧٣) (١٨٧)، البلدانات للسخاوي (٢٩) (١٨٦)، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية (٣٩٧٣) (٢٢٠/١٦)، كنز العمال (٣٤١٦٩، ٣٤١٧٠) (٩٨/١٢)، وغيرهم كثير.

أو إجماع من الأمة فيما نقلته عن النبي ﷺ من السنة التي جاء بها عن الله، وأمر بيته وصححته العقول، وميزت وأخرجت حقه وشرعت صدقه.

[القياس الصحيح والقياس الباطل]

ثم اعلم أن القياس يخرج على معنيين: أحدهما ثابت صحيح، والآخر باطل قبيح.

فأما المعنى الباطل منهما، فهو قول القائل: قاس فلان، ويقيس فلان، يريد بذلك قياساً على غير الكتاب، يضرب بعض القول ببعض، ويقيس برأي نفسه على رأي غيره، ويشبه مذهبه في القياس بمذهب غيره، فيخرج قياسه قياساً فاسداً، لا يجوز هذا القياس في الدين، ولا يثبت في أحكام المسلمين، بل من تعاطى قياساً على ما ذكرنا، أو قولاً فيما شرحنا كان محيلاً مبطلاً، فاسد المذهب جاهلاً.

والمعنى الذي يثبت في كل معنى، ويكون دليلاً على النور والهدى، فهو: أن يكون العالم المتبحر في علمه المتمكن في فهمه إذا ورد عليه أمر قاسه على كتاب الله وعلى سنة رسول الله ﷺ.

ومعنى قولنا: «قاسه»: هو دبره ونظره وفكر فيه وميزه، واستعمل في استخراج من كتاب الله سبحانه وسنة نبيه عَقْلَهُ، فغاص عند نزول النازلة في بحور الكتاب والسنة، حتى استخراج باستدلاله علم حاجته من كتاب ربه وسنته التي أنزلها على نبيته، فهذا المعنى هو القياس الصحيح.

ومعنى اسم القياس هاهنا من قول القائل: قاس، فإنما هو: استدل وأصاب وميز، فاستخرج بقياسه وتمييزه الصواب من كتاب ربه، ووقف بجودة تمييز قياسه، وغوصان لبه على طلبته، وجال بما ركب الله في صدره من ثابت لبه؛ إذ

أجاد استعماله في حاجته مما^(١) طلب من علم نوازل الأحكام، ووقف بذلك على معرفة أصول دين الإسلام، فكان بقياسه وتمييزه راداً لفروع دينه إلى أصوله، فالتأم له بالتمييز والنظر وجودة إنصاف العقل والفكر ما افترق، وارتق له بذلك في الأحكام ما انخرق.

فافهم -هديت- معنى قول القائل: قاس ويقيس، واستعمل لبك في معرفة الفرق بين المعينين اللذين ذكرنا، حتى تستدل^(٢) فيهما على الهدى، وتكون من ذلك في قولك كله على الاستواء، والحمد لله العلي الأعلى، وصلى الله على محمد المصطفى، وعلى أهل بيته الطيبين الأخيار، الصادقين الأبرار.

(١)- في (ب، هـ): ما.

(٢)- في (ب، هـ): تقف.

[منهج آل رسول الله الذين أمرنا باتباعهم]

ثم اعلم من بعد كل علم ومن قبله، وعند استعمالك لعقلك في فهمه أن الذين أمرنا باتباعهم من آل رسول الله، وحضضنا على التعلم منهم وذكرنا ما ذكرنا من أمر الله برد الأمور إليهم هم الذين احتذوا بكتاب الله من آل رسول الله، واقتدوا بسنة رسول الله، الذين اقتبسوا علمهم من علم آبائهم وأجدادهم، جداً عن جد، وأباً عن أب، حتى انتهوا إلى مدينة العلم، وحصن الحلم، الصادق المصدق، الأمين الموفق، الطاهر المطهر، المطاع عند الله المقدر، محمد ﷺ.

فمن كان علمه من آل رسول الله على ما ذكرنا منقولاً إلى آبائه مقتبساً من أجداده لم يزغ عنهم، ولم يقصد إلى غيرهم، ولم يتعلم من سواهم - فعلمه ثابت صحيح، لا يدخله فساد ولا زيغ، ولا يحول أبداً عن الهدى والرشاد، ولا يدخله اختلاف، ولا يفارق (١) الصحة والاتلاف.

فإن قلت أيها السائل: قد نجد (٢) علماء كثيراً منهم - ممن ينسب إليه (٣) علمهم - مختلفين في بعض أقاويلهم، مفترقين في بعض مذاهبهم، فكيف العمل في افتراقهم؟ وإلى من يلجأ منهم؟ وكيف نعمل باختلافهم (٤) وقد حضضنا عليهم، وأعلمتنا أن كل خير لديهم، وأن الفرقة التي وقعت بين الأمة هي من أجل مفارقة الأئمة من آل رسول الله ﷺ؟

قلنا لك: قد تقدم بعض ما ذكرنا لك في أول هذا الكلام، ونحن نشرح لك ذلك بآتم التمام؛ إن اختلاف آل الرسول ﷺ - أيها السائل عن أخبارهم - لم يقع ولا يقع أبداً إلا من وجهين:

(١) - في (ب، هـ): تفارقه.

(٢) - في (أ، د): تجدد.

(٣) - أي: إلى مدينة العلم. هامش (ج).

(٤) - في (ب، هـ): في اختلافهم.

فأما أحدهما: فمن طريق النسيان للشيء بعد الشيء، والغلط في الرواية والنقل، وهذا أمر يسير حقير قليل، يرجع الناسي منهم عن نسيانه إلى القول^(١) الثابت المذكر^(٢) له عند الملاقاة والمناظرة.

والمعنى الثاني: فهو أكبر الأمرين وأعظمهما وأجلهما خطراً وأصعبهما، وهو أن يكون بعض من يؤثر عنه العلم تعلم من غير علم آباءه، واقتبس علمه من غير أجداده، ولم يستنر بنور الحكمة من علمهم، ولم^(٣) يستضيء عند إظلام الأقاويل بنورهم، ولم يعتمد عند تشابه الأمور على فقههم، بل جنب منهم^(٤) إلى غيرهم، واقتبس ما هو في يده من علمه من أضدادهم، فصار علمه لعلم غيرهم مشابهاً، وصار قوله لقولهم ﷺ مجانباً؛ إذ علمه من غيرهم اقتبس، وفهمه من غير زنادهم ازدنده، فاشتبه أمره وأمر غيرهم، وكان علمه كعلم الذين تعلم من علمهم، وقوله كقول من نظر في قوله، وضوء نوره كضوء العلم الذي في يده، وكان هو ومن اقتبس منه سواء في المخالفة لأهل بيت رسول الله ﷺ والافتداء، وإن كان منهم في نسبه فليس علمهم كعلمه، ولا رأيهم فيما اختلف فيه الحكم كرايه.

والحجة على من خالف الأصل من آل رسول الله كالحجة على غيرهم من سائر عباد الله ممن خالف الأصول المؤصلة وجنب عنها.

والأصل الذي يثبت علم من اتبعه، ويبين قول من قال به، ويصح قياس من قاس عليه ويجوز الاقتداء لمن اقتدى به، فهو كتاب الله تبارك وتعالى المحكم، وسنة رسول الله ﷺ، اللذان جعلنا لكل قول ميزاناً، ولكل نور وحق

(١)- في (أ، د): قول.

(٢)- في (هـ، و): المذكور.

(٣)- في (هـ): ولا.

(٤)- في (هـ): عنهم.

برهاناً، لا يضل من اتبعهما، ولا يغوى من قصدهما، حجة الله القائمة، ونعمته الدائمة.

فمن اتبعهما في حكمهما واقتدى في كل أمر بقدوهما، وكان قوله بقولهما، وحكمه في كل نازلة بهما دون غيرهما، فهو المصيب في قوله، المعتمد عليه في علمه، القاهر لغيره في قوله، الواجب على جميع المسلمين من آل رسول الله ﷺ ومن غيرهم أن يرجعوا إلى قوله، ويتبعوا من كان كذلك في علمه؛ لأنه على الصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه ولا دخل^(١) - والله الحمد - عليه.

فمن كان على ما ذكرنا، وكان فيه ما شرحنا من الاعتماد على الكتاب والسنة، والاقتران بينهما والاحتجاج بهما، وكانا شاهدين له على قوله، ناطقين [له]^(٢) بصوابه حجة له في مذهبه، فواجب على كل أحد أن يقتدي به، ويرجع إلى حكمه.

فإذا جاء شيء مما يختلف فيه آل رسول الله ﷺ ميز الناظر المميز السامع لذلك بين أقاويلهم، فمن وجد قوله متبعاً للكتاب والسنة، وكان الكتاب والسنة شاهدين له بالتصديق فهو على الحق دون غيره، وهو المتبع لا سواه، الناطق بالصواب، المتبع لعلم آبائه في كل الأسباب.

وإن ادعى أحد من آل رسول الله ﷺ أنه على علم رسول الله وأنه مقتد بأمر المؤمنين والحسن والحسين ﷺ، فاعلم هديت أن علم آل رسول الله لا يخالف علم رسول الله، وأن علم رسول الله لا يخالف أمر الله ووحيه، فاعرض قول من ادعى ذلك على الكتاب والسنة، فإن وافقهما ووافقاه فهو من رسول الله، وإن خالفهما وخالفاه فليس منه ﷺ، كما قال فيما روينا عنه حين يقول ﷺ قال: ((إنه سيكذب علي كما قد كذب على الأنبياء من قبلي، فما جاءكم

(١) - في (ب، هـ): ولا والله الحمد دخل عليه.

(٢) - زيادة من (ب، ج، هـ).

عني فاعرضوه على كتاب الله فما وافق كتاب الله فهو مني وأنا قلته، وما خالف كتاب الله فليس مني ولم أقله))^(١).

وهذا أصل في اختلاف آل رسول الله ثابت، ودليل على الحق صحيح، فاعتمد فيما اختلفوا فيه عليه، واستعمله في ذلك بين لك الحق حيث هو، ويصح لك المقتبس من علم آبائه عليهم السلام، والمقتبس من غيرهم، وتصح لك الحجة في جميع أقوالهم، وتهدي به إلى موضع نجاتك، وتستدل به على مكان حياتك، وتقف به على الذين أمرناك باتباعهم بأعيانهم، فقد شرحناهم^(٢) لك شرحاً واضحاً، وبيناهم لك تبياناً صحيحاً، حتى عرفتهم إن استعملت لبك بما بينا لك من صفاتهم، كما تعرفهم بالرؤية بأعيانهم، وتقف عليهم بأساميهم وأنسابهم. والحمد لله على توفيقه وإرشاده حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه.

كمل الكتاب، والحمد لله وحده وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله

وسلامه

(١) - روي بالفاظ قريبة من هذا في: كنز العمال (٩٩٢، ٩٩٣) (١/ ١٩٦)، مجمع الزوائد (٧٨٦،

٧٨٦) (١/ ١٧٠)، تذكرة المحتاج بطرق متعددة تحت رقم (٢٢) ص (٢٨)، وغيرها.

(٢) - في (أ): شرحنا.

کتاب
دعوت وجه بہ اہل
احمد بن یحییٰ بن زید
ومن قبلہ

وله أيضاً ﷺ:

كتاب دعوة وجه بها إلى أحمد بن يحيى بن زيد ومن قبله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الأول القديم، الآخر الواحد الكريم، الذي لا تراه العيون عيون الناظرين، ولا تحيط به ظنون المتظننين، ولا تقع عليه أوهام المتوهمين، ولا يصفه أحد من الواصفين، إلا بما وصف به نفسه من أنه هو، وأنه باين عن الأشياء، وبأينة الأشياء منه^(١)، فلم يَبْنُ منها سبحانه غائباً عنها، ولم يخف منها في بينونتها خافٍ عليه منها، بل إحاطته بأسر سرها كإحاطته بأعلن علانيتها، العادل في قضائه، المعز لأوليائه، المذل لأعدائه، الناصر لمن نصره، الخاذل لمن خذله، البريء من أفعال العباد، المتعالي عن اتخاذ الصواحب والأولاد، داحي الأرض ذات المهادر، رافع السماء بغير عماد، الموفق المسدد لكل رشاد، الزاجر الناهي عن الفاحشات، الحاض الأمر بالحسنات.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الذي لا توارى عنه ساترات متكاثفات الستور، ولا تستجِنُّ عنه بمتراكم أمواجه قعور البحور. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله برسالته، وانتجبه لأمانته، فبعثه في طامية طخياء، ودياجيج^(٢) ظلمة عمياء، وأوائل فتنة دهياء، ودروس من الصالحات، وظهور من المنكرات، فدعا إلى ربه وأظهر ما أمر به، وفتح^(٣) فنيق^(٤) الفسق، وأظهر دعوة الصدق، وأعلن كلمة الحق، وأرغم أنف الشيطان، وأدحض عبادة الأوثان، وأخلص التعب للرحمن، ونهى عن الظلم والعصيان،

(١) - في (ب، هـ): وبأينة عنه الأشياء.

(٢) - الديجوج: من الليالي المظلمة جمع دياجيج ودياج. (لسان العرب معنى).

(٣) - قمع [ظن] في هامش (أ، د).

(٤) - الفنيق من الإبل: الفحل. (معجم وسيط).

وأمر بالتواصل والإحسان، وأماط أفعال الجاهلية، ونفى عنهم ظلمة الحمية والعصبية، وبسط لأمرته كنفي الرحمة الواسعة، وأكمل الله به على البرية النعمة السابعة، فمضى ﷺ في أمر الله قدماً، وجرد في أمر الله سبحانه مصمماً، حتى أثبت له على عباده الحجة بالتبيين لهم جميع ما افترض الله عليهم، والإعذار في ذلك والإنذار والتوقيف لهم على معالم دينهم وجهاد من عند سيرته منهم، حتى إذا اعتدل عمود الدين وتعلق به جميع المسلمين وسطع نوره ووضحت وشرعت أموره، وتقشع عن الحق الثبج^(١)، وكملت به وبرسوله الحجج - اختار الله لنبيه صلى الله عليه دار النعيم والسرور، ونقله من دار التعب والنصب والغرور، فقبضه الله سبحانه سعيداً، قد بين للأمة ما له خلُقوا، وأوضح لهم ما إليه دعوا، وأوقفهم على ما به أمروا.

وكان^(٢) أفضل ما افترض الله عليهم وجعله حجة مؤكدة فيهم الجهاد في سبيله، والأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن التظالم والمنكر، ولذلك امتدح^(٣) الله به الأنبياء المرسلين وذلك قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥٧﴾﴾ [الأعراف]، ويقول: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٥٨﴾﴾ [الحج]، ويقول سبحانه: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ

(١) - الثبج: اضطراب الكلام وتعمية الخط وترك بيانه. وله في القاموس معان، وهذا أنسب للمقام والله أعلم. هامش (أ).

(٢) - في (أ، ب، هـ): فكان.

(٣) - في (ب، هـ): مدح.

أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴿١١٠﴾ [آل عمران: ١١٠]، ويقول تعالى أمراً منه لجميع المسلمين: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤].

وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ألف الله بين المؤمنين، وجعلهم إخوة عليه متوالين وذلك قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: ٧].

وبترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ذم الله المنافقين والمنافقات حين يقول: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [التوبة: ٧]. والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا ينال إلا بالإقدام والتصميم، والنية والاعتزام الكريم على الجهاد في سبيل الله وتوطين الأنفس على ملاقاته (١) أهل الظلم والطغيان، فحينئذ ينال ذلك ويؤدي فرض الله من كان كذلك، وهو الجهاد في سبيله، وفي ذلك ما يقول في واضح التنزيل: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٥﴾ دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١]. وقال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿١٦﴾ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ دُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ

(١) - في (أ، د): ملاقاته.

جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٢﴾ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ [الصف]، ويقول: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت]، ولفضل الجهاد ما أمر الله نبيه بالتحريض عليه للعباد حين يقول: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [الأنفال: ٦٥]، ويقول تبارك وتعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون] ﴿١٣﴾ [آل عمران].

وما ذكر الله من تفضيل الجهاد فأكثر من أن يحيط به كتاب، وهو معروف عند من رزق فهمه من ذوي الألباب، وكيف لا يكون الجهاد^(١) في سبيل الله فُضِّل على جميع أعمال المؤمنين، وبه يحيا الكتاب المنير، ويطاع اللطيف الخبير، وتقوم الأحكام، ويعز الإسلام، ويأمن الأنام، وينصر المظلوم، ويتنفس المهموم، وتنفي الفاحشات، ويعلو الحق والمحقون، ويحمل الباطل والمبطلون، ويعز أهل التقوى، ويذل أهل الردى، وتشبع البطون الجائعة، وتكسى الظهور العارية، وتقضى غرامات الغارمين، وينهج سبيل المتقين، وينكح الأعزب، ويقتدى بالكتاب، وترد الأموال إلى أهلها، وتفرق فيها جعل الله من وجوهها، ويأمن الناس في الآفاق، وتفرق عليهم الأرزاق.

ثم إن الله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله، حظر الجهاد مع جميع من خلق من العباد، إلا من اصطفى واثمن على وحيه من عترة رسوله صلى الله عليه وعليهم، الذين هدى بهم الأمة من الضلالة والهلكة؛ لما في الجهاد من القتل والقتال، وسفك الدماء وأخذ الأموال وهتك الحريم، وغير ذلك من

(١) - في (ب، هـ): للجهاد.

الأحكام، وذلك فلا يكون إلا بإمام [عادل] ^(١) مفترض الطاعة، ولا ^(٢) يكون إلا من آل محمد صلى الله عليه وعليهم، الذين استنقذ الله بهم الأمة من شفا الحفرة، وجمع بهم كلمتها، وألف بين قلوبهم ^(٣) من بعد الافتراق والاختلاف، والتشاجر وقلة الائتلاف، فأصبحوا بنعمة الله على الحق مؤتلفين، ولما كانوا عليه من الكفر مجانبين، يعبدون الرحمن من بعد عبادة الأوثان، ويقرون بمحمد ﷺ، داخلين في النور والإسلام، ناجين من عبادة الشيطان، تالين لآيات القرآن، يتلونه آناء الليل وأطراف النهار، ويقرون بالربوبية للواحد الجبار، قد اختار الله لهم منهم أئمة هادين، وجعلهم من ولد نبيه خاتم النبيين، وفي ذلك ما يقول: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ [القصص: ٦٨]، من أهل النبوة وموضع الرسالة ومعدن الحكمة وبيت النجاة والعصمة، الذين أمر الخلق باتباعهم، والكينونة معهم دون غيرهم، وذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة].

وفيههم وفي آبائهم ما يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [المائدة]، فجعل الولاية لهم خاصة، وثبت الإمامة فيهم، وأنزل الوحي عليهم بذلك، وفيهم يقول رسول الله ﷺ: ((إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدي أبداً: كتاب الله وعترتي أهل بيتي، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض)) فبين بذلك أنه من تمسك بهم نجا، ومن تخلف عنهم هوى. وفيهم يقول ﷺ: ((ما أحبنا أحد فزلت به قدم إلا ثبتته قدم حتى ينجيهِ الله تعالى يوم القيامة))، وفيهم يقول: ((إن مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح،

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - في (ب، هـ): وذلك لا.

(٣) - في (ب، هـ): قلوبها.

من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى))، وفيهم يقول الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، فجعل طاعتهم موصولة بطاعة رسوله، وطاعة رسوله موصولة بطاعته، ومعصيتهم مقرونة بمعصية نبيه، ومعصية نبيه مقرونة بمعصيته، فمن عصاهم فقد عصى الله سبحانه ورسوله، ومن أطاعهم فقد أطاع الله.

[الإمام المفترضة طاعته]

والذي افترض طاعته ذو الجلال والإكرام من أهل بيت محمد ﷺ على جميع من خلق وذراً من الأنام، وبنى على طاعته وموالاته دعائم الإسلام- الورع الفاضل التقى الكامل، [الباذل لنفسه لله] (١)، العالم الذي لا تأخذه في الله لومة لائم، الفهم بمعاني الكتاب، المتفرغ (٢) فيما يحتاج إليه من الأسباب، المجرد في أمره، الداعي إلى سبيل ربه، المبين للظالمين، الناهض بحجة رب العالمين، الكاشف لرأسه، المجرد لسيفه، الرافع لرايات الحق، المظهر لعلامات الصدق، الزاهد في حطام الدنيا، الراغب في الآخرة التي لا تغنى، والحافظ للرعية، المواسي لهم، المتحنن عليهم، المقرب غير المبعد، المهون غير المجهد، القارن لهم بنفسه في جميع أمره، الشفيق عليهم، الآخذ لمظلومهم من ظالمهم، المستوفي لحق الله من أيديهم، والراد له في مصالحهم، والمفرق لفيئهم فيهم، المسلم له إليهم، العادل في قسمه، المساوي بين رعيته في حكمه، الطارح الجبرية والتكبر، البعيد من الخيلاء والتجبر، والباسط لكنفه (٣)، المنصف لأهل طاعته، المتفقد لجميع معاشهم، الحامل لهم على ما أمروا به من أديانهم، الممضي لأحكام الله فيهم، القائم بقسط الله عليهم، الرؤوف الرحيم بهم، العزيز عليه عُنُوَّتُهُمْ، المتعني بالجليل والدقيق من أمورهم، المشبه في

(١)- في (ب، هـ): الدالُّ لنفسه.

(٢)- في (أ، د): المتفرغ.

(٣)- في (ب، هـ): لكفه.

ذلك لجدّه، ولما ذكر الله من أمره، حيث يقول سبحانه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، الشجاع السخي، الفارس الكمي.

فإذا كان كذلك ثم دعاهم إلى نفسه والقيام لله بحقه، وجبت على الأمة طاعته، وحرمت عليهم معصيته، ووجبت عليهم الهجرة إليه، والمجاهدة بأموالهم [وأنفسهم] ^(١) معه وبين يديه، وكانت طاعته والهجرة إليه والمجاهدة بأموالهم معه والتجريد في أمره وبذل الأموال والأنفس والمبادرة إلى صحابته والكينونة تحت كنفه - فرضاً من الله على الخلق، لا يسعهم التخلف عنه ساعة، ولا التفريط في أمره فينة، إلا بعذر قاطع ^(٢) مبين عند الله سبحانه، من مرض أو عرج أو عمى، أو فقر مدقع عن اللحوق به مانع، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٤١]، فمن كان على واحدة من هذه الأربع الخصال جاز له التخلف عند الواحد ذي الجلال، ومن ^(٣) لم يكن كذلك وجب عليه فرض المهاجرة والقتال، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ١٧]، ويقول سبحانه: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [التوبة: ٣٧]، فجعل الله لمن كان على مثل هذه الحال من الفقر في تخلفه عن الجهاد مع المحق من آل رسول الله ﷺ العذر.

(١) - زيادة من (أ).

(٢) - في (ب، هـ): نافع.

(٣) - في (د): وإن.

[الوعيد على من تخلف عن القائم]

فأما من سلم من ذلك ولم يكن في شيء من أحواله كذلك، ثم تخلف عنه من بعد أن تبلغه دعوته، وتنتهي إليه رسالته، أو يقع إليه خبره، فهو غادر في دين الله فاجر، ولرسوله معاند، وعن الحق والصراط المستقيم عاند، مشاق لله محارب، إلى النار عادل، وعن الجنة مجانب، قد باء من الله باللعة، وجاهره بالمعصية، ووجب على الإمام إن حاربه حربه وقتله وإهلاكه، وإن لم يحاربه وتخلف عن نصرته وجب عليه إبعاده وإقصاؤه، وإبطال شهادته، وإزاحة عدالته، وطرح اسمه من مقسم الفيء، ووجب على المسلمين منابذته في العداوة والاستخفاف به، والاستهانة بكل أمره، لا يسعهم غيره، ولا يجوز لهم فيه سواه.

ألا تسمع كيف يقول العزيز الكريم فيما نزل على نبيه من القرآن العظيم إذ يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَأْتِلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ۝﴾ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٧﴾ [التوبة].

ومن الدليل على ما قلنا به من هلاك من تخلف من دعوة الحق، أو ثاقل عن إجابة محق - قول الله سبحانه لرسوله: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ۝﴾ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُورًا ۝﴾ [التوبة]، فأمر الرسول بالرفض لهم، ولم يأذن في الخروج لهم ثانية أخرى؛ عقاباً عن التخلف عنه والترصص به، وحرهم الخروج وسهام الغنائم؛ إذ السهام لا تقع إلا لمن حامى عليها، ولا تقسم إلا لمن كان حاضراً لها،

وحرّمهم ولاية الرسول وتوليته، وأوجب عليه (١) العداوة لهم.
وبأقل من ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِتَأْخُذُوا ذُرُونًا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [الفتح: ١٥]، يريد بقوله: ﴿قَالَ اللَّهُ﴾ أي: حكم الله عليكم، وأمرنا به فيكم.

وفيما ذكرنا من هلاك المخلفين (٢) عن دعوة الحق والمحقين ما يقول أصدق الصادقين فيمن قال لإخوانه وتأخر: ﴿لَا تَتَنَفَّرُوا فِي الْحَرِّ﴾ - فقال جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله: ﴿وَقَالُوا لَا تَتَنَفَّرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة]، وكفى (٣) في إهلاك الله وإخزائه للمتخلفين عن الحق والمحقين ما يقول لنبيه محمد ﷺ: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [التوبة]، فنهى رسوله عن الصلاة عليهم، والوقوف على قبورهم، وحرّم عليه الاستغفار لهم، ولم ينه عن ذلك إلا في غوي هالك (٤) عنده معذب شقي.

ثم أخبر أن المرتابين الذين هم في ربيهم يترددون، والتردد فهو الشك، والشك فلا يكون في حق إلا من أهل الفجور والفسوق، ومن أضل عند الله [أو أهلك] (٥) أو أشدّ عذاباً عند الله أو أفك ممن تخلف عن الحق وهو يعرفه، وسوف بالإقبال إليه؛ فكذلك لعمر أبي الجفأة الرافضين للحق والمحقين، والمتأولين في ذلك على رسول الله ﷺ، ما لم يجعل الله إلى التعلق به سبيلاً، أشدّ عذاباً عند

(١) - في (أ، د): عليهم.

(٢) - في (ب، هـ): المتخلفين.

(٣) - في (أ، ب، هـ): وفي.

(٤) - في (ب، هـ): عنده هالك. بالتقديم والتأخير.

(٥) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، هـ).

الله، وآلم تنكيلاً ممن لم يعرف ما افترض الله عليه في الجهاد، فهو يتكلمه في البلاء متحيراً عما اهتدى إليه غيره من العباد، فنعوذ بالله من التخلف عن أمره والصد عن سبيله.

فلا صدَّ يرحمك الله أصدُّ ولا جرم عند الله أشدُّ من جرم من تخلف عن الحق، ممن ينظر إليه من السواد الأعظم من الكبراء، وبه تقتدي العوام من العلماء والجهلاء، بل تخلف من كان كذلك ثم تخلف فقد عطل ورفض الحق، واضعف دعوة الصدق؛ لأن كثيراً من ضعفة المؤمنين يقتدون بأفاعيله؛ لثقتهم به واتكاهم على رأيه، ونظرهم إلى عزيمته؛ إذ قصرت عزائمهم، وصغرت عن كثير من ذلك بصائرهم، فهم له أتباع في كل أمره، لا يعدلون عن قوله ورأيه، ولا يفعلون إلا بفعله، وإن نهض نهضوا، وإن أقام أقاموا، وإن نصر نصروا، وإن خذل خذلوا، وكلهم مأخوذ بنفسه؛ إذ هو مقصر عن مدئ غيره، والمنظور إليه منهم فمأخوذ بهم إن علم أنهم إليه ينظرون وإياه يبصرون^(١).

فيا ويل من تخلف عن الله وخالف الهدى، وركن إلى الأولاد والدنيا، أما سمع قول الله تعالى فيما نزل من القرآن الكريم حين يقول لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ...﴾ الآية [الفتح: ١٦]، فأوجب لمن اتبع الجزاء الحسن والثواب، ولمن تخلف عن ذلك أليم العقاب، فنعوذ بالله من البلاء والحيرة والشقاء، والركون إلى ما يزول ويفنى والأثرة له على ما يدوم ويبقى، فهذه سبيل من تخلف عن فروض الواحد الجليل.

(١) - في (هـ): ينصرون.

[ثواب من اتبع القائم]

فأما من اتبع ما وصفنا^(١) من آل الرسول، فإنه عند الله تبارك وتعالى حق مقبول، فهو عند الله تبارك وتعالى من المسلمين المؤمنين العابدين الخاشعين، المؤدين لعظيم ما افترض الله عليهم، المفضلين على جميع المؤمنين في التوراة والإنجيل والقرآن المبين، المهاجرين إلى الله، قد وقع أجرهم على الله، وكرم مآبهم لديه، وأدوا إليه الأمانة، فنجوا وسلموا من الخيانة كما قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الحج، ١٩]، ومن صح منه هذا الفعل فقد صحت له الولاية من رب العالمين، ومن الرسول والأئمة وجميع المؤمنين، وكان من الذين قال الله سبحانه فيهم: ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر، ١٧]، وكان من الآمنين للفرع الأكبر وتلقاهم الملائكة كما قال أرحم الراحمين: ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء، ١٣]، وكانوا من البايعين لأنفسهم من ربهم بما بذل لهم من الثمن الربيع حين يقول سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [التوبة، ١١]، فيا لها تجارة ما أرباحها! ويا لها دعوة ما أرفعها! دنيا يسيرة فانية، بآخرة كبيرة باقية، وحياة أيام تزول بحياة أيام أبداً لا تحول، والنكد والنصب والشدة والتعب بالراحة والسرور والغبطة له في كل الأمور، فاز —والله— من بادر فاشترى الجنة بأيام من حياته، وخاب من تخلف عن مبايعة الله وسوف —ويله— وتمنى، وعلل نفسه وسها حتى نزلت به الداهية الدهيا، ونزل به الموت والفناء،

(١) - في (ب): من وصفناه.

وحصل في دار القيامة والجزاء، ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف]. فهذه صفات من تجب طاعته وتحرم معصيته.

[صفات من لا تجوز طاعته من آل الرسول]

ومن خالف ما ذكرنا وكان على غير ما شرعنا من آل الرسول ﷺ فنكث عليهم، وأساء في فعله إليهم، ومنعهم من حقهم الذي جعله الله لهم، واستأثر بفيثهم، وأظهر الفساد والمنكر في ناديتهم، وصير ما لهم دولة بين عدوهم، يتقوى به عليهم، ولا يقبضه منهم ويقسمه على صغيرهم وكبيرهم، وكانت همته كنز الأموال، والاصطناع لفسقة الرجال، ولم يزوج أعزاهم ولم يقض غراماتهم، ولم يكس الظهور العارية، ولم يشيع منهم البطون الجائعة، ولم ينف عنهم فقراً، ولم يصلح لهم من شأنهم أمراً؛ فليس يجب على الأمة طاعته، ولا يجب عليهم موالاته، ولا يحل لهم معاونته، ولا يجوز لهم نصرته، بل يحرم عليهم القيام معه ومكاتفته، ولا يسعهم الإقرار بحكمه، بل يكونون شركاؤه إن رضوا بذلك من أفعاله، ويكونون عند الله مذمومين ولعذابه مستوجبين.

فنعوذ بالله من الرضا بقضاء الظالمين، ونعوذ به من الإعراض عن جهاد الفاسقين، الذين لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر، فإن من أعرض عن جهادهم فقد برئ من الله وبرئ الله منه، وبَعَدَ من حزب الرحمن، وصار من حزب الشيطان، ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [المجادلة].

[الدعوة وشروطها]

وبعد، رحمك الله ووفقك وأعانك وسددك - فإني أدعوك إلى كتاب الله وسنة نبيته ﷺ، وإلى ما أمرني الله أن أدعوك إليه، وأخذ به علي العهد والميثاق من الأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن التظالم والمنكر، وإلى أن نحل نحن وأنت ما أحل لنا الكتاب، ونحرم نحن وأنت ما حرمه علينا، وإلى الاقتداء بالكتاب والسنة، فما جاء به اتبعناه، وما نهى عنه رفضناه، وإلى أن نأمر نحن وأنت

بالمعروف في كل أمرنا ونفعله، وننهي عن المنكر جاهدين ونتركه، وإلى مجاهدة الظالمين من بعد الدعاء إلى الحق لهم، والإيضاح بالكتاب والسنة بالحجج عليهم، فإن أجابوا فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المؤمنين، وإن خالفوا الحق وتعلقوا بالفسق حاكمناهم إلى الله سبحانه، وحكمنا فيهم بحكمه، فإنه يقول سبحانه: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣]، والعدوان هنا: فهو الجهاد والعدو على من ظهر منه الاجترار على الله والاعتداء.

ألا والدعوة مني لك يرحمك الله إلى ما تقدم ذكره من الكتاب والسنة، وأشرط لك ولن معك على نفسي أربعاً: الحكم بكتاب الله وسنة رسوله جاهداً ما استطعت، والأثرة لكم على نفسي فيما جعله الله بيني وبينكم، وأن أوثركم ولا أفضل عليكم بالتقدمة عند العطاء الذي جعله الله حظاً في أمواله لكم ولنا- قبل نفسي وخاصتي، والرابعة: أن أكون قدامكم عند لقاء عدوكم وعدوي.

وأشترط لنفسي عليكم اثنتين أنتم شركائي فيهما: النصيحة لله في السر والعلانية، والطاعة في كل أحوالكم لأمرني ما أطعت الله، فإن خالفت طاعة الله فلا حجة لي عليكم، ﴿هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [يوسف: ١٨].

[الحث على إجابة الدعوة]

فإن يطعني من بلغته دعوتي يرشدوا، وحظهم يأخذوا، والفوز العظيم يرتجوا^(١)، وإن يتخلفوا عني ويعصوا أمري، ويسوفوا بطاعتي، ويتأقلوا عن إجابتي، ويركنوا إلى الدنيا الغارة لهم كما غرت من قبلهم ممن مضى أكن قد قدمت لله بما يجب علي، واكن عند الله إن شاء الله من الناجين، وأكن قد بينت^(٢)

(١)- في (ب، د): يربحوا.

(٢)- في (ط): ثبت.

له عليهم الحجة إلى يوم الدين، وما كان علي إلا ما كان على جدي [من قبلي] (١) محمد ﷺ الرسول الأمين من التبليغ والاجتهاد في الدين، ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ [العنكبوت].

فرحم الله من نظر في أمره، وقاس شبره بفتره (٢)، فقد اسفر الحق عن وجهه قناعه، ونادى بأعلى صوته أتباعه، وقامت الحجة للرحمن على كل من خلق من الإنسان، فماذا بعد الحق إلا الضلال، ولا دون المعتدل إلا المائل، ولا بعد الجدة والشدة والقوة والشباب إلا الضعف والانبتات والزوال والذهاب، ولا بعد دار الدنيا الفانية إلا الآخرة الدائمة الباقية، وما بعد العمر إلا انقطاع الأجل، وما بعد الموت إلا البلاء والامحاق، ولا بعد الامحاق إلا يوم التلاق، ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [آل عمران]، ذلك يوم وقوع الجزاء على ما تقدم من العمل في الدنيا، فيفوز المحقون بأعمالهم، ويخسر المبتلون، ويهلك المسرفون بأفعالهم، ﴿وَقَدْ مَنَّا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ [الفرقان]، ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام]، ذلك يوم الحسرة والندامة، وطلب الإقالة حين لا إقالة، ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [الزلزلة]، ذلك يوم تشخص فيه الأبصار، وتظهر فيه الأشرار (٣)، ويحكم فيه بالحق الجبار، ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ﴾ [الشعراء]، وهم يصطرخون فيها نادمين يقولون: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

(١) - ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢) - الْفَتْرُ: ما بين طرف الإبهام أو طرف السبابة إذا فتحها. معجم وسيط.

(٣) - (أ، هـ، د): الأسرار.

مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴿٧٧﴾ [المؤمنون]، فيقول لهم الجبار: ﴿اُخْسُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ ﴿٧٨﴾ [المؤمنون]، فيطلبون حينئذ الرجوع إلى ما كانوا فيه من الفناء، ويتمنون الموت والبلى ويقولون: ﴿يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُتِبُونَ﴾ ﴿٧٩﴾ [الزخرف]، فحينئذ تقطع قلوبهم حسرات، وتراكم عليهم الغموم والندامات، على ما فرطوا فيه من العمل بما أمرهم الله به، والقيام بأكبر فرائضه، من الجهاد في سبيله، والمعاداة لأعدائه، والموالاتة لأوليائه.

فليعلم كل عالم أو جاهل، أو من دعي إلى الحق والجهاد فتوانى وتشاغل، وكره السيف والتعب، وتأول على الله التأويلات، وبسط لنفسه الأمل، وكره السيف والقتال، والملاقاة للحتوف والرجال، وآثر هواه على طاعة مولاه، فهو عند اللطيف الخبير العالم بسرائر الضمير من أشر الأشرار، وأخسر الخاسرين.

إن صلاته وصيامه وحجه وقيامه [عند الله] ^(١) بور لا يقبل الله منه قليلاً ولا كثيراً، ولا صغيراً ولا كبيراً، وإنه ممن قال سبحانه فيه حين يقول: ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۖ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ۖ تَصَلَّىٰ نَارًا حَامِيَةً﴾ [الغاشية].

وكيف يجوز له الإقبال على صغائر الأمور من الصالحات وهو رافض لأعظم الفرائض الزاكيات؟! وكيف لا يكون الجهاد أعظم فرائض الرحمن وهو عام غير خاص لجميع المسلمين؟! وعملٌ من عمل به شامل لنفسه ولغيره من المؤمنين؟! لأن الجهاد عز لأولياء الله مخيف لأعداء الله، مشبع للجوع، كاس للعراة النياح ^(٢)، ناف للفقر عن الأمة، مصلح لجميع الرعية، به يقوم الحق ويموت الفسق، ويرضى الرحمن، ويسخط الشيطان، وتظهر الخيرات، وتموت الفاحشات.

والمصلي فإنما صلاته وصيامه لنفسه، وليس من أفعاله شيء لغيره، وكذلك كل فاعل خير فعله لنفسه لا لسواه، فأين بالجهلة العمين والعلماء المتعامين؟!

(١) - ما بين المعقوفين سقط من (ه).

(٢) - النائع: العطشان. النائع: المتهايل جوعاً. النائع: إتياع لجائع، يقال: جائع نائع. (معجم وسيط).

كيف يقيسون شيئاً من أعمال العباد إلى ما ذكر الله سبحانه من الجهاد؟! هيهات هيهات بُعد القياس ووقع على الجهلة الالتباس، وحبطت بلا شك أعمال المتخلفين، وخسر الراكنون إلى الدنيا، المؤثرون لما يزول ويفنى، المتشبثون بالأموال والأولاد والأهلين، وهم أحد اليومين لذلك مفارقون، ولما تشبثوا به تاركون، وعمّا^(١) آثروه على ربهم والجهاد في سبيله رائحون، وفي أولئك ومن كان من الخلق كذلك ما يقول الرحمن الرحيم فيما نزل من القرآن العظيم: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ عَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة].

فمهلاً أولئك مهلاً عن التخلف عن الله والاجترأ، هلموا إلى الأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن التظالم والمنكر، هلموا إلى قسم فيئكم عليكم، وإحياء كتاب الله وسنن رسوله فيكم، هلموا إلى غناء فقرائكم، والأخذ بالحق في أغنيائكم، هلموا إلى أخلاق المسلمين، والافتداء بمن مضى من الأئمة المجاهدين، هلموا إلى الطلب بكتاب الله، والانتصار من أعدائكم، هلموا إلى نصر الله ونصر الحق والمحقين، هلموا إلى جهاد الفسقة الظالمين من أهل قبلتكم من جبابرتهم من الأشراف وغيرهم.

ألستم ترون -عباد الله المخلصين والقائلين في الله بالتوحيد، المقرين بما ذكر الله في الوعد والوعيد- إلى دينكم مقتولاً؟ وإلى الحق الذي أنزله على نبيكم مخذولاً؟ حكم الكتاب معطلاً بينكم، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معدوم فيكم؟

(١)- في (هـ): وعلى ما.

ترتع أعداء الله في جنى أموال المسلمين، قد أمنوا من تغييركم عليهم، ويشسوا من نكايتكم فيهم، وبسطوا أيديهم عليهم، وحكموا بحكم الشيطان فيهم، ﴿يُذَيِّبُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ [البقرة].

حرموهم (١) فيئهم، واصطفوا مع ذلك أموالهم، وأجاعوا بطونهم، وأعروا ظهورهم، وأضاعوا سبيلهم، وأخافوهم على أنفسهم، يحتفون (٢) أموالهم، ويقتلون رجالهم، يمنعونهم النصف، ويسومونهم الخسف، هتكاً للحريم وتمرداً على الله العظيم.

إن شهدوا لم يصدقوا، وإن سألوا لم يتركوا، أعزأؤهم عندهم أذلة، وعلمأؤهم عندهم جهلاء، وحلمأؤهم عندهم سخفاء، وعبأؤهم لديهم سفهاء.

قد جعلوا فيئهم بينهم دولاً، وأولادهم لهم خدماً وخولاً، يشبعون ويجوعون، ويسعون (٣) في رضاهم ومصالحهم، ويسعون في هلاكهم وسخطهم، فهم لهم خدم لا يُشكرون، وأعوان لا يؤجرون.

هممهم همم حيرهم، هممهم همم ما واروه في بطونهم وباشروه بفروجهم، واستغشوه على ظهورهم، نهارهم دائبون في إخمال الهدى والحق، وليلهم في التلذذ والطرب والفسق.

فراعنة جبارون، وأهل خيلاء فاسقون، إن استرحموا لم يرحموا، وإن استنصفوا لم ينصفوا، وإن خوفوا لم يخافوا، وإن قدروا لم يبقوا، وإن حكموا لم يعدلوا، وإن قالوا لم يصدقوا.

لا يذكرون المعاد، ولا يرحمون العباد، ولا يصلحون البلاد، رافضون

(١) - في (د): حرموا.

(٢) - من الختف.

(٣) - في (ب، هـ): ويشفعون.

معطلون للنكاح، مظهرون معتكفون على السفاح، المنكر بينهم ظاهر، وأفعال قوم لوط أفعالهم، وأعمالهم في ذلك أعمالهم، يتخذون الرجال، ويأتونهم من دون النساء، ويظهرون الفجور علانية والردى، ويأتون في ناديهم المنكر، ويجاهرون بذلك العلي الأكبر.

سفهاؤهم^(١) أمراؤهم، وأشرارهم حكامهم، وعظماؤهم أردياؤهم. الغدر شيمتهم، والفسق همتهم، إن عاهدوا نقضوا، وإن أمنوا غدروا، وإن قالوا كذبوا، وإن أقسموا حنثوا.

قد قتلوا الأرامل والولدان، وحرموهم ما جعل الله لهم من السهمان، قد قتلوا الكتاب والسنة، وأظهروا المنكر والبدعة، وخالفوا ما بعث الله به النبي المرسل، وحكموا بغير حكم الكتاب المنزل، أضداد الحق والمحقين، أولياء الباطل والمبطلين، وحزب الشيطان، وخصماء القرآن، وأعداء الرحمن.

في الفسق منغمسون، وعن الحق مجنبون، لم ينالوا ما نالوا من أولياء الله إلا بالغدر، ولم يقدرُوا عليهم^(٢) إلا بالخر، وعقد مواثيق الله له في أعناقهم، وبسط أمان الله وأمان رسوله له منهم، فإذا ركن إلى عظيم ما يعطونه، ووثق بجليل أيماهم قتلوه من بعد ذلك غادرين، ومثلوا به ناكثين، لا فيما أعطوه من عقود الله ومواريقه له ينظرون، ولا في الأيمان المؤكدة التي له يفكرون؛ اجتراء على الله العظيم، وعدولاً منهم عن الصراط المستقيم، عنوداً عن الحق المبين، ومضادة لأحكام أرحم الراحمين، ومخالفة لسنن الرسول الأمين، ومباينة ومجانبة لشرايع الإسلام، وتشبهاً بفعل أهل الشرك والكفر والطغيان، بل الكفار الطغام أوفى بالعهود منهم، وأحفظ لعهودهم منهم بعهدهم، وأقل اجتراء منهم في كثير من الأمور على خلافهم، وهم في ذلك يدعون أنهم أئمة المسلمين، وقادة المؤمنين،

(١) - في (أ): وسفهاؤهم. بزيادة الواو في أوله.

(٢) - في (أ، د): عليه.

وخلفاء للواحد^(١) الكريم، وولاية للعظيم الرحيم^(٢).

كلّا - والذي نفس يحيى بن الحسين بيده - ما ولى الله أولئك على خلقه، ولا قلدهم شيئاً من أمره، ولا أجاز لهم أمراً ولا نهياً في شيء من أرضه، وكيف ذلك يكون والله سبحانه يقول لنبيه صلى الله عليه إبراهيم خليله حين سأله أن يجعل ذريته أئمة كما جعله هو صلى الله عليه إماماً؛ فأخبره الله سبحانه أنه لا يجعل الولاية إلا للمتقين، ولا يعقد الإمامة لأحد من الفاسقين، ولا يعقد عقدها للظالمين، وذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة]، فمنع من عهده وعقده، ومؤكّد إمامته كل ظالم من خلقه.

فأي ظلم - يرحمك الله - أو غشم أو فسق أو إثم أعظم مما فيه من هو يدعي أنه إمام للمسلمين أو أمير للمؤمنين، من الذين أماتوا الكتاب والسنن، وأحياو البدع والفتن، وقتلوا^(٣) الحق، وأحياو الفسق، وجلسوا في غير مجلسهم، وتعاطوا ما ليس لهم؟؟ ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [البقرة].

فأين لكم يا أهل الإسلام، وكيف يرضى من آمن بالرحمن بالظلم والغشم من حزب الشيطان؟ الذين جاهرُوا ربهم بالكفر والعصيان، وحادوه في كل شأن، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٣﴾ [المجادلة]، صدق الله في قوله، لقد حكم الله للحق والمحقين بالغلبة للباطل والمبطلين، ولكن أين الناهضون في أمره^(٤)، المنجزون

(١) - في (ب، هـ): الواحد.

(٢) - في (هـ): الواحد العظيم.

(٣) - في (هـ): وضلوا.

(٤) - في (هـ): لأمره.

لوعده، المتعرضون لنصره؟ فإنه يقول سبحانه: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج].

بلى وعسى، إن مع العسر يسراً، إن مع العسر يسراً، عسى الله أن يجعل فيكم يا أهل التوحيد خلفاً من الأولين المجاهدين، الذين بذلوا أنفسهم وأموالهم لله رب العالمين، فشئروا يرحمكم الله واجتهدوا، واطلبوا النجاة من الله تعالى بجهادهم تنجوا، فإنه يقول سبحانه: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ [آل عمران]، فجاهدوا كما جاهد أولئك من سلفكم المؤمنين من الأولين [والآخرين] (١)، فلقد جاهدوا أعداء الله واحتسبوا، فلقوهم وجالدوهم وصابروهم، والفسقة حينئذ أقوياء أعزاء، جيوشهم جامعة، وأموالهم كاملة، وكلمتهم مؤتلفة، وجماعتهم غير مختلفة، فصفا لهم الصفوف، وضربوا وجوههم بالسيوف، ووفوا لله بعهد، فقاموا له فيه بأمره، صابرين محتسبين، ولذلك من فعلهم متخيرين، حتى لحقوا بالله مستشهدين، كراماً طيبين مطيبين، فائزين بالثواب، ناجين من العقاب، قد فازوا بالرضا والرضوان، يتقلبون في عرصات الجنان، ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب]، ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ ﴿فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ [الطور].

فاجتهدوا رحمكم الله واستغفروا، وقوموا لله بما أمركم به ولا تقصروا، ولا تركنوا إلى الخفض في الدنيا فتهلكوا، وجدوا في جهاد أئمة الظلم تسعدوا، ﴿إِلَّا

(١) - (والآخرين) سقط من (ب، هـ).

تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ [الأنفال]، فإنهم إخوان من مضى من إخوانهم في ارتكاب الردى، والجري في ميادين الهوى، والصد عن أبواب الهدى، أهل الفسق والبغي، حزب الشيطان، أهل الجرأة على الله بالمخالفة والعصيان.

واعلموا رحمكم الله أن حكم الله فيهم وفيمن كان قبلهم واحد، وستته في الفسقة الأولين كستته في الظلمة الآخرين، وفي ذلك ما يقول رب العالمين: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ ﴿٧٤﴾ [الفتح]، وقال سبحانه: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ ﴿٧٥﴾ [الأحزاب].

ألستم ترون رحمكم الله إلى أبواب النصر قد فتحت، وعلامات ما تؤملون من دولة آل رسول الله قد أقبلت، ودلالات ملكهم قد شرعت، وأسباب ما وعد الله به نبيه ﷺ قد ثبتت، وعلامات هلاك عدوهم قد وضحت، وبوادر الرحمة قد أقبلت، وإياكم قد أجنت وأظلت، ولكم بالنصر والتوفيق قد قصدت؟ فأقبلوا إليها ولا تدبروا، وتلقوها بقبولها قبل أن تندموا.

ألستم ترون ما قد صار إليه أعداء الله وأعدائكم من النقص والخذلان والضلال والنقصان؟ فهم كل يوم يردلون، وكل شهر ينقصون، وكل عام يفتنون، وقد تلعبت بهم عبيدهم، واجترأت عليهم ساستهم، فصاروا يسومونهم سوء العذاب، يقتلون من شاءوا منهم، ويقيمون من أرادوا منهم، يجبون الأموال لأنفسهم، وقد تسلط عليهم شرارهم وأعوانهم وعبدانهم، فلا مال عندهم ولا رجال في جوارهم، ولا أمر ولا نهي لهم، ليس في أيديهم ولا لهم بلد يجوز^(١) فيه أمرهم غير بعض القرى قد أحل فيهم الأعراب واستباح ما قدرت عليه من رعيتهم، ينهبون حواشيهم، ويخيفون سبيلهم، ويقطعون

(١) - في (ب، هـ): ينحون. وفي (أ): يمجون. وظنن بـ(يمضون). وفي (د): يجوز. وفسرها في الهامش بـ(يجمعون).

طريقهم، لا يقدرّون على نفيتهم وإبعادهم، ولا ينالون ما يشتهون من إذلالهم، بل هم الأذلاء الأقلاء، الفساق الضعفة.

[أشداء على الرعية والمساكين، أذلاء من الأقوياء والمحاربين] ^(١)، يخيفون ويأكلون من تحت أيديهم، ويدارون من نابذهم وتسلط عليهم، قد انهدم عزهم، وانحرفت مهابتهم، وفتكت بهم كلابهم، وقهرهم أشرارهم، وحكم عليهم عبدانهم، وقلت وانتفت من أيديهم الأموال، وتفرقت عساكرهم والرجال؛ زهداً من الرجال فيهم، ورغبة في خير من يجزل عليهم.

قد مال عمود ملكهم، وانهدم باب عزهم، وتغير أساس أمرهم، وأعطت خلافتهم صاغرة قيادها، وزمت ^(٢) إلى من قادها بزمامها، وألقت إليه بسمعها وطاعتها، وذلل لطالبها صعبها، ولان لراكبها مركبها، وذلل له بعد الصعوبة ظهرها، وبرزت له من بعد شدة حجابها، واستقامت له وأضرعت لدنو نتائجها، ودردت لحالبها بدرة تسر الحالبين، وتنهل الشاربين، ويعل ^(٣) فيها العالون، وينتعش ويشبع في أفوقتها ^(٤) الجايعون، فهي حافل تسحب رجليها مما تدر، ولكن لا حالب لدرتها، ولا منتهز لفرصتها؛ لقلّة المحقين وذهاب المؤمنين، وذلة المسلمين، وركون هذا الخلق إلى الفسق، وتركهم لاتباع دعوة الحق، وتعلقهم بالفاني من أمر الدنيا، وزهدهم فيما يدوم من الآخرة ويبقى، كأن لم يسمعوا الله سبحانه يقول: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [العنكبوت]، وكأن لم يسمعوا ما أخبرهم به عنهم من عاقبة أمرهم، وقوله لهم في يوم حشرهم حين يقول: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

(١) - في (أ، ب، هـ): أشد على الرعية والمساكين إذلالاً من الأقوياء والمحاربين.

(٢) - في (ب): ورمّت.

(٣) - علّ علّاً وعللاً: شرب ثانية أو تباعاً. معجم وسيط.

(٤) - الفواق: الوقت بين الحلبتين. (معجم وسيط).

وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُفَّ الَّذِينَ
رَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ
تَرْعُمُونَ ﴿١٦﴾ [الأنعام].

فاجتهدوا رحمكم الله واستبقوا إلى الله وبادروا قبل أن تبادروا (١) فإنه يقول:
﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١٧﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿١٨﴾﴾ [الواقعة]،
واعلموا أن المسبوق لن يلحق بالسابق، والكاذب لا يكون عند الله كالصادق،
أما سمعتم الله يقول: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ
أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾
[الحديد: ١٠]، وقال: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ
اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢٠﴾﴾ [التوبة]، فابتدروا إلى الله
تسعدوا، ولا تتخلفوا عنه فتهلكوا، ويرميكم بالذل والصغار، ويحشركم يوم
القيامة إلى النار، قد بذلت لكم النصيحة إن كنتم تحبون الناصحين، والحمد لله
رب العالمين، وسلام على المرسلين، والعاقبة للمتقين، وصلى الله على محمد خاتم
النبیین وعلى أهل بيته الطيبين وسلم تسليماً.

تمت الدعوة

(١) - في (أ، ب، د): قبل أن لا تبادروا.

مسائل الحسين بن
عبد الله الطبري
جواب

وله أيضاً عليه السلام:

جواب مسائل الحسين (١) بن عبدالله الطبري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين ابن رسول الله ﷺ:

ذكرت حاطك الله وحفظك ووفقك للصواب وسددك - أنه بلغكم وتناهى إلى بلدكم أسباب من فعلنا، وأمور من سيرتنا، التبس فيها على كثير من الناس الصواب، ولم يحضرك في كثير منها الجواب فشنع من لا يفهمها، وأنكر علينا فيها من لا يعرفها، واستعجل بالظن السيء من لا يفقهها، حتى نسب صوابها إلى الخطأ، ونير حقها إلى العداء؛ فحشاً من قوله، وظلماً في حكمه، وبغياً في أمره، واستعجالاً بالسيئة قبل الحسنة، وبقول الخطأ قبل المعرفة، كأن لم يسمع الله سبحانه فيما يعيب على من فعل مثل هذا الفعال، وقال بالظن كما قال صاحب هذا المقال: ﴿لَمْ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ [النمل: ٢٦]، فنعوذ بالله لنا ولك ولكل مؤمن من ذلك، ونستجير به من أن نكون كذلك.

وسنفسر لك - إن شاء الله ما جهل فيه من جهل - فعلنا، ونشرح لك من ذلك ما لم يقف عليه الطاعن في سيرتنا حتى يصح لك ولهم في ذلك الصدق، ويبين لك ولهم أن فعلنا هو الحق، فما مثلنا ومثلهم وخبرنا وخبرهم فيما علمناه وجهلوه، وعرفنا مفاصل صوابه وعميوه، إلا كمثّل موسى وصاحبه صلى الله عليهما، العالم الذي اتبعه موسى على أن يعلمه مما علمه الله رشداً، فأعلمه أنه لا يستطيع معه صبراً؛ إذ ليس يعلم كعلمه، ولا يقف على ما يرى من فعله، فأخبره أنه لا يصبر إذا رأى منه شيئاً مما لا يعرفه حتى يسأله ويبحثه، ويدخله الشك في فعله، فقال له موسى: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا﴾ [الكهف: ٦٩]، ثم لم

(١) - في (ب، هـ): الحسن.

يصبر لما رأى ما ينكره قلبه حتى عاتبه فيه وسأله عنه، فكان أول ما أنكر عليه موسى عليه السلام: خرق السفينة، فعظم ذلك في صدر موسى فقال له ما قال، فقال له العالم: ﴿لَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٦]، فقال له موسى: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا﴾ [الكهف: ٧٧]، فغفرها له، وانطلقا ﴿حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ﴾ [الكهف: ٧٤]، فقال له موسى: ﴿أَقْتَلْتُ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ [الكهف: ٧٤]، قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَاُنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ [الكهف: ٧٧]، يريد بهذا منه؛ إذ هو خائف لا يؤمن سقوطه فأجرت (١) في ذلك، فقال العالم لموسى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٨]، ثم أخبره بمعاني أفعاله وصواب أعماله التي كانت عند موسى منكراً عظيمة، فاحشة كبيرة، وهي عند الله وعند العالم صواب، وعند موسى صلى الله عليه خطأ وارتياب؛ إذ لم يعلم وجه أمرها، ولم يقف على كنه خبرها، فيصح (٢) له [نير] (٣) صوابها كما وضع لفاعلها، فقال فاعلها لموسى: ﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا﴾ [الكهف: ٧٨]، إلى قوله: ﴿مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٨٢].

فكذلك حال الإمام فيما شرحت وحال من ذكرت ممن أنكر فعل الإمام؛ إذ لم يكن علمه كعلمه، ولا حاله في المعرفة بالنازلات كحال، وكيف يستوي

(١) - في (ب، هـ): تَأَجَّرَتْ.

(٢) - في (أ، د): فيضح.

(٣) - (نير) سقط من (ب، هـ).

المتفاوتان؟ أو يتزن الرطل والرطلان؟ لا كيف؟! وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ١﴾ [الزمر]، ويقول سبحانه: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ٢﴾ [يوسف]، ويقول: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ٣﴾ [العنكبوت]، ويقول سبحانه: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ٤﴾ [الرعد]، ويقول سبحانه: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ٥﴾ [النساء]، ومن لم يعرف رحمك (١) الله أمراً أنكره، ومن لم يقف على معنى شيء دفعه، ولو حسن يقين (٢) من أنكر فعل الإمام لم يعجل بالعب (٣) في ذلك عليه، غير أن وساوس الشيطان تتمكن في قلوب أهل الشك والريب من الإنسان، والشك والريب فلا يثبت معها محض إيمان، ألا تسمع كيف يقول في ذلك الواحد الرحمن: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ٦﴾ [الحجرات]، فلم يحكم بحقائق الإيمان إلا لمن بعد منه الارتياب في وجوه الدين والإحسان، فنسأل الله الثبات على دينه والتوفيق لما يرضيه برحمته.

[جواب مسألة: سبب الزيادة على الحد]

ذكرت ضربنا من نضربه من بعد الحد الذي ألزمه الله تعالى إياه، فقلت: ما سبب هذه الزيادة من بعد تمام الحد؟
واعلم -أكرمك الله- أن الله سبحانه حكم على الأئمة وافترض عليهم حسن

(١) - في (أ، ب، هـ): يرحمك.

(٢) - في (أ، د): بعين.

(٣) - في (ب، هـ): بالعب.

النظر للبرية، وأن تفعل في كل معنى ما ترجو به الصلاح للبرية، وهؤلاء القوم الذين ترانا نضربهم بعد الحد في أرجلهم ثلاثين وأربعين وعشرين فهم قوم قد بايعوا على الحق، وأعطونا عهودهم على الصدق وعلى الأمر بالمعروف الأكبر، والنهي عن التظالم والمنكر، ثم نكثوا بعهودهم، وحنثوا في أيمانهم، فعملوا المنكر في أنفسهم، ورفضوا المعروف الذي يأمر به غيرهم، وردوا الفسق بعد موته، وأحيوا المنكر في دار الحق بعد خموله، فكان أقل ما يجب على من نكث عهده وحنث في يمينه التي أقسم فيها باسم ربه أن يكون عليه في نقضه لعهده، وحنثه بقسمه أدب لما اجتري به على ربه وتمرد به^(١) في ذلك على خالقه، فأدبناه كما ترى غضباً لله، وانتقاماً لدين الله، وتنكيلاً له عن نقض العهود المعقدة، ورد الفاحشة بعد خمولها في دار الحق، وإظهار الكبائر والفسق.

فهذا سبب أدبنا لمن نؤدبه بعد حد الله، وذلك الواجب على كل إمام في دين الله أن يفعله لمن نقض عهده، ونكث بعد قسمه بالله، ألا تسمع كيف يقول الله سبحانه: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٤]، أن يحلف المرء بالله كاذباً أو ينقض لله عهداً، وما نهى الله عنه ومنع عباده منه فلا بد لكل من اجتري عليه وفعله من الأدب، وإلا فلم يكن لنهي الله عنه معنى ولا سبب. فهذه حجتنا فيما عنه سألت من ذلك، فتدبر القول فيه يصح لك صوابه، ويزول عنك شكه وارتياحه.

[جواب مسألة خرص النخل]

وكذلك ما ذكرت وعنه سألت من خرص النخل وحزرها^(٢)، وهذا الأمر^(٣) لا ينكره مسلم، ولا يدفعه من كان لأحكام رسول الله ﷺ مسلماً؛ لأن الأمة كلها بأسرها إلا أن يكون الشاذ الضعيف العلم منها - مجمعة على أن رسول الله

(١) - في (ب، هـ): وتمرده.

(٢) - الحزر: التقدير والخرص. (مختار). من هامش (د).

(٣) - في (ب، هـ): أمر.

ﷺ خرص وحزر ثمار المدينة وثمار خيبر، وكان يرسل في كل سنة عبد الله بن رواحة الأنصاري^(١) فيخرص الثمار كلها، ثم يأخذهم بخرصها ويحكم عليهم بما حزر فيها، ونحن فكذاك فعلنا، وبه ﷺ في ذلك اقتدينا.

ثم احتطنا من بعد ذلك باستحلاف من أمرناه بخرص الثمار، فإذا أردنا أن نوجه قوماً يخرصونها من ثقات من نعلم، وأبصر من يفهم بخرص الثمار، ممن قد جرب فهمه وامتحن في ذلك نفسه، ثم امتحنه فيه غيره حتى صح أنه أقرب أهل بلده إلى المعرفة بما وجهناه له من حزر الثمر^(٢) فيخرصه، ثم نستحلفه بأوكد ما نحلف به: لتنصحن ولتجتهدن ولتحرصن ولتقصدن الحق بجهدك، ولتحرزنه^(٣) ببطاقتك ولا تعمدن لمسلم غشاً، ولا لمال الله وكساً^(٤)، ولئن شككت في شيء من ذلك أو التبس عليك لتجعلن الحمل على أموال الله دون أموال عباده.

ثم نُنفذه فيما به أمرناه، فيجتهد ويحرص ويكتب ما يحزر ويخرص [ثمره]^(٥)، فإن شكا أحد من الناس بعد ذلك غبناً فيما خرص عليه وحزر استحلفناه على ما أتى من ثمره وصدقناه، وأخذنا منه على ما حلف عليه وتركناه، وكذلك قد نخير من خرصنا عليه نخله فنقول: إن شئت فخذ بما قد خرصنا، وإن شئت أخذنا وأوفيناك حقك على ما خرصنا وقسمنا.

فهل على من فعل ذلك حيف أو جور، أو تحامل في شيء من الأمور؟ أم على من اقتدى برسول الله ﷺ مطعن في مقال من المقال، أو تعنيف في فعل من

(١) - عبد الله بن رَوَاحَةَ (بفتح أوله) أبو رواحة الحارثي الأنصاري النقيب، شهد بدرًا وما بعدها، وكان أحد النجباء الصادقين في الجهاد باللسان واليد، وأحد الأمراء في غزوة مؤتة، وبها استشهد، ولا عقب له. (من لوامع الأنوار).

(٢) - في (أ، د): حزر التمر.

(٣) - في (ب): ولتحرّثه. من التحري.

(٤) - الوكس: النقص. هامش (أ، د).

(٥) - زيادة من (ب، ه).

احتذى به فيه كائناً ما كان من الأفعال؟ كلا، وفالق الإصباح ومجري الرياح، إن من كان كذلك لبعيد من الخطأ في كل ذلك.

وليس يلزم أهل العلم فيما يفعلون من الفعال إنكار من لا علم له من أهل الجهل، وإنما قول العلماء هو الحاكم على أقاويل الجهلاء، وليس أقاويل الجهلاء بأهل أن يحكم بها على العلماء، والحمد لله رب العالمين، والعاقبة للمتقين، وسلام على المرسلين.

[جواب مسألة الاستعانة بشيء من مال الرعية]

ومما سألت عنه وأحببت الجواب فيه: ما كان من مجيء كبراء أهل صنعاء إلينا ومشائخهم، وما سألونا من التقدم إليهم والمصير إلى بلدهم، فأخبرناهم بقلة ذات اليد وأنا لا نطيق الإنفاق على العساكر ولا نجد على^(١) ذلك سيلاً، فذكروا أنهم يعينونا ويجهدون، وأن أهل البلد على ذلك مجمعون.

فلما صرنا إليهم كُتِبَ على الناس على قدر طاقتهم، بل دون طاقتهم ودونها، فكتب على صاحب العشر آلاف مائة، وعلى صاحب العشرين ألفاً مائتان، وعلى صاحب الخمسين [ديناراً]^(٢) ديناران، وعلى صاحب الثلاثين ديناراً، وشبههاً بذلك، فكلهم إلى ذلك مسارع، وكلهم رأى فيه المنفعة لنفسه في ماله وحرمة.

وقد علمت كيف كان فعل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام حين دخل البصرة بعد حرب طلحة والزبير، فوجد في بيوت المال من أهل البصرة مالاً كثيراً من الفيء الذي هو للصغير والكبير، والمرأة والرجل، والطفلة والطفل، فدعا كبراء البلد ووجوه أهله ثم قال لهم: إن في بيت مالكم مالاً، وبأصحابي حاجة شديدة، فأطلقوا لي حتى أقسمه على أصحابي دونكم. ففعلوا وأطلقوا له قسمه على أصحابه دونهم، فقسمه على أصحابه، فوقع لكل إنسان منهم خمسمائة درهم قفلة، ولم يدع أوساط الناس ولا النساء ولا الصبيان ولا كل

(١) - في (ب، هـ): إل.

(٢) - ساقط من (هـ).

من يملكه، واجتزأ برأي كبرائهم؛ إذ كان في ذلك صلاح لهم، ومنفعة لبلدهم وعائدة في العاقبة عليهم، فافهم هذا المعنى.

وسنشرح لك في ذلك حجة أخرى قوية نيرة بينة عند أهل العلم والفهم راجحة^(١)، نحن نقول وكل ذي فهم وبصيرة من العلماء: إن الإمام المحق العادل المستحق له أن يأخذ من المسلمين العفو من أموالهم اليسير الذي لا يضرهم، فيرده على صلاحهم وصلاح بلدهم، ويدفع به العدو الفاجر عن أموالهم وحرمتهم ودمائهم، أحبوا أم كرهوا أطاعوا أم أبوا، ثم نقول: إن ذلك من حسن النظر لهم الذي لا يجوز له عند الله غيره؛ إذ لا يجد منه بداً ولا عن أخذه مندفعاً، وإلا لم يكن إلا انفضاض عسكره، وهلاك المجاهدين الذين معه أو أخذ ما يأخذ من رعيته؛ لأنه إن قصر في ذلك انفض العسكر وافتقرت الجماعة، فذل الإمام والمؤمنون، وهلكت الرعية والمستضعفون، وقوي عليهم الأعداء الفاجرون، وملكتهم الجبابرة الطاغون، فأخذوا الأموال وقتلوا الرجال، وأهلكوا الأطفال، واصطلموا^(٢) الأموال، ومات الحق، وظهر الباطل والفسق.

هذا ما يحل لإمام الحق أن يفعله، ولا يجوز هذا إلا لإمام حق مستحق بموضع الإمامة، نافذ حكمه في الأمة، حاكم بالكتاب والسنة؛ لأن في فعله ذلك نجاة للمسلمين، وفي تركه له هلاك جميع المؤمنين، وإذا كان ذلك كذلك فأخذ جزء من أموال المسلمين فرض عليه في ذلك، فإن قصر فيه فقد شرك مُهْلِكُهُمْ في هَلَكَتِهِمْ، ولم يحسن النظر لهم، وكان قد تحرى في تركهم صلاحاً ورشداً، فوقع من ذلك في هلكة وارتكب إدّاً.

وسنضرب لك في ذلك أمثالاً^(٣) ونقول فيه بالصواب إن شاء الله مقالاً يصح

(١) - في (ب، هـ): واضحة.

(٢) - اصطلمه: صلمه، يقال: اصطلمهم الدهر أو الموت أو العدو: استأصلهم وأبادهم. (معجم وسيط).

(٣) - في (أ): الأمثال.

رشده لكل ذي لب وعلم، ويتبين صدقه لكل ذي تمييز [وفهم] ^(١) :
 ما يقول من أنكر علينا ذلك في نفسه لو كان في قرية من قرى المسلمين،
 وكان أمره فيها نافذاً جارياً، وحكمه وقوله فيهم جائزاً ماضياً، ثم دلف ^(٢) إليها
 طاغية من طواغي المشركين، أو طاغوت من طواغيت الباغين؛ ليقتل رجالها،
 ويسبي نساءها، ويأخذ أموالها، ويخرب ديارها، فوجد هذا الإنسان الرئيس
 عليها النافذ أمره فيها أعواناً يدفع بهم عن القرية ما قد غشاها، ويزيح عنها من
 الهلكة ما [قد] ^(٣) أتاها - أكان الواجب عليه في حكم الله وفيها يجب للمسلم على
 المسلم أن يأخذ من أموالهم طرفاً يقوت به هؤلاء الذين يدفعون عنهم، حتى
 يسلموا من الهلكة، أم ^(٤) يخليهم حتى يهلكوا ويستباحوا ويقتلوا؟
 فإن قال قائل: بل يخليهم فيقتلوا قبل أن يأخذ منهم يسيراً يحییهم ^(٥) به - فقد
 أساء في القول، وجار في الحكم، وخالف الحق؛ لأن الله سبحانه يقول في كتابه:
 ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة: ٢]، ومن
 فعل ذلك فقد أعان على الإثم والعدوان، وترك المعونة على البر والتقوى.
 وإن قال: بل الواجب علي أن آخذ منهم ما أذفع به عنهم أحبوا أم كرهوا،
 وأقيم فرض الله علي فيما يلزم للمسلم على المسلم، ولا أنظر إلى قولهم إذا أبوا
 النظر لأنفسهم، واستدعوا الهلكة إليها؛ إذ كنت مقلداً لأمرهم بنفاذ حكمي
 عليهم - فقد أصاب في قوله واحتذى وسلك الطريقة المثلى، فهذه حجة أخرى.
 ومن الحجة في ذلك على من أنكره وقال بغيره ورفضه: أن يقال [له] ^(٦) :

(١) - (وفهم) سقط من (هـ).

(٢) - دلف إليه: أقبل عليه. (معجم وسيط).

(٣) - (قد) في (ب، هـ).

(٤) - في (ب، هـ): أو.

(٥) - في (ب، هـ): يحییهم.

(٦) - (له) سقط من (أ، د).

خبرنا عنك لو سرت في قافلة من قوافل المسلمين، وأمرتك فيهم نافذ، فوجدت في بعض الطريق قوماً قد قطع بهم وأخذ ما معهم وتركوا مطرحين^(١) جياً عطاشاً عراً، لا يطيقون مشياً، إن تركتهم ماتوا، وإن حملتهم نجوا، وإن أطعمتهم وسقيتهم حيوا، أليس كان الواجب عليك في حكم الله أن تأخذ لهم من أهل الرفقة قوتاً يحييهم؟ وتلزمهم لهم المعاقبة^(٢) على رواحهم، حتى يلحقوا بالقرى والمناهل؟ أو لا تأخذ لهم منهم قوتاً ولا ماء ولا مركباً، فيموتوا كلهم ويهلكوا بأجمعهم؟

فإن قال قائل: بل أتركهم يموتون. فقد شرك في قتلهم، وقال بالمنكر من القول فيهم الذي ينكره عليه الجهال، فضلاً عن العلماء من الرجال، وإن قال: بل أحمل أهل القافلة على أن يواسوهم بما لا يضرهم في الطعام والشراب، والمعاقبة على الركاب، فقد قال بحق من المقال، وانتحل صواباً من الفعال، وأدى حقوق الله وحقوق المسلمين، ونجا من قتل إخوانه أجمعين، ألا تسمع كيف يقول الله سبحانه: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: ٣٢]، فحكم الله على كل مسلم بإزاحة الهلكة عن المسلمين بجهد وطاقته، وكذلك^(٣) يجب على الإمام أن يواسي بين المهاجرين والأنصار، وبين الرعية من أهل الدار، ولا يترك المهاجرين المدافعين عن المستضعفين الدائمين المقيمين لدعائم الدين يهلكون جوعاً بين أهل الأموال والجدّة من المسلمين، ومن فعل ذلك كان على أحد وجهين: إما افترق عنه المجاهدون إذا اشتد عليهم البلاء، ولم يجدوا قوتاً لأنفسهم ممسكاً، أو صبروا فهلكوا وماتوا جميعاً معاً ضراً وحزناً وجوعاً، فهلك بهلكتهم الإسلام، واجتبح

(١) - في (ب، هـ): مطروحين.

(٢) - عاقبه في الدابة ركب هو مرة وركب الآخر مرة. (معجم الرائد).

(٣) - في (هـ): فكذا.

بعدهم الأنام، وكان في ذلك كله آثماً، وللمجاهدين في الله وعلى دينه ظالماً.
فافهم هداك الله ما به قلنا، وفي ذلك احتجاجنا، فإن الحجج فيه تكثر لو بها
نطقنا، ويسير ذلك يغني عند أهل العقل عن كثيره، ويحتزى عن الكثير فيه بيسيره.
[جواب مسألة هل تجوز الزكاة لآل رسول الله ﷺ]

وسألت عن العشر [فقلت: (١) هل يجوز لآل رسول الله ﷺ؟]
والقول في ذلك: إنه لا يجوز لهم أكله ولا استحلاله، ولا الانتفاع بشيء منه،
إلا أن يشتري بأغلى الثمن وأوفاه، فيكون حاله كحال غيره من أموال المسلمين،
التي يحرم على المسلمين استحلالها وأكلها، ويحل لهم إذا اشتروها بالأثمان،
وكذلك يجوز للأئمة أن يشتروا الأعشار من جُباتها وعمالها بأغلى ما يباع في
أسواقهم، وتحتاط في ذلك على أنفسهم لهم، وكذلك في الأعلاف من التبنان
والقضببان (٢)، لا يأخذ منه شيئاً إلا بثمن فوق ما يباع في السوق، يحاسبون على
ذلك العمال، ويوفونهم (٣) الأثمان في كل حال، فعلى هذا تجوز الأعشار للأئمة
ولجميع آل رسول الله ﷺ إذا اشتروها شراءً قاطعاً، كما يجوز لهم أكل مال
اليتيم إذا اشتروه بشراء منقطع.

فأما أن يأكله أحد من أهل بيت رسول الله ﷺ لا يؤدي له ثمناً ويعتقده
حلالاً، فمن فعل ذلك فهو على غير دين الإسلام، وعلى غير شرائع دين محمد
ﷺ، بل قولنا أن نتبرأ (٤) إلى الله ممن استحل العشر من آل رسول الله، وقال إنه
حلال له من غير آل رسول الله، بل لو أن رجلاً من آل رسول الله ألقى إلى أكل
العشر استحلالاً أو إلى أكل الميتة إذا كان مضطراً لرأينا له أن يأكل الميتة قبل أن
يستحل ويستبيح شيئاً من العشر.

(١) - (فقلت) في (ب، هـ)

(٢) - وهو ما لان واخضر من قضبان الشجر أول نباته. معجم الرائد.

(٣) - في (ب، هـ): ويوفونهم.

(٤) - في (أ، ب): إنا.

ثم أقول: والذي نفس يحيى بن الحسين بيده لو اضطررت إلى أن أكل جفنة مملوءة خبزاً ولحماً من العشر وأنا له مستحل مستبيح لم أشتريه بثمنه ولم أدفع فيه نقدي، أو أن أكل من الميتة ما يمسك نفسي، ويدفع عن هلكتي - لأكلت من الميتة قبل أن أكل من لحم العشر وخبزه؛ لأن الله سبحانه قد أطلق لي أكل الميتة عند الضرورة وخوف الهلكة، ولم يطلق لي استباحة العشر ولا استحلاله في حالة ما.

فأما إذا اشتريت العشر شراء صحيحاً ثابتاً، ودفعت فيه مالي ونقدي - حل لي وطاب أكله بشرائي له، كما يحل لي مال اليتيم إذا اشتريته ومال المسلم إذا ابتعته.

فافهم هذه الحال (١) التي تجوز فيها الأعشار لآل رسول الله ﷺ والحالة التي لا يجوز لهم أكلها ولا الانتفاع بشيء منها.

وقد يجوز له بحالة أخرى وهو أن يأخذ منها بعض أهلها المستحقين لها من سائر المسلمين شيئاً، فيهدون بعضه إلى آل رسول الله ﷺ، ويدعونهم إلى طعام من أعشار الصدقة فيجيبونهم، فيجوز لهم أكله إذا أجازه لهم أهله، فيكون أخذ المسلمين له باستحقاق ووجوب، ويكون قبول آل رسول الله ﷺ منهم إن أهدوه إليهم قبولاً هدية إخوانهم المسلمين، مما أطعمهم إياه وأجازه لهم رب العالمين، فقد حل لهم هذا المعنى وفي هذا الوجه حين خرج من معنى الصدقة، وصار من أخيه المسلم الذي قد ملكه إليهم هدية، وفي ذلك ما يروى عن النبي ﷺ أنه دخل على عائشة (٢) فوجد عندها تمرأ فقال: ((من أين لكم هذا؟)) فقالت: يا رسول الله صدقة تصدق بها على بريرة (٣)، فقال: ((هو

(١) - في (ب، هـ): الخلة.

(٢) - عائشة بنت أبي بكر، أم المؤمنين؛ عقد بها رسول الله ﷺ بمكة، وبنى بها بالمدينة، وهي بنت تسع سنين، وتوفي الرسول ﷺ وهي في ثمان عشرة سنة؛ وفيها ورد: ((أيتكن تنبئها كلاب الحوآب)) بمهمله؛ وفي رواية ((إياك أن تكونيها يا حيراء))، فلما بلغت، سألت عنه؛ ف قيل: الجواب بالجيم؛ وكانت أول كذبة في الإسلام.

(٣) - بريرة - بمهملتين بينهما تحية - اشتريتها عائشة، وشرط أهلها ولاءها، فقال النبي ﷺ: ((الولاء لمن أعتق))، وثبتت فيها سنن كثيرة.

عليها صدقة ولنا منها هدية)) فقدّمته بريرة إليه، فأكل منه.
فعلى هذا الباب قولنا به في هدايا المسلمين إلى آل رسول رب العالمين مما جعله الله للمسلمين حلالاً من صدقات إخوانهم المؤمنين.
فافهم هديت ما عنه سألت، وقف على هذه الوجوه، فقد أكملت لك فيها كل ما طلبت، مما يجوز لآل رسول الله ﷺ من صدقات المسلمين، وأوساخ أيدي المتصدقين، وأعلمتك أي سبب تحل لهم، وفسرت لك متى يجوز لهم به أكلها، والمعنى الذي يدخل في ذلك حتى تحل لهم من بعده.

[جواب مسألة: المعنى الذي يجوز معه أن يؤثر بالزكاة بعض الأصناف]

وسألت عن المعنى الذي يجوز^(١) به قسم الزكاة على أصنافها وتسليم ربعها إلى الفقراء والمساكين، وقلت: كيف كنت في أول الأمر تقسم ذلك على أهله؟ وأنت اليوم ربما قسمت وربما لم تقسم، وربما أعطيت وربما لم تعط، فقد تكلم بعض من تكلم، ورأيتهم ينكرون عليك في بعض الأوقات إذا لم تقسم.
وقد سألت [عن ذلك]^(٢) فافهم، وإذا فهمت فاعلم أن من لم يعرف شيئاً أنكره، ومن لم يعرف حقيقة أمر عظمه، أما علمت إن جهلوا وفهمت إن غفلوا أن رسول الله ﷺ لما أن أتاه مال من البحرين^(٣) يقال إنه ثمانون ألف أوقية من أعشار البحرين، ومن جزية ذمتها، ومن صوافٍ^(٤) كثيرة كانت بها، فقسم الثمانين ألفاً في مجلسه على جلسائه، يعطيهم غرفاً غرفاً، وكفاً كفاً، حتى لم يبق من ذلك شيء، وذلك أنه ﷺ علم أن ذلك أصلح للإسلام في ذلك الوقت من

(١)- في (ب، ج، هـ): لا يجوز.

(٢)- ساقط من (ب، هـ).

(٣)- البحرين من الناحية التاريخية هو اسم لإقليم جغرافي واسع يشمل غالب المناطق الشرقية من شبه الجزيرة العربية المطلة على الخليج العربي. وهو الإقليم الممتد من البصرة مروراً بالكويت والقطيف وقطر والأحساء.. إلخ. (من الموسوعة).

(٤)- الصواف: الأملاك، والأراضي التي أجلى عنها أهلها. نهاية من هامش (أ، د).

القسم على السهام الثمانية.

وكذلك فعل في غنائم حنين^(١)، وهب للمؤلفة من خمسين بغيراً إلى مائة بغير إلى مائتين إلى ثلاثمائة، وحرم المهاجرين والأنصار في ذلك الوقت، حتى تكلم من تكلم من الأنصار، فكان منه من الفعل ما قد بلغك، وذلك فلم يفعله ﷺ إلا للصالح الذي رآه، فأمضى رأيه في الغنائم، ولم يقسمها على أهلها نظراً منه ﷺ للمسلمين والإسلام.

وكذلك كان فعلنا في العشر نقسمه^(٢) مرة ونتركه مرة، نتحرى في ذلك الإصلاح للإسلام، إذا رأيناه وبان لنا وعرفناه، وإذا استغنى الإسلام والمسلمون وقلت حاجتنا إلى هذه الأعشار قسمناها على أصنافها أو من وجدنا منهم، وإذا احتاج المسلمون والإسلام إليها آثرناهم بها على أهلها نظراً منا لهم، ومعرفة بأن ذلك أرجع في كل الأمور عليهم.

وذلك أن الدار لا تصلح إلا بالجيوش والأنصار والخيول والرجال، ولا تقوم ولا تجتمع إلا بالأموال، فنظرنا فإذا بالبلد الذي نحن فيه ليس فيه شيء غير هذه الأعشار، وإن نحن -عند حاجة المهاجرين والأنصار إلى القوت، وما به ندفع الهلكة والموت، من دفع هذه الأعشار التافهة إليهم، وردّها دون الأصناف عليهم- دفعناها إلى المساكين وغيرهم من الأصناف المذكورين -هلكت الجنود المجندة، وتبددت الجماعة المجتمعة، وافترق المهاجرون، وذل المسلمون، ووقعت البلية، وعظمت المصيبة، وشملت الفتنة، ولم تضبط البلاد، ولم يصلح أحد من العباد، وعلا الظالمون، وخمل المؤمنون، وبطل الجهاد، وخربت البلاد، وشمل البلاء، وذل الأمر والرجاء، فهلك في ذلك الضعفاء، وشح الأغنياء، ومات الفقراء، ووقع الضياع، وكثر الجياع.

(١)- في (أ، د): خبير، وظننت في الهامش بحنين، وهو الصواب.

(٢)- في (أ، د): نقسم.

وعلمنا أنا إن أثرنا [بها] (١) من به قوام الدار من أهل الإسلام من المهاجرين والأنصار، استوسقت (٢) السبل، وأمنت البلاد، وعاش العباد، وتجر (٣) التجار، وعمرت الديار، وزرع الزارعون، وتقلب المتقلبون، واستغنت الرعية، وحسن حال البرية؛ فعاش بينها أهل الصدقة من هؤلاء الأصناف المذكورين، وسخا الأغنياء بالعطية للطالبن، وتقلب الفقراء والمساكين في دار الأغنياء الواجدين، وتكسبوا معهم، وأصابوا من فضلهم، وحسنت بصلاح دارهم حالهم، واستقامت لعز الإمام أمورهم.

فلهذا المعنى قسمنا الصدقة عندما يستغني عنها الإسلام والمسلمون، وحبسناها عند ما يحتاج إليها ويضطر الأنصار والمجاهدون، نظراً منا للرعية، واحتياطاً في الحياطة للبرية، وأداءً إلى الله سبحانه النصيحة لعباده، وإحساناً وأداءً إليه ما استأمننا عليه من أموال بلاده (٤)، فصرفناها في إصلاح الدين والمسلمين، ورددناها على الأصناف من المسلمين حيناً (٥)؛ اجتهداً لله في النصيحة، وتأدية منا إليه ما حملنا من الأمانة؛ إذ كنا عن ذلك مسؤولين، وبإحسان النظر للإسلام والمسلمين مأمورين، وعن التفريط فيما يصلح البلاد منهيين.

وسأضرب لك إن شاء الله ولمن عقل صواب رشدنا قولاً ومثلاً يبين لك حقائق علمنا، فليس كل متكلم مصيباً في قوله، ولا كل متحل للعلم عالماً لكل ما يحتاج إليه، ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ (يوسف)، ومن طعن بغير علم على أولياء الله كان آثمٌ أثيم - ما يقول وما يذهب إليه الطاعن علينا بما لا يعلم متأول: في رجل متولٍّ لأموار أيتام تحت يده، مسكنةً صغار، من صَعَفَةٍ لهم أرضٌ

(١) - (بها) سقط من (ب).

(٢) - استوسق الشيء: إذا اجتمع وانضم. معجم وسيط.

(٣) - في (ب): والتجر.

(٤) - في (هـ): الأموال في بلاده.

(٥) - في (ج، هـ، و) بدل حيناً: حيثما كانوا.

بعضها أعناب وبعضها حرث، فاستغل لهم من ذلك العنب زيبياً، ثم حدث في العنب والحرث حدث من سيل فأخرب الحرث، أو نار أحرقت العنب وخشبه، أكان الواجب عندك في دين الله وفرضه، وما حكم على ولي اليتامى في^(١) حكمه؟ أن يصلح حرثهم وعنبهم بما قد أخذ من الثمر^(٢) قبل خراب الحرث والعنب وينفقه ويرده عليه، ولو مدوا أيديهم لطلب الصدقة، وبدت منهم في تلك السنة الخصاصة والحاجة، حتى يصلح عنبهم إذا رد فيه ما احترق من خشبه، ويصلح أرضهم إذا عمرت، فتغل^(٣) أرضهم وعنبهم في كل سنة من بعد صلاحه ما يعيشون به، ويرجع نعيمهم إذا رجعت عليهم^(٤)، ويكمل حسن حالهم بصلاح أموالهم؟ أم تُترك أرضهم وعنبهم خراباً، ويخليها فاسدة يباباً، وينفق الغلة التي أنفقها في صلاح مالهم عليهم فيأكلونها سبتهم، ويهلكون في طول عمرهم؟ إذ قد خربت أموالهم؟

فإن قلت: ينفق عليهم هذه الغلة وتخرب أموالهم، فقد قلت قولاً شططاً، وحكمت في ذلك بغير الحق حكماً؛ إذ لم تحسن لها ولا^(٥) الأيتام نظراً، ومن لم يحسن النظر لأيتامه فقد باء عند الله بعبء آثامه، وشهد عليه جميع الرجال بالقول الفاحش والمحال.

وإن قلت: بل يعمر ضياعهم ويحيي أموالهم بهذه الغلة اليسيرة؛ ليلحقوا بذلك في أموالهم المعيشة^(٦) الكثيرة الدائمة الكافية الغزيرة، فقد أصبت في قولك، وقلت حقاً في حكمك، وفعلت ما يصوبك فيه الجهلاء فضلاً عن أهل العقول من العلماء. فإذا قلت بذلك من الحق وتكلمت فيه بقول الصدق، فكذلك فقل في فعلنا

(١)- في (ب، هـ): من.

(٢)- في (د): الثمن.

(٣)- في (أ، د): فتعمل، وظننت في الهامش: فتغل. وهو الصواب.

(٤)- في (هـ): غلتهم.

(٥)- في (أ، ب) (لهؤلاء).

(٦)- في (أ، ب) (العيشة).

في بلاد رعيتنا، ومواضع ضعفنا، ألا ترى أنا لو قسمنا هذه الزكاة على أهلها في وقت الحاجة حاجة الإسلام والمجاهدين إليها، ونزول الخصاصة بالمدافعين عن أهلها، فافترقوا عنا، وانتزحوا من قربنا فوق الضعف على الإسلام والمسلمين بما وقع من الخصاصة بالمجاهدين، وقوي بذلك أهل الضلال من المضلين، ففسد أمر الرعية، واختلفت أحوال البرية، ووقع الضياع عليهم، وكثر الجياع، واختلفت أمورهم، وساءت أحوالهم، وشح بالمعروف أغنيائهم، فهلك لذلك فقراؤهم، وخافت سبلهم وخربت أموالهم، وظهرت^(١) عليهم أعداؤهم.

وإن نحن رددنا زكاة الأمصار على المجاهدين والأنصار دون أهلها من هذه الأصناف المذكورة، ووقت ما ينزل بالمجاهدين الحاجة والضرورة، قوي الحق، وضعف الفسق، وعاش في الدار المستضعفون، وجاد بالمعروف الأغنياء، واستغنى في دار معروفهم الفقراء، وأمنت سبلهم، وحسنت حالهم، وزال ضرهم، فهذا والمثل الذي ضربناه أولاً سيان، في القول والمعنى اثنان، والحمد لله على الخلق والاستواء. فأفكر فيما ذكرت لك بلبك، وانظر فيه إذا نظرت بخالص مركب عقلك، بين لك في ذلك الصواب، ويزول عنك فيه الشك والارتباب.

[جواب مسألة: بم تثبت الإمامة في الإمام من آل الرسول]

وسألت عن إثبات الإمامة في الإمام من آل رسول الله ﷺ فقلت: بم تثبت له؟ أبعقد الناس وإجماعهم عليه؟ أم برواية رويت عن الرسول فيه؟ أم بغير ذلك؟ واعلم هداك الله أن^(٢) الإمامة لا تثبت بإجماع الأمة، ولا ببعقد برية، ولا برواية مروية، ولكن تثبت لصاحبها بتثبيت الله لها فيه، وبعقدها في رقاب من أوجبها عليه من جميع خلقه وأهل دينه وحقه، وذلك قوله سبحانه: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النساء: ٥٩]، وأولو الأمر الذين أمروا

(١)- في (أ، ب، هـ): وظهر.

(٢)- في (ب، هـ): بأن.

بالكينونة معهم فهم: الصادقون بادعاء الإمامة، وهم المستوجبون لها والمستحقون لفرضها، وهم من كانت فيه الصفات التي تجب له بها الإمامة: من ولادة الرسول والعلم والدين والزهد والورع والمجاهدة لأعداء الله، من كشف رأسه، وسل سيفه، ونشر رايته، ودعا إلى الحق وعمل به، وزاحف الصفوف بالصفوف، وأزلف الألوف إلى الألوف، وخاض في طاعة الله الختوف، وضرب بالسيوف الأنوف، وأقام حدود الله على من استوجبها، وأخذ أموال الله من مواضعها، وصرفها في وجوهها، وكان رحيماً بالمؤمنين، مجاهداً غليظاً على الكافرين والمنافقين، معه علمه ودليله.

والعلم والدليل: الكلام بالحكمة، وحسن التعبير، والجواب عند المسألة، والفهم لدقائق غامض^(١) الكتاب، ولدقائق غيره من كل الأسباب التي يعجز عن استنباطها غيره، ويضعف عن تثبيتها^(٢) سواه؛ فمن كان في الصفة كما ذكرنا، وفي الأمر كما قلنا فهو الإمام الذي عقد الله له الإمامة، وحكم له على الخلق بالطاعة فمن اتبعه رشد واهتدى، وأطاع الله فيما أمر به واتقى، ومن خالفه فقد هلك وهوى، وأفحش النظر لنفسه وأساء، واستوجب^(٣) على فعله من الله العذاب الأليم، والخلود في الهوان المقيم، ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^(١٨) أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢٠﴾ [السجدة] والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآل محمد، كثيراً طيباً مباركاً فيه.

(١)- في (أ): لغامض دقائق.

(٢)- في (ب): تبينها.

(٣)- في (ب، هـ): واستحق.

بقی الامامة
مسألة

مسألة في الإمامة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سألت يا أبا عبدالله -حفظك الله- ووفر في الخيرات حظك- عن المعنى الذي وجبت^(١) به لنا على الخلق الطاعة، ووجب به علينا جهاد من أبدى لنا المعصية، وثبتت به لله سبحانه في ذلك علينا الحجة، حتى حكمنا بالهلكة على المخالفين^(٢) عن دعوتنا، وبالنجاة للمسلمين لأمرنا، الساعين في طاعتنا، حتى سميننا من قتله الظالمون منا شهيداً، وحكمنا له بالوعد الذي وعد الله الشهداء، وسمينا من قتلنا نحن من الظلمة كافراً متعدياً، وحكمنا عليه باستحقاق الوعيد من الله العلي الأعلى؟

وهذا أكرمك الله فقد وجب لنا على أنفسنا السؤال عنه، والبحث لها فيه عندما دعتنا إليه من دعاء الخلق إلى طاعتنا، والمناداة إلى إجابتنا، وضرب أعناق المحاربين لنا، وأخذ أموالهم واستباحة ديارهم، فسألناها فقلنا: ما الذي وجب لك به ذلك؟

فكان من جوابها لنا عندما احتجنا إليه من علم ذلك منها أن قالت: وجب لي ذلك بما وجب للأئمة من قبلي من لدن القاسم بن إبراهيم عليه السلام ومن تقدمه من الأئمة القائمين، الذين كانوا حجباً لله على العالمين سواء سواء.

فقلنا لها: فبم وجبت^(٣) لأولئك عليهم السلام الطاعة على الخلق؟
فقالت: لوجوب الإمامة التي عقدها الله لهم بأحق الحق، وأصح القول والصدق.
فقلنا لها: ولم عقد الله سبحانه الإمامة لأولئك وبأي معنى كانوا عليهم السلام عند الله عز وجل كذلك؟

(١)- في (ب، هـ): وجب.

(٢)- في (ب، هـ): المتجانفين.

(٣)- في (أ): أوجبت.

فقالت: بولادة الرسول ﷺ وبمعرفتهم بذی الجلال والإكرام، وبالورع الذي جعله الله قواماً للإسلام، وبالمعرفة بالحلال عند الله والحرام، وبما يحتاج إليه في الدين جميع الأنام، وبأخذ الحق وإعطائه، وبقلّة الرغبة في الدنيا والزهد في دار الفناء، وبالرغبة [والمحبة]^(١) لدار البقاء، وبكشف الرؤوس، وتجريد السيوف، ورفع الرايات لله وفي الله عز وجل، والمنابذة لأعداء الله، وبإظهار الدعاء إلى الله، والغضب لله والرضا، وإقامة الدار^(٢)، والدعاء إلى [الله]^(٣) الواحد القهار، وإحياء الكتاب والسنة، وإقامة الحق والعدل في الرعية، والإطلاع على غامض كتاب الله ووحيه، الذي لا يطلع عليه إلا من قلده الله السياسة، وحكم له بالإمامة دون غيره، فآتاه الحكمة وخصه بالفضيلة، وأكمل له النعمة، وجعله له على الخلق حجة، وبالشجاعة عند اللقاء، والصبر في البأساء والضراء، وبالجود والسخاء مع النصفة للأولياء.

فصدقناها فيما احتجت به من الأمر الذي يجب به من الله سبحانه الإمامة لأهلها، ويتأكد لهم به من الله عز وجل فرض الطاعة على خلقه، فلما أن أجمعنا نحن وهي على أن من كانت فيه هذه الخصال، وثبت له ما ذكرنا في كل حال، فقد وجبت له بحكم الله الإمامة، وتأكدت له بفرض الله على الخلق الطاعة - أوجبنا على أنفسنا المحنة فامتحنناها فيما أجمعنا نحن وهي وغيرنا عليه من الشروط التي تجب بها الإمامة، وثبتت بها لأهلها على الخلق الطاعة، فلم نجد لها ولله الحمد عن ذلك منصرف ولا منه^(٤) معوزة، بل وجدناها به قائمة، وبالتسمية به مستحقة، فأجبناها إلى ما دعتنا إليه، وأعناها بكليتنا عليه، فصدقناها والله المن بعد المحنة به.

(١) - سقط من (ب، هـ).

(٢) - لعل المعنى: إقامة الحق في دار الإسلام على حذف في كلامه.

(٣) - (الله) في (ب، هـ).

(٤) - في (هـ): عنه.

ولك -يا أبا عبد الله أكرمك الله- علينا من الحجة والسؤال والمحنة مثل الذي كان لنا على أنفسنا، فانظر في ذلك معنا بمثل ما نظرنا نحن به مع أنفسنا، فإن وجدت ما وجدنا، وشهد عقلك لك في أمرنا بمثل ما شهدت به عقولنا لأنفسنا، فقد حق لك ما طلبت، وصح لك ما عنه سألت، وجاءتك من^(١) نفسك البينات، وأتارت لك من ذلك النيرات.

وإن لم تجد الشروط التي نشهد نحن وأنت وكل المسلمين بأنها شروط الأئمة الهادين المفترضة طاعتهم، والمحرمة معصيتهم- كنت على بينة من أمرك، ورخصة من فرضك وراحة من تعبك.

واعلم هداك الله أن الامتحان والنظر لا يكون إلا بالنصفة من المتناظرين، وطلب الحق عن ذلك من المتسائلين، وقبول الحق عند ظهوره، وأخذه بأفضل قبوله، ونحن -أكرمك الله- لكل ذلك لك باذلون، وإليه لك مسرعون، وله منك محبون، فهذا الباب الذي وجبت به إمامة كل إمام، على جميع من تقدم من أهل الإسلام، وبه تجب إمامة من بقي من أئمة الهدى إلى آخر أيام الدنيا، ولن تجب إمامة إمام أبداً بغير ما ذكرنا، ولن يوجد سبب يثبت لأحد سوى ما شرحنا.

تم والحمد لله كثيراً، [وسبحان الله بكرة وأصيلاً وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً]^(٢).

(١)- في (ب، هـ): في.

(٢)- ما بين المعقوفين في (هـ).

ردجھل من اهل
جواب مسأله

وله أيضاً ﷺ:

جواب مسألة لرجل من أهل قم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: سألت عصمنا الله وإياك بعصمته، ووقفنا وإياك لمرضاته، وجعلنا وإياك من أهل طاعته، وختم لنا ولك بمغفرته، ونجانا وإياك من حيرة هذا الدهر برحمته - عن معرفة الله تبارك وتعالى ما تصرفها في الخلق وكيف تكوينها في العباد، وما محلها في الأجساد، وهل هي من أفعال المخلوقين؟ أم هي خلق لأحسن^(١) الخالقين؟ غريزة ركبها في عبادته، فجعلها سبحانه كما خلق وركب وجعل فيهم من العقول؟

واعلم هداك الله أن المعرفة هي كمال العقل والعمل به، فإذا كمل العقل وصح واستعمل تفرعت منه المعارف والأفهام، لذوي الفكر والأحلام، ومتى عدمت من الآدميين الأبواب، لم تصح فيهم المعارف بسبب من الأسباب، بل تكون بنأيه أنأى من كل ناء، وبدنوه أدنى من كل داني، تحضر بحضوره وتعزب بعزوبه، محتاجة إليه، وهو فغير مضطر ولا محتاج إليها، متفرعة من فروعه، كامنة في أصوله، كائنة بكيونته، وهو فغير متفرع منها ولا محتاج مضطر إلى كيونتها، بل هو مقيد العماد، راسخ الأوتاد، فكل معرفة كانت من العباد بالأزلي الخالق الجواد، فبالعقول استدركها المستدركون من ذوي الأبواب، واستخرجها المستخرجون، ووقف على حدود شرائعها العالمون، وعلى ذوي العقول افترضت معرفة الله وعبادته، وهم الذين ينالون بأداء فرائض الله ثوابه، ويستحقون برفضها - دون غيرهم ممن سلب له - عقابه، فالعالمون من ذوي الأبواب هم المجازون بالחסنة الحسنات، وبالسيئات من الأفعال السيئات.

(١) - في (ب، هـ): أحسن.

والعقلاء فهم الموقوفون للحساب، الخائفون لأليم العقاب، والكائن منهم ما ذكر الله سبحانه حين يقول: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]، وهو يوم تخشع الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً، فتبيض^(١) فيه وجوه من جاء بصالح الأعمال، وتسود^(٢) وجوه من جاء بسيء الأفعال، يكون حال من سلب لبه فيه كحال الأطفال، آمناً إذ ذلك من هائل الأهوال، لا يسألهم الواحد العدل المنان عما منهم في دنياهم كان، فتبارك [الله]^(٣) العادل بين خلقه الرحمن. وفيما نقله الثقات من ذوي العقول ثقة عن ثقة عن الرسول ﷺ أنه قال: ((لما أن خلق الله العقل قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال له: أدبر، فأدبر، فقال: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحب إلي منك، بك أعطي وبك آخذ))، فقلوه: ((بك آخذ وبك أعطي)) دليل على أنه لا يثاب على فعل فعله ولا يعاقب على جرم اجترمه إلا من ركب فيه لب حاضر ورأي صادر، وفي قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۖ﴾ [الزمر]، أكبر الدليل على أنه لا يكون تذكرة ولا تفكرة تعود إلى معرفة وبيان، وحسن نظر وإتقان، إلا بلب يتفرع منه التذكرة والمعرفة في الإنسان، فتبارك من عِلْم خفيات ضمائر القلوب عنده كالإعلان.

فإن قيل لك: أبن لنا ما معنى تفرعها من العقل؟ وكيف تتفرع؟ وما معنى قولك: يستعمل العقل؟ وكيف يستعمل؟ ومثل ذلك لنا بمثل تقبله عقولنا، وتفهمه أنفسنا.

فقل: مثل العقل في الأدمي كمثل الاستطاعة فيه، فالاستطاعة^(٤) هي سلامة أدواته، فإذا استعملت الأدوات فيما تصلح له تفرعت أفعاله منها، كمثل ما

(١)- في (أ، ب، د): فتبياض.

(٢)- في (أ، ب، د، هـ): وتسواد.

(٣)- (الله) في (ب، هـ).

(٤)- في (ب، هـ): والاستطاعة.

يتفرع من الكف من الحركة مما يؤدي إلى رفع أو وضع، أو ما يتفرع من حركات الرجل من مشي أو عدو، أو ركوب أو نزول، أو غير ذلك.

وكل أداة ففعلها متفرع منها، وتفرعه فهو خرجوه، وكل فعل أداة فغير كائن بغيرها من الأدوات، ولن يوجد إلا بوجودها، ويتغير بتغيرها، ويزيد بزيادتها، ويكمل بكمالها، ويعدم بعدمها، ويدخل عليه من الضرر ما يدخل عليها، وكذلك تفرع المعرفة من العقل وكسبها به، كتفرع الحركات من الأدوات، توجد بوجوده، وتعدم بعدمه.

والعقل: فهو خلق الله وتركيبه في عباده، والمعرفة: فهي أفعال المخلوقين، متفرعة من العقول، فكل من أعمل عقله في شيء من آيات الله قاده إعماله لعقله من معرفة الله تبارك وتعالى إلى أبين بيان، وتبين له بما يتفرع من المعرفة بالله أنوار البرهان، فيثيب الله من قبل ما دُلَّ عليه - مما تفرع من مركب لبه الذي جعله الله فيه - من المعرفة بالله عز وجل، فإذا ميز وأعمل النظر في صغير آيات الله دون كبيرها، فعلم أن لها خالقاً كريماً، ومدبراً عليماً، فقبل ذلك بأحسن القبول، فاستوجب من الله الزيادة والتوفيق، ويعاقب من كابر لبه وأنكر آيات ربه فاستوجب بذلك منه الخذلان، وتمكنت منه وساوس الشيطان، كما يثيب من عمل بكفه خيراً، ويعاقب من اكتسب بها شراً.

وأما استعمال العقل فهو الفكر به، والنظر والتمييز بين الأشياء، والبصر^(١) فيها وفي تركيبها وتديرها وحسن تقديرها، حتى يقوده ويدله ما يتفرع من لبه عند استعماله له على معرفة علام الغيوب، ومقلب ما يشاء من القلوب.

فإذا ثبت عنده أن له خالقاً ومصوراً، ولجميع الأشياء فاطراً ومدبراً، وجب عليه أن ينظر في كتاب الله تبارك وتعالى، ويسأل العلماء عما ذكر الله من كرسية

(١) - في (ب، هـ): والنظر.

وعرشه، ويده ووجهه، حتى يبينه^(١) كل عالم بما يحضره من الجواب.
والسؤال فواجب عليه لقول الله تبارك وتعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل]، وهم آل محمد صلى الله عليه وعليهم، فإذا أنبي عما يسأل وجب عليه أن يتفكر بعقله فيضيف إلى الله سبحانه من الأشياء ما هو أولى به، وينفي عنه الشبهات التي تكون في خلقه، ويعلم أن ليس كمثله شيء كما قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى].

فإذا علم أن الله واحد أحد، وأنه مباين للأشياء كلها، مخالف لها غير مشاكل لما خلق، لا يحويه مكان، ولا يشغله شأن عن شأن، وهو بالمرصاد كما قال سبحانه - وجب عليه أن يعلم أنه عدل لا يجور، فإذا علم ذلك فقد أكمل معرفة ربه سبحانه.

فإن قال قائل: فإننا نجد المعرفة باينة من العقل لا تدل على صفات الله، ولا يقف صاحبها عليها من غير تعريف ولا سؤال، فقال: إن المعرفة إنما هي تعليم من بعض لبعض، مستغنية بنفسها [كما هي]^(٢) غير محتاجة إلى العقل؟
قيل له: فأخبرنا عن عمل شيئاً يجب على من أضافه إلى الله أن يكون ناسباً إلى الله الجور والظلم، وما يجب على من اعتقد أن يكون الله مشبهاً بخلقه؛ فقال بذلك واعتقده، هل يكون بالله عارفاً، والله موحداً؟!

فإن قال: نعم. كفر. وإن قال: لا.

قيل له: أفرأيت إن اختلفت عليه الأقاويل فأمره^(٣) قوم باعتقاد ما يلزمه به التشبيه والتجويز لربه، وأمره آخرون باعتقاد التوحيد والقول بالعدل،

(١) - في (أ، ب، هـ): يبينه.

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): وأمره.

فالتبس^(١) عليه أمره وعمي عليه رشده، ما الذي يجب عليه في ذلك؟
فإن قال: إنه يجب عليه أن يقلد أحد الفريقين قوله ويقول به، وزعم أنه إذا
قلد قوماً قولاً ثم عمل به واعتقده نجا من إثمه، وكان عليهم وزره - وجب
عليه أن يقول: إن كل من أمر بدين من الأديان من اليهودية أو النصرانية أو أي
دين كان من أديان الكفر وأشار به فقبله منه قابل وقلده إثمه ودخل فيه فأحل
ما حرم الله، وحرم ما أحل الله كان بذلك بريئاً من الوزر، وكان جميع ذلك الأمر
على من أمره^(٢) به دون من قبله.

ولو كان ذلك كذلك لم يعذب الله إلا المؤسسين^(٣) لأنواع الشرك من القرون
الأولة، ولكان كل من عمل بعملهم ناجياً من سخطه وعقابه، ولكان كل من
قال على الله بالحق، ودان بدين محمد صلى الله عليه وعلى أهل بيته الطيبين
الطاهرين وسلم غير مثاب عليه، ولكان الثواب واجباً في القياس للرسول، ولم
يكن لمن عمل [به]^(٤) ثواب ولا محمدة، ولم يكن المذنب بإجرامه بآهل بالعقوبة
من المحسن في أعماله، ولكان المطيع والعاصي في الثواب والمجازاة على^(٥)
العقاب سيان؛ إذ كانا من جميع أفعالهما بريان.

ثم يسأل فيقال [له]^(٦): أخبرنا عن إبليس إذا أمر العباد ووسوس وزين لهم
المعاصي، حتى يكونوا لها عاملين، ولعظائمها مرتكبين؛ على من إثمها؟

(١) - في (ب، هـ): والتبس.

(٢) - في (ب، هـ): أمر.

(٣) - في (ب، هـ، و): المؤسسين.

(٤) - ساقط من (ب، هـ).

(٥) - هكذا في الأصول ولعلها بمعنى الباء كما في قوله تعالى: ﴿حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ﴾

[الأعراف: ١٠٥]، أي: بأن لا أقول.

(٦) - ساقط من (ب، هـ).

فإن قال: على إبليس [دونهم] (١).

قيل له: فإننا نجد الله قد أخبرنا في كتابه أنه من أطاع إبليس فإنه من العصاة المعاقبين على ارتكابه ما يأمره بركوبه، ويزينه له ويوسوس له به، فقال سبحانه في ذلك: ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ (٢) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٥﴾ [ص]، فهل وجب عندك على من أطاع إبليس وعمل بما يأمره (٢) به من المعاصي عقوبة النيران؟

فإن قال: لا. كفر. وإن قال: نعم. ترك قوله وخرج من حد التقليد، فلا يجد بداً من أن يقول: إن الواجب عليه عند التباس الأقوال واختلاف الأفان أن يرجع إلى عقله في ذلك فيفكر به، ويميز فينظر بعقله ويتخير لنفسه فيتفرع له من عقله من المعرفة ما يقول على الله به الحق، ويذكره بما يشبهه من الذكر الذي لا يكون إلا له سبحانه، فيعلم أن المعرفة كلها خارجة متفرعة من العقل، وأنه لا يكون معرفة إلا بالعقل ومن العقل.

ومن الدليل على أن المعرفة هي ثبات العقل وكماله بأن علمنا أن شراب الخمر وأهل الدعارة والشرور، إذا شربوها زالت عنهم الأبواب، وأنها مضطرة إليه محتاجة، تعذب بعزوبه، وتحضر بحضوره، وتتفرع في ثباته وتعدم عند عدومه (٣)، فعدمت بزواله منهم المعارف حتى يطيح عنهم واضح البيان، ويزيح بما قد كان مؤدياً لهم من بين اللغة واللسان، وحتى تلبس عليه حلاله من أخواته، وأمهاته من خالاته، ويأتي على لسانه من القذف والفحش والمنكر والدناءة في النادي والجماعات ما يفضحه ويشينه، وما لعله لو عرض مفروجا عليه عند ثبات لبه وتفرع معرفته سوء ما كان منه إذ كان لا معرفة له بما سلف

(١) - ساقط من (ب).

(٢) - في (ب، هـ): أمره.

(٣) - في (ب، هـ): عدمه.

منه في حال كينونته ويأتي متيقظاً واحداً من أفعاله في عزوب لبه ما فعل ذلك أبداً، بل لعله يود أنه كان ميتاً فانياً، مفقوداً نائياً، ولا تبين منه الأشياء الفواضح، والأفعال الطوالح، ففي أقل ما ذكرنا دليل على أن المعرفة لا تثبت ولا تكون إلا بالعقل ومن العقل.

فإن احتج فقال: قد نرى البهائم -التي نعلم نحن وأنت أنها عدمت العقول- تعرف أولادها وأمهاها وتعرف طعامها وشرابها من غيره، وتعرف ما يضرها مما ينفعها فتعتزل المضار وتتبع المنافع.

قيل له: إنما كلامنا في المثابين والمعاقبين، من الجنة والأدميين من المأمورين والمنهيين الذين ينالون الطاعة والمعصية بما ركب فيهم من الاستطاعة، فيكونون متخيرين لأحدهما يثابون على طاعة إن كانت منهم، ويعاقبون على معصية إن جاءوا بها، ولا يكون تخير الواحد من الأمرين إلا من ذي لب واضح وعقل راجح.

فأما البهائم فإنها غير مأمورة ولا منهيّة، ولا لامثابة ولا معاقبة، وإنما عدمت الثواب والعقاب بما سلبته من الأبواب، وأما ما يكون منها من شيء فعلى غير معرفة ثابتة ولا تمييز، وإنما يكون ما يكون منها من معرفة الذكر للأنثى، ومعرفتها لأربابها، ومعرفة الذكر بما يكون لاقحاً من الإناث فهو أعرف وأكثر^(١) من معرفة الطعام والشراب والأمهات والأولاد، فإنه منها على الإلهام وإنهن للمهمات لذلك إلهاماً، كما يلهم الطفل في صغره معرفة الثدي وطلبه له، وبكاه وسكوته وحزنه وسروره وكل ما كان من الطفل بغير تمييز ولا عرفان، وإنما هو طبع وإلهام، حتى إذا كمل من عقله ما يحوز به التمييز من الأشياء ميز حينئذ فاختار، فأخذ وترك، وعرف ما ينفعه مما يضره، فاجتنب ما يضره،

(١)- في (هـ): وأكبر.

وطلب ما ينفعه، وهو في صغره لو وضع قدمه تمرّ وجهرّ أو ملحّ وسكر لكان حرياً بالأخذ للضار له منهما؛ لعدم عقله وذهاب معرفته وفهمه، ففي أقل مما ذكرنا إن شاء الله ما بين وكفى عن التطويل وشفى من كان مسترشداً تابعاً للهدى، والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله وملائكته وجميع الأنبياء والمرسلين من خلقه على محمد عبده ورسوله النبي الإمام الهادي المهدي، وعلى أهل بيته الطيبين الأخيار الصادقين الأبرار، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً.

[الدليل على أن الله خلق الأشياء لا من شيء]

وقلت: ما الدليل على أن الله خلق الأشياء لا من شيء؟
والدليل في ذلك: أنه لا يخلو أن يكون خلق أصل الأشياء ومبتدأها من شيء، أو من غير شيء، فإن خلقها من شيء أزلي؛ فقد كان معه في الأزلية والقدم غيره من الأشياء، ولو كان ذلك كذلك تعالى الله عن ذلك لم تصح له الأزلية، وإذا لم تصح له الأزلية لم تصح له الوجدانية، وإذا لم تصح له الوجدانية لم تصح له الربوبية؛ لأن من كان معه شيء لا من خلقه فليس برب للأشياء كلها؛ إذ لم يكن لكلها خالقاً، فمن هاهنا صح أنه خلق الأشياء لا من شيء، وابتدع تكوين ابتداعها من غير شيء.

[العلة في بعثة الرسل]

وقلت: لأي علة بعث الله الرسل؟
وبعثهم ليكونوا حجة على خلقه، وليبلغوا من عنده ما تعبد بهم به من فرضه؛ إذ مفروضاته سبحانه معقول ومسموع، فما كان من المسموع فلا بد فيه من مُسمِع يؤديه وناطق به عن الله بما فيه وهم الرسل ﷺ، المؤدّون إلى خلق الله رسائله، والمبلغون إليهم عنه مراده منهم، فلهذا المعنى من تأديتهم عنه بعثهم.
تم ذلك والحمد لله كثيراً، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلم.

[مسألة منفردة] (١)

مسألة: وسئل صلوات الله عليه عن الرجل إذا اشترى شيئاً فوجد فيه عيباً، ثم استعمله بعد ما وجد فيه العيب، فقال: ليس له أن يرده وليس له إلا أرشه وهو نقصان من الثمن بالعيب، وقال: إذا جاء المشتري يرد بعيب وكان العيب مما يحدث مثله في تلك الأيام، ثم أقام عند المشتري فعلى المشتري البينة أنه اشتراه وبه ذلك العيب، فإن لم يكن له بينة فعلى البائع اليمين ما باعه هذه السلعة وفيها هذا العيب، وقال صلوات الله عليه: ((إذا اشترى رجل جارية فوجد لها ولد زنا من أمة الرجل الذي باعها فليس هذا عيب ترد به)) وقال: (إن البول عيب في الكبير وليس بعيب في الصغير) تمت المسألة.

تم ذلك والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله

(١) - العنوان من هامش (أ، د).

مسائل أبي القاسم الرازي
جواب

وله أيضاً ﷺ:

جواب مسائل أبي القاسم الرازي رحمه الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ابن رسول الله ﷺ: سألت يا أبا القاسم أكرمك الله بكرامته وأتم ما بك من نعمته، وجعلك ممن اهتدى فزاده نوراً وهدى، فجمع لك بذلك خير الآخرة والدنيا فقلت:
[ما يستوي فيه المكفون من العقل، والتفصيل فيه وأسبابه]

أخبرني عن عقل رسول الله ﷺ هل كان مثل عقل أبي جهل؟
الجواب في ذلك: إن كنت تريد بقولك: هل هو مثله؟ أي هل يعمل عقله إذا استعمله كعمل غيره فيما جعل له وركب عليه؟ أو (١) هل يستدرك به أداء فرض الله الذي افترضه الله عليه، وينال به بلوغ ما أوجب الله عليه، من تمييز الأمور وفهم واجب الفرائض؟ وهل يستدرك به معرفة الخالق بما يرى من أثر صنعه، وينال به التمييز بين طاعته ومعصيته فيكون بذلك بالغاً من أداء حجج الله، واستدراك الدليل على الله، كما كان رسول الله ﷺ يستدرك (٢) بأصل حجة عقله من أداء فرضه - فكذلك نقول: إن أبا جهل قد كان يستدرك وينال بأقل قليل عقله أكثر مما افترض عليه من دينه، وفوق ما يحتاج إليه من الدلائل (٣) على معرفة ربه، فقد كان فيما أعطاه الله من أصل الحجة، وثبت فيه من العقل لأداء الفريضة، وفي الاستدلال - إن استعمل عقله - بالغاً بعقله ما كان يبلغ رسول الله ﷺ بما أعطي من مبتدأ حجة العقل من المعرفة بأداء فرض الله، والوقوف على دين الله، الذي لم يرض من العباد إلا بأدائه.

(١) - في (ب، هـ): أم.

(٢) - في (د): ليستدرك.

(٣) - في (ب، هـ): الدلالة.

ولولا أنه قد ساوى بينهم فيما ينالون به معرفة ما افترضه عليهم، وأداء حججه التي احتج بها عليهم، ما كانت تجب له عليهم حجة، ولكن الله عز وجل أعطى كلاً ما ينالون به أداء حجته، فساوى بينهم في إقامة الحجة عليهم، وإثبات البراهين في صدورهم بما يبلغون به فرضه، وينالون به معرفته.

فإن كنت أردت هذا المعنى فقد ساوى الله بين الخلق ^(١) كلهم، فيما يكون به بلوغ حجته، وتتمام منته، ونهاية أداء فرضه من العقول المركبة في صدورهم، الثابتة في قلوبهم، وأثبت بذلك عليهم كلهم حجته؛ لأن العقول المركبة فيهم من هذه الحجج اللازمة لهم - من فعل الله لا من فعلهم، ومن صنع الله عز وجل لا من صنعهم، وتديره جل جلاله لا من تدبيرهم؛ فمبتدأ ما أعطاهم الله من حججه منه لا منهم.

فلما أن صح أن هذه العقول المركبة في الخلق فعل الله، كان فعل الله في ذلك مشتبهاً، وكان تدبيره في إثبات الحجج عليهم متساوياً، فاشتبهت وتساوت حجج الله على خلقه، التي ركبها الله في صدور عباده، بعدله فيهم وإحسانه إليهم في مبتدأ أمرهم، كما استوت عليهم فروضه، ووجبت عليهم شرائعه، ولزمتهم بها عبادته، فكانت أصول ما أعطاهم من حججه فيهم سواء كما كانت فروضه عليهم كلهم سواء، فتساوى المعنيان [جميعاً] ^(٢) من الله في ذلك: معنى الفرض، والمعنى الذي ينال به الفرض، فكانت فرائض الله على عباده كلهم [سواء] ^(٣)، وجاء ما تعبد بهم به منها سواء على المساواة والاستواء.

وكذلك جاءت أصول ما أعطاهم الله من حجة العقل التي ينالون بها أداء

(١) - في (د): خلقه.

(٢) - (جميعاً) في (ج).

(٣) - (سواء) سقط من (ج).

هذه الفرائض^(١) على قياس ذلك [سواء]^(٢)، فاستوت المفروضات عليهم، والحجة التي ينالون أداءها بها فيهم، فساوى الله سبحانه بينهم في إثبات الحجة عليهم، وإكمال البراهين فيهم، وإيجاد^(٣) السبيل لكلهم إلى أداء فرضه وبلوغ طاعته، فكان ما أعطوا من أصل حجة العقل في ذلك بينهم سواء، كما كان الفرض عليهم كلهم سواء.

ثم فضل الله تبارك وتعالى من يشاء^(٤) بعد المساواة بينهم، والاكتفاء بما شاء بعد ذلك من الأشياء، فلم يكن لعباد الله حجة على الله، كما لم يكن لهم حجة فيما خلق وجعل، وفطر من الأشياء وفعل، من جعله لبعضهم أهل جمال وهيئة، وجَلَدَ وهيئة، وجعل بعضهم أهل لطافة ودمامة^(٥)، وأهل قلة وسماحة، فمن تكلم فيما فضل الله به بعض الخلق على بعض في زيادات العقل، وجب عليه أن يحجب فيما فضل الله به بعضهم على بعض فيما ذكرنا من زيادة الخلق، في حسن الألوان، وعظم الأبدان، والكمال والبيان - لا يجد من ذلك بداً؛ لأن المعنى فيهما^(٦) واحد مؤتلف متساو غير مختلف.

وليس في ذلك للخلق على الله حجة، ولا يلحق به سبحانه لمتعنت تجوير ولا ظلم، ولا يثبت به عليه حيف ولا غشم؛ لأنه حكيم يمضي ما كان فيه الحكمة على^(٧) كره من كرهه، وإرادة من أراده^(٨)؛ لأن الحكمة هي رأس الحق وأصله،

(١)- في (هـ): الفروض.

(٢)- (سواء) سقط من (ب، هـ).

(٣)- في (ب، هـ): واتخاذ.

(٤)- في (ب): شاء.

(٥)- في (ب، د، هـ): وذمامة.

(٦)- في (ج): فيهم.

(٧)- في (ب، هـ): وعلى.

(٨)- في (أ، ج): أراد.

والحق فلا^(١) يتبع أهواء العباد، ولو اتبعه لفسدت البلاد والعباد، كما قال ذو العزة والأياد حين يقول: ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١].

فإن قال قائل: وما في التفاوت بين خلقه والأجسام والألوان من الحكمة؟

قيل له: في ذلك أحكم الحكمة؛ لما فيه من الدليل على صانعه، والشهادة على جاعله، والنطق بوحداية فاعله، وحكمة مدبره؛ لأنه لما أن تصرفت خَلْقُهُم، واختلفت ألوانهم، وتباينت صورهم، دل ذلك من حالهم على جاعلهم، وشهدت بذلك حالهم على وحدانية فاعلهم، وبعده من شبههم، واقتداره على فطرهم، ونفاذ إرادته في تأليفهم^(٢)، فصح^(٣) له بذلك عند خلقه القدرة، وثبتت له الواحدية، وصحت له دون غيره الربوبية.

فهذا باب الحكمة، وتفسيرها وشرح أمرها وتثبيتها^(٤) في ظهور ما أظهر الحكيم من خلقه، وتفضيل من فضل في الألوان والأجسام، وما له كانت الأمور من الله سبحانه كذلك، وأتى^(٥) تدبيره جل جلاله على ذلك، وفي ذلك من قولنا وما يشهد لنا عليه كتاب ربنا ما يقول الرحمن فيما نزل من النور والبرهان: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الروم].

فافهم ما به قلنا من تسوية الله سبحانه بين عباده، فيما أعطاهم من أصول

(١) - في (ب، هـ): لا.

(٢) - في هامش (أ، د) قف على أن دلالة كونه تعالى صانعاً مختاراً يكفي في الدلالة على القدرة، وغيرها من صفاته تعالى كما هو مذهب قدماء أئمتنا عليهم السلام.

(٣) - في (ج): فصحت.

(٤) - في (ب، ج، هـ): وتبيينها.

(٥) - في (ب، هـ): (أتى) بدون واو.

حججه المركبة في صدورهم، كما ساوى بينهم فيما ألزمهم من أداء فرضه، وما قلنا به في الزيادة من الله سبحانه في ذلك لمن شاء من خلقه.

وإن كنت تريد بقولك: هل كان عقل رسول الله ﷺ مثل عقل أبي جهل - أنه مثله في المساواة والموازنة والكمال والاستواء، ومواد زيادات الله [له] ^(١) في الهدى والعطاء، والتفضيل في كل الأشياء، والزيادة في الفهم، وجودة التمييز؛ فلا، ولا كرامة لأبي جهل!! لا يكون عقله في ذلك كعقل رسول الله ﷺ، لأن مع رسول الله ﷺ من الزيادات والتفضيلات، والخصائص والكرامات والتوفيق والتسديد، ما لا يكون مع أحد، وذلك لكرامة الله لنبيه، واستحقاق نبيه لذلك من الله بفعله ﷺ؛ فلما أن فعل ما ارتضاه الله منه من إخلاص النية وجودة البصيرة، استحق من الله الزيادة.

فكانت زيادات الله وعطاؤه لنبيه على **صنفين**: **فصنف** ابتدأ بها ابتداء لما قد علم من رسوله ﷺ من الاستواء، وأحاط به علمه قبل خلقه للعالم من إثارة محمد ﷺ على غيره، وإخلاصه له في جميع أموره، وأنه يكون على الاستواء وعلى الغاية في الانتهاء؛ اختياراً منه لذلك، وأثره منه لربه عن غير جبر من الله له، ولا إدخال ^(٢) له قسراً في طاعته، بل يكون ذلك منه اختياراً، وأثره لله لا اضطراراً.

فلما علم الله منه ذلك، وأنه يكون في جميع الأمور كذلك، ابتدأ بالكرامة على ما قد علم من غاية فعله، وصيرورة أمره، وابتدأ بها هو أهله، عن غير عمل كان منه لربه، ولا جبر من ربه على شيء تقدم من فعله، بل على ما قد علم من صيرورة أمره، وما علمه مما سيكون من اجتهاده في طاعة ربه، وتقديمه لإرادته على إرادة نفسه.

(١) - (له) سقط من (ج).

(٢) - في (ج): إدخاله.

والصنف الثاني: فزيادات من الله لنبيه على جزاء فعله، وما ظهر من نصيحته وبان من اجتهاده في التثبت لباب اهتدائه، فزاده الله من بعد فعله لذلك تثبيتاً وهدياً، وزيادة التقوى، كما قال [الله] ^(١) سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد]، فكان اهتداء رسول الله ﷺ أعظم الاهتداء، وتقواه أكبر التقوى، فكانت زيادة الله له أعظم من كل زيادة، وهدايته له أكبر من كل هداية، فكانت هذه زيادة من الله على طريق المجازاة للنبي على فعله، وكانت الزيادة الأولى ^(٢) منه على ما قد علم من صيرورة أمره.

فاجتمعت لرسول الله ﷺ **ثلاث خصال: ابتداء الله لإعطائه ما أعطاه** من حجة العقل التي ساوى بين العباد فيها في الابتداء؛ لتقوم له بذلك عليهم الحجة في بلوغ أداء فرائضه، واستدراك معرفته، والإقرار بوحدانيته.

وكرامة الله له وزيادته في ابتدائه بها ابتدأه به على قدر علمه؛ لصيرورة أمره، واجتهاده في طاعة ربه، واقتدائه فيما أمر بالاقتداء به ^(٣)، وفي ذلك ما يقول الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد].

فكملت له ﷺ هذه الثلاث الخصال، واجتمعت والتأمت وتمت ^(٤) مع غيرها من توفيق الله لنبيه ﷺ وتسديده وتأنيده ومعونته، فعاد ذلك كله زيادات في عقله، وصار له حبيباً في كل أمره.

فكيف يلحق به أبو جهل اللعين، أو يشابهه أو يساويه في شيء من عطاء رب العالمين؟ وأبو جهل فلم يستحق من الله تعالى زيادة في شيء من أمره، لا بنية صالحة نواها، ولا بطاعة لله من ذلك أتاها، فيستحق على نيته ابتداء، وعلى ما

(١) - (الله) غير موجود في (ب، ج، هـ).

(٢) - في (ب): الأولى.

(٣) - والثالثة: هي - التي سبقت - جزاءً على فعله وما ظهر من نصيحته. (من هامش د).

(٤) - في (ج): وكملت.

ظهر من عمله بالصالحات جزاءً، فلم يكن معه -عليه لعنة الله- غير ما كان من ابتداء حجة الله المركبة في صدره، المجعولة في قلبه؛ لتكمل بها عليه الحجة، فترك استعمالها، ورفض النصفة لها، فصار بذلك ظالماً لما في صدره من حجج الله، فاستوجب لمكابرتة لحجج الله عذاب الله وسخطه وخذلانه ولعنته، فكابر أبو جهل ما زرع في قلبه، ورفض ما أمر به من أمر ربه، فاستأهل من الله جزاء سيئ فعله، وحاق به كسب عمله، وصار في الضلالة متحيراً، وفي اللعنة من الله متصيراً، بما كان له من حجج الله في صدره مكابراً.

فلن تستوي حال من كان عند الله مرضياً مهتدياً، وكان له ولياً موالياً، وحال من كان مسخوطاً عند الله مخيباً^(١)، وله سبحانه عدواً معادياً في كل حال من الحال، وفي كل قول وفعال، لا يستوي ولي الله وعدو الله عند الله في حالة، ولا تتقارب منهما عنده منزلة، لا في ثواب ولا في عطاء، ولا في زيادة ولا في هدى. حال أولياء الله عند الله حال الكرامة والثواب، وحال أعداء الله عند الله حال الخذلان والعقاب، فالحمد لله الذي ميز بين خلقه، وصدقهم في ذلك ما أوجب لهم من وعيده ووعدته.

فإن قال قائل: كيف يكون الابتداء من الله على غير عمل ولا جزاء؟

قيل له: كذلك الله يفعل ما يشاء، ويعطي من يشاء على ما يعلم منهم من الاهتداء.

فإن قال: أليس بكمال العقل وتماه تنال فرائض الله، وتبلغ إرادة الله في قولكم؛ إذ كان قد فضل بعضاً على بعض في الزيادات في العقل الذي ينال به كل فعل ثم كلفهم كلهم -بعد أن فضل منهم بالزيادة في العقل من فضل- فرضاً واحداً، وألزمهم شرائع سواء، لم يرض من أحد منهم بترك خصلة واحدة من

(١)- في (أ، د): مجنباً.

ذلك، ولم يوجب على المفضل بالعقل في الفرض زيادة ركعة واحدة من ذلك، ولا صيام يوم واحد، ولم ينقص عن المنقوص في (١) عقله من (٢) ذلك الفرض قليلاً ولا كثيراً، فأين النصفة والعدل مع ما ترون من الفعل؟

قيل له: إنك جهلت المعنى، فأتى قولك على غير الاستواء، إن الله تبارك وتعالى قد عدل بين خلقه، وساوى بين عباده، فأعطاهم كلهم من حجج العقل ما بأقل قليله ينالون أداء فرضهم وتمييز أمورهم، والاستدلال على خالقهم، فساوى بينهم فيما يستدركون به معرفة أمره، ويستدلون به على التمييز بين أموره، ويقفون به على معرفته، فلم يوجب على أحد أمراً ولا نهياً، ولم يجعله عنده على شيء معاقباً إلا وقد أعطاه من حجة العقل ما ينال به ما ينال غيره، ممن زاده الله بسطة وآتاه كرامة.

فلما أن ساوى بين خلقه في مستدركات حججه، وبالغات معرفة أداء فرضه، زاد من شاء من فضله، وأعطاه ما شاء من كرامته، من بعد أن قطع عنه حجة غيره بما ركب في صدره من مؤكدات حججه، التي بأقل قليلهن وأصغر صغيرهن يستدرك أكثر مما افترض عليه، وينال فوق ما ألزم، وجعل فيه فرضاً لازماً مؤكداً، وأمراً واجباً مشدداً، فزالت عن الله لهم الحجة، وسقطت عنه سبحانه معاني المظلمة، وثبت (٣) له بذلك معاني الحكمة، وصحت له النصفة، وبان عدله في خلقه، بما ساوى بينهم فيه من حجته.

فإن قال قائل: بين لي قولك، وأشرح لي لفظك بحجة يقف عليها عقلي، وتكون ظاهرة في صدري؟

قيل له: مثل زيادة الله لمن شاء من فضله، وتفضيله لمن شاء من عباده على

(١) - في (ب، هـ): من.

(٢) - في (ب، هـ): في.

(٣) - في (أ، د): (وثبتت) ولعلها الصواب.

من قد أعطاه أكثر من حاجته، وثبت في صدره من وافر حاجته، ما بأقل قليله يؤدي إليه ما ألزمه من فرضه، مثل رجل له غلامان، فدفع إلى أحدهما شمعة كبيرة متوقدة، ودفع إلى الآخر شمعتين ثم قال لهما: يحرق كل واحد منكما بيتاً من حشيش بما معه من النار.

فإن قال صاحب الشمعة: أعطيتني شمعة واحدة، وأعطيت صاحبي شمعتين، ثم ساويت بيننا في إحراق الحشيش، فقد ظلمتني في ذلك وجُرّت علي أن^(١) كلفني مثل ما كلفت صاحبي وقد زدته شمعة على شمعتي.

هل ترى أيها السائل هذا القائل صاحب الشمعة الواحدة صادقاً في قوله؟ أو مصيباً في لفظه؟ أو ترى له حجة على سيده وقد أعطاه من النار ما بأقل قليله يحرق بيوتاً كثيرة؟

فإن قال: قد كان العبد في ذلك مصيباً وبالحق محتجاً، والسيد له ظلم، وفي تكليفه له غاشم، حين كلفه من الإحراق مثل ما كلف صاحبه، وقد أعطى صاحبه شمعتين، وأعطاه شمعة واحدة، كان في قوله ذلك محيلاً، وعن الصواب عادلاً، ولم يقل من ذلك حقاً؛ لأن قليل النار يأتي من^(٢) إحراق الحشيش على ما يأتي [عليه]^(٣) كثيرها، ويتفرع منها من الالتهاب عند احتراق الحشيش ما لا يكون لصاحب ثنتين ولا ثلاث ولا أربع فضل في عمله على صاحب [الشمعة]^(٤) الواحدة وفعله، وكل ينال بما أعطي، أكثر مما كلف وأعطي.

فإن قال: لا أرى لصاحب الشمعة الواحدة على سيده حجة في دفعه إلى صاحبه شمعتين؛ لأن المكلف به الذي كلفها إياه ينال بأقل من واحدة.

فلذلك قلنا: إنه لا حجة لصاحب الواحدة على سيده، وصاحب الواحدة

(١) - في (ب، هـ): إذ.

(٢) - في (أ): في.

(٣) - زيادة من (ب، هـ).

(٤) - زيادة من (ب، هـ).

ظالم لسيده غير محتج بحق على مالكة؛ لأنه قد ساوى بينه وبين صاحب الشتين فيما دفع إليه من النار التي بأقل قليلها ينال من إحراق بيوت كثيرة ما ينال صاحب الشتين والثلاث والأربع لو كان.

فإذا قال بالحق ورجع إلى الصدق، قيل له عند إقراره بذلك، ومعرفته بالأمر إذ كان كذلك: قد أصبت المعنى وقلت بالحق، وثبت على الاستواء، وثبت لك بذلك ما أحببت معرفته، من عدل الله سبحانه في ذلك وحكمته ولطيف^(١) صنعه وقدرته، فعلى هذا المثال يخرج ما تقدم منا من المقال، فيما أعطى الله العباد من [حجة]^(٢) عقولهم، وساوى بينهم فيما ركب من ذلك في صدورهم، فجعل كل من لزمه عقاب على فعله، أو ثواب على عمله، في حجة العقل سواء، فكل قد ركب فيه ما بأقل قليله ينال به أكثر مما افترض الله عليه، ويستدل به على حاجته منه وفيه، ويميز به بين أعماله، ويهتدي به إلى فواضل أفعاله، ويصل به إلى الاختيار في الحالين، والتمييز بين العاملين، وسلوك ما شاء من النجدين، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

فلم يكن لمن أعطي من حجة العقل ما ذكرنا على الله سبحانه حجة في شيء من أموره، ولا بسبب من أسبابه، بما فضل به عليه غيره من بعد المساواة فيما يحتاج إليه، كما لم يكن لصاحب الشمعة الواحدة على سيده في إحراق ما أمره بإحراقه حجة بإعطائه لصاحبه شمعتين؛ إذ المعنى في ذلك واحد في الواحدة والشتين، والدرك^(٣) بالجزء الواحد لما أمر به من النار في إحراق الحشيش كالدرج بالجزئين.

فهذا معنى ما عنه سألت، فافهم الجواب في ذلك إن شاء الله بحمد الله^(٤)، وصلواته على سيدنا محمد النبي وآله وسلم تسليماً.

(١)- في (ب، ج): ولطف.

(٢)- (حجة) سقط من (أ، د).

(٣)- أي: النتيجة. (معجم الرائد معنى).

(٤)- في (ب، هـ): والحمد لله.

[كيف يأخذ جبريل عليه السلام الوحي عن الله]

وسألت أكرمك الله وحفظك وأعانك على طاعته ووفقك، فقلت: كيف يأخذ جبريل عليه السلام الوحي عن الله؟ وكيف يعلمه؟ وكيف السبيل فيه من الله حتى يفهمه؟

واعلم هداك الله أن القول فيه عندنا كما قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سأل جبريل عن ذلك فقال: ((آخذه من ملك فوقي، ويأخذه الملك من ملك فوقه. فقال: كيف يأخذه ذلك الملك ويعلمه؟ فقال جبريل: يلقي في قلبه إلقاءً ويلهمه إياه إلهاماً))، وكذلك هو عندنا أنه يلهمه الملك الأعلى إلهاماً، فيكون ذلك الإلهام من الله إليه وحياً، كما ألهم تبارك وتعالى النحل ما تحتاج إليه، وعرفها سبلها حين كان منها من ذلك في بناء شهودها^(١)، وتسوية ما تسوي لأولادها، وما تجتنيه من الأشجار، مما تعلم أن فيه الشراب الذي ذكر الله أنه شفاء، سماء الله سبحانه شفاء للناس، من العسل الذي يخرج من أجوافها، فقال تبارك وتعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿٦٨﴾ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦٩﴾﴾ [النحل]، فكما جاز أن يلهم النحل ما تحتاج إليه فتفهمه حين فهمت الأشجار وميزت الثمار، فعرفت ما يخرج منه العسل فقصدته، وعرفت ما لا عسل فيه فتركته، مع عجائب كثيرة من أمرها، ودلائل على أثر الصنع في فعلها، يستدل به من جعل له لب، ويعرف أثر صنع الله فيه من كان له قلب.

فكذلك فعل الله في الملك يلهمه ما أراد إلهاماً، ويلقيه في فهمه إلقاءً، فيكون فعل الله في ذلك منيراً ساطعاً، عند كل من كان ذا عقل نافع، لا يمتنع من قبوله

(١) - في هامش (أ)، (د): بيوتها. وفي (ج): شهودها وأبنيتها.

عقل عاقل، ولا يكون عند [كل] ^(١) ذي تمييز بحائل.

فإذا ألهمه الله ما أراد سبحانه ثبت في قلبه بغاية الثبات كل ما وقع من ربه في الحالات، أثبت وأوضح في قلبه من كلام لو سمعه من غيره؛ لأن هذا الإلهام من الله فعل مفعول في الملهم، وما كان من فعل الله وإلقائه إلى عبده، فهو أثبت وأوضح من إلقاء مخلوق إلى مخلوق مثله.

فهذا معنى ما عته سألت من وصول حكم الله ووحيه إلى المؤدي عنه من ملائكته، ما أراد وشاء من فرضه.

فأعمل فكرك في تدبيره يوصلك ذلك إن شاء الله إلى فهمه، ويوردك إلى ما أردت من علمه.

[كيف يحاسب الله العباد يوم القيامة؟]

وسألت كيف يحاسب الله العباد يوم القيامة؟ وما معنى الحساب في يوم المعاد؟ والقول في ذلك: أن الله ذا الجلال والإحسان قد جعل مع كل إنسان ملكين في كل حال، عن اليمين وعن الشمال، يحفظان عليه فعله، ويحصىان عمله، ويكونان شاهدين عليه بكسبه، محصيين ما يكون من صنعه، فإذا كان يوم القيامة، ويوم الحسرة والندامة، أتى به ملكاه إلى من أمره الله من الملائكة بمحاسبة العباد، ومحاسبتهم: فتوقيفهم على أفعالهم، وتعريفهم ما كان من أعمالهم، ثم يشهد ^(٢) حافظاه عليه، ووقفاه على ما كان من أمره، وبكتاه بمعاصيه لربه، ووقفاه على جرأته على خالقه، فلم يذرا مما تقدم منه شيئاً إلا أوقفاه عليه حرفاً حرفاً، فهذا معنى محاسبة الرب لعباده.

فإن قلت: فما معنى ذلك إذ كان العقاب لازماً على المعاقبين، والثواب واجباً للمثابين؟

(١) - زيادة من (أ).

(٢) - في (هـ): شهد.

قيل لك: لأن في تعريف المعاقب ما تقدم من فعله^(١)، وتوقيفه على ما أتى به من عمله حسرة عليه في يوم الدين أيما حسرة، وفي تحسره جزء عظيم من عذابه، وكان^(٢) توقيفه سبباً لتحسره وغمه، وكان تحسره وغمه زيادة في عذابه وخزيه. وكذلك معنى توقيف الله الصالحين على فعلهم، وإعلام حفظتهم لهم ما حفظوا عليهم من عملهم، فكان ذلك سروراً للمؤمنين، وإيقاناً من المتقين بنجاح فعلهم، وحسن موقعه عند ربهم، وبشارة سابقة إليهم من الرحمن بما أعد لهم من الفضل والجزاء والخير والإحسان، فكان ذلك زيادة من الله في ثوابهم، وبشارة سبقت إليهم في يوم معادهم. فهذا معنى ما عنه سألت من الحساب ومعناه، وما أراد الله بذلك وشاءه.

[ما يوم القيامة؟ وما معنى القيامة؟]

وسألت فقلت: ما يوم القيامة؟ وأي شيء معنى القيامة؟ القول في ذلك: أن يوم القيامة يوم جعله الله تبارك وتعالى وقتاً لحشره، وحيناً لبعثه ونشره، أبان فيه وعيده ووعدده، وأبان فيه ما حتم به من حكمه، أنصف فيه المظلوم، وأظهر فيه الحق المعلوم، فأوصل وعده إلى أوليائه، وويعده إلى أعدائه، وأقر كلاً في داره؛ ليُعلم كلاً^(٣) صدق قوله، ويرى إنفاذ إرادته، ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾^(٤) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥﴾﴾ [النمل]. فأما معنى تسمية ذلك اليوم بالقيامة، فمعنى القيامة هي: قيامة هذه الأشياء التي ذكرنا، وقيامها فهو ظهورها، وظهورها فهو كينونتها، من ذلك ما يقول القائل: قد قامت الحرب بينهم، يقول: لقحت وبانت وظهرت واستقامت، ومن ذلك

(١) - في (هـ): ذنبه.

(٢) - في (أ، ب، ج، هـ): فكان.

(٣) - في هامش (أ) (كل) مصالحة، ولعله بناها للفاعل.

ما يقول القائل (١): قام السوق، يريد: استوى وقام أمره، وحضر ما يطلب فيه ويتغنى من البيع والشراء، فهذا معنى ما أحببت علمه من ذكر الحساب والقيامة.

وقلت: هل ما ذكر الله من ذلك وما شرح في يوم المعاد فعل يكون ظاهراً، أو هو مثل ضربه الله للعباد؟

ولن يكون ذلك أبداً مثلاً، وفيه وعيد الله ووعد، وثوابه لأوليائه وعقابه لأعدائه، بل أمر لاحق وبجميع الناس واقع، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء].

[من يجب عليه النفي والهجرة في سبيل الله]

وسألت فقلت: من يجب عليه النفي في سبيل الله؟

واعلم هداك الله أن النفي والهجرة في سبيل الله واجب على كل من عرفه ممن عدم أربعة أشياء وكان سالماً منها وهي: العرج والعمى والمرض والفقر، فمن لم يكن من أهل هذه الأربعة الأشياء فلهجرة عليه والنفي واجبان (٢)، والجهاد والقيام لازمان، لا يفكه عن فرضهما ولا يزيحه عن واجب أمرهما إلا القيام بهما والأثرة لهما، أو الكفر لمن (٣) افترضهما، كما قال الرحمن الرحيم فيما نزل من القرآن الكريم حين يقول تبارك وتعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [التوبة].

ثم قال سبحانه قطعاً منه لحجج المتعللين وإعذاراً وإنذاراً إلى العالمين، وتثبيتاً لفرضه الأكبر، وإقامة لدينه الأوفر، وحضاً على ما به قوام الإسلام، وصلاح دين محمد عليه وآله الصلاة والسلام: ﴿إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

(١) - في (ب، هـ): تقول العرب.

(٢) - في (ج): واجبتان.

(٣) - في (ب، هـ): بمن.

وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ [التوبة].

ثم قال سبحانه إبانة منه للمتخلفين^(١) وتسمية منه لهم بأسماء الفاسقين وإخراجاً لهم بذلك من معاني المؤمنين: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ عَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٤١﴾ [التوبة]، فجعل المتخلفين عن جهاد الظالمين في الحكم عنده سبحانه من الفاسقين.

وما ذكر به من ذلك أولئك ومن كان من الخلق كذلك فكثير في القرآن، معلوم عند أهل المعرفة والبيان، يطول شرحه لو شرحناه، ويجزي ما ذكرناه عما تركناه، فكيف لا يكون من منع الجهاد، وتعلل بالأموال والأولاد، من أشر العباد عند ذي العزة والإياد، وقد هتك الدين، وباين رب العالمين، وشرك في دماء المسلمين، وقوى بذلك جميع الفاسقين؟! فكان بخذلانه للدين وقعوده عن المحقين شريكاً للكافرين، ومعاضداً للفاجرين؛ إذ كانت -بخذلانه- نيته^(٢) وسطوته على المحقين بتخلف المتخلفين مظهرة، فكان محل الخاذل -بخذلانه وقعوده عند^(٣) الله سبحانه- محل المحارب بمحاربته، لا ينفك الخاذل للمؤمنين من المشاركة للفاسقين فيما نالوه من المتقين في حكم أحكم الحاكمين.

فليتيق الله ربه، وليقس بفتنه شبره، وليترك عنه التعلات، وليحذر من الله النقمات، فقد وضع^(٤) الحق لطالبه، واستنار الرشد لصاحبه، فلا عذر في تخلف المتخلفين ولا حجة في تأويل المتأولين، ولا بد من النصرة لرب العالمين، أو الكفر بما أنزل على خاتم النبيين، صلى الله عليه وعلى آله الطيبين وسلم.

(١)- في (ب، ج، هـ): لمحل المتخلفين.

(٢)- في (ب، هـ، ج): بيته.

(٣)- في (أ): عن.

(٤)- في (ج) وهامش (ب) (صح).

[كيف كان كلام الله لموسى، ومعنى: تكليماً]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء، ١٦٤]، فقلت: كيف كان الكلام من الله عز وجل لموسى ﷺ؟ وما معنى قوله: ﴿تَكْلِيمًا﴾ [١٦٥]؟

واعلم هداك الله أن الله تبارك وتعالى لم يوح إلى أحد من الأنبياء إلا على لسان الملك الكريم جبريل ﷺ، وكذلك إلى موسى صلى الله عليه، وقد كان منه الإيحاء إليه على لسان جبريل، حتى كان في هذا الوقت الذي ذكره الله جل جلاله عن أن يحويه قول أو يناله، فكان من الله إليه ما ذكر الله سبحانه من الكلام له ﷺ، وكان معنى ذلك أن الله سبحانه خلق له كلاماً في الشجرة سمعه موسى بإذنه، كما كان يسمع ما يأتي به الملك إليه من وحي ربه، فكان فهم موسى وسماعه لذلك الكلام الذي شاء الله إسماعه إياه - لما أراد من كرامته واجتباؤه - كفهمه لما به كان يأتيه جبريل عن الله من وحيه سواء سواء، فلما أن لم يكن بين الله سبحانه وبين موسى صلى الله عليه لهذا الكلام المخلوق في الشجرة مؤد يؤديه إليه، كما كان يكون فعله في غيره مما ينزله عليه جاز أن يقول: ﴿كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [١٦٥] يريد: أسمع موسى وأبلغه ما كان يريد من الكلام والوحي إسماعاً بلا مؤد لذلك إليه.

فلما أن لم يكن بين الله وبين موسى مؤد للكلام إلى موسى وكان المتولي لجعل الكلام وفعله وخلقه على ما سمعه موسى من البيان والكفاية والتبيان - قال الله سبحانه: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [١٦٥].

ومعنى: ﴿تَكْلِيمًا﴾ هو تأكيد للإخبار منه عز وجل بما كان من عجيب فعله وعظيم قدرته وظاهر برهانه، وما ازداد موسى به بصيرة إلى بصيرته، من خلقه لكلام ينطق بغير لسان، كما ينطق به ذو اللهوات والأدوات واللسان والآلات فهذا معنى قوله: ﴿تَكْلِيمًا﴾، لا ما يقول به الجاهلون، وينسب إلى

الله الضالون، من تشبيهه بخلقه، ونسب الكلام إليه على طريق التكلم به، كما يعقلون في (١) كلام الأدميين، ويعرفون من كلام المخلوقين، تعالى عن ذلك أرحم الراحمين، وجل أن يكون كذلك رب العالمين.

[ما هو الصور؟]

وسألت عن الصور فقلت: ما هو؟ وكيف هو؟ وعلى أي صفة هو؟
واعلم رحمك الله أنه ليس ثم صور ينفخ فيه كما يقول الجاهلون، ويلفظ به العمون، وإنما الصور الذي ذكر الرحمن فيما نزل من واضح النور والبرهان - هو جمع (٢) الصُور، والصُور جمع الصورة، فالعرب تقول: صورة وصورتان وصور، ثم تجمع الصُور فيكون جمعها صُوراً، فهذا معنى الصور.
وتنفخ الله فيها في النفخة الأولى فهو (٣): إفناؤها، وهو نفخه فيها، وهي الأبدان والصُور - صور المخلوقين وأبدان العالمين - لما أراد من هلاكها وفنائها ودمارها، فواقعها وحل بها من الله سبحانه ما أزأها، وحق بها منه ما أبأها، وواقعها منه ما أألفها (٤)، فصارت بنفخ الله فيها وما وعدا من الموت والفناء إلى الزوال والانقضاء، فهذا معنى ما ذكر الله من النفخة الأولى في الصور المصورة، والأجسام المفتطرة.

ومعنى النفخة الأخرى فهي نفخة الله الثانية في الصور والأبدان المتمزقة البالية؛ لما أراد من حياتها ونشرها وتجديدها [وردها] (٥) وبعثها من بعد موتها، فكان نفخه بالحياة فيها نفخة ثانية أخرى من بعد النفخة المهلكة الأولى، فكانت

(١) - في (أ، ب، ج، هـ): من.

(٢) - في (هـ): (جميع) ولعلها الصواب.

(٣) - في (ب): هو.

(٤) - في (أ، د): أألفها.

(٥) - زيادة من (ج).

النفخة الأولى للهلكة والوفاة، وكانت النفخة الأخرى للنشور والحياة، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ [الزمر].

فأخبر سبحانه أن النفخ على المعينين، وأن له حالين مختلفين؛ إذ كان حال الأولى ما أوجبه الله من حال الهلاك والانقضاء، وحال النفخة الأخرى ما جعل الله فيها وبها في (١) حال الحياة بعد الفناء، فافهم ما قلنا، واعرف من ذلك ما شرحنا، من شرح النفخ ومعناه، وأنه ما واقع الصور الأولى والأخرى (٢) من مراد الله وفعله، وما حكم به سبحانه في خلقه.

[ما هي الأرواح؟ وكيف يميت الله الأجسام ولا يميت الأرواح؟]

وسألت عن الأرواح فقلت: ما هي؟ وكيف هي؟ وقلت: كيف يميت الله الجسم ولا يميت الروح والله عدل لا يجور؟

فكذلك الله سبحانه عدل في فعله، حكيم في صنعه، لا يجور على أحد من خلقه، فأما ما قلت وسألت عنه من صفة الروح وتفسيره فالروح: شيء خلقه الله قواماً للأبدان، وحياة للإنسان، به تعمل الجوارح المجعولات، وتتصرف الاستطاعة المخلوقة، تعدم الجوارح الاستطاعة بعدمه، وتثبت فيها استطاعتها بوجوده، شيء خلقه الله وصوره، وجعله بحكمته وافتطره؛ حياة الأبدان والأعضاء، ويعيش به ما جعل الله في الأبدان من الأشياء، به تبصر الأعين المبصرة، وبه تسمع الأذان السامعة، وبه تنطق الألسن وتشم الأنف، وتبسط اليدين، ويميز القلب، وتمشي الرجلان، جعله الله قواماً لما حوت الأبدان، ودليلاً على قدرة الرحمن.

(١) - في (أ، ب، هـ): من.

(٢) - في (ب، هـ): أولاً وآخرأ.

[فهذه صفة الروح ونعته، وبيان ما عنه سألت منه وشرحه]^(١)، ضعيف محدود، تضمنه الأبدان المؤلفة، وتجمعه الأعضاء المتفرقة ويحويه الجسم ويحده، مخلوق مجعول، وكائن بتدبير الله مفعول، فهذا [صفة]^(٢) الروح وبيان ما عنه سألت وشرحه.

فإن قلت: انعته لي بصفة غير هذه [الصفة]^(٣) أقف عليه بها، من لون وطول وعرض وغير ذلك من الصفات؟

قلنا لك وأجبناك: بأن الذي ذكرت محبوب عنا، استثار الله بعلمه، وأبى أن يطلع أحداً على قدرته، فقال لمن سأل نبيّه عما سألت من الروح وتقديره، وصفته بغير ما وصفناه: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥]، فلم ينبئه عليه السلام ولا إياهم في علم الروح وصفته على غير ما ذكرناه من نعته، وقال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ يقول: من فعل ربي وتديره وخلقه وصنعه، والشاهد له بالحكمة، ولم يصف الروح بغير ما وصفناه، ولم يستدل عليه بغير ما دللنا^(٤).

وليس في نعت ذلك لأحد حجة، ولا لأحد إلى علم كلفيته حاجة، وليس عزوب علم ذلك على الآدميين إلا كعزوب علم غيره من الأشياء مثل معرفة صورة ملك الموت، وصورة مالك خازن النار، وصورة إبليس وجنده، فهم خلق من خلق الله، قد اطلع على تكوينهم وتقديرهم شكلهم ومثلهم من الملائكة والشياطين، وحجب علم ما علمته أشكالهم^(٥) من تصويرهم

(١) - ما بين المعقوفين سقط من (ه).

(٢) - ساقط من (أ، د).

(٣) - زيادة من (ب، ه).

(٤) - في (ب): استدللنا.

(٥) - يعني: أن الشياطين والملائكة يعلمون من أشكالهم ما لا يعلمه الآدميون.

وتقديرهم عن الآدميين، فليس من الآدميين خلق يصف ما ذكرنا بطول ولا عرض ولا جسم ولا لون، فهؤلاء مخلوقون يصفهم بما ذكرنا شكلهم ويعرف ذلك مثلهم، قد عجز عن وصفهم الآدميون، وانحسروا عن تحديدهم، وعجزوا عن شرح ألوّانهم وهم خلق من خلق الله قد أظهره، وفعل من فعله قد بينه، لم يجب عن أمثالهم منه شيئاً، ولم يستر عن أشكالهم منه جزءاً، عجز عقلك وعقول أشكالك أيها السائل عن صفتهم، وانحسرتَ ونظراؤك عن تحديدهم، وانقطعتَ وهم عن تقديرهم، فكيف تريد أن تحيط بصفة ما ستر الله علمه، وتقف على تحديد ما منع الله الخلق فهمه؟! ولم يبين^(١) من علم كيفيته في نفسه قليلاً ولا كثيراً للملائكة المقربين، ولا للأنبياء المرسلين، ولا لأحد من المخلوقين.

هذا طلب منك للمحال، وجريّ في ميادين الضلال، وتشبث بفاسد من المقال. وقد وصفنا لك الروح وبيناه بالدلائل التي بينه الله لنا بها وهدانا سبحانه إليها، حتى عرفته^(٢) بغاية المعرفة المفهومة، واستدللت عليه بأدل الدلائل المعلومة، التي دلتك على تحديده، وأوقفتك على تقديره، وشهدت^(٣) لك على أثر صنع الله في تدبيره، وأوضحت لك أنه فعل من الله مجعول، وأنه مبعوض معمول، تضمه الأعضاء، وتحوزه الأجزاء، وتحويه الأبدان بأعين البيان وأنور البرهان، فميّز قولنا وتدبر شرحنا بين لك أمرك، ويصح لك من ذلك محبوبك. وقلت^(٤): كيف يميّت الله البدن، ولا يميّت الروح؟ وكل يموت.

فأما معنى خبر الله من إحياء الروح فإن ذلك بحكمة الله وفضله، وما أراد من الزيادة في كرامة المؤمنين، وأراد من الزيادة في عذاب الفاسقين، فجعل

(١) - في (ب، هـ): يتبين.

(٢) - في (ب، هـ): عرفناه.

(٣) - في (أ، ب، د، هـ): وشهد.

(٤) - في (ج): وسألت.

الأرواح حية باقية إلى يوم الدين؛ ليكون روح المؤمن من بعد فناء بدنه في البشارات والسرور والنعيم والحبور بما يسمع من تبشير الملائكة بالرضا والرضوان، من الواحد ذي الجلال والسلطان، وما أعد له من الخير العظيم والثواب الجسيم، كل ذلك يتناهى إليه علمه، ويصل به من ربه فهمه، فيكون ذلك زيادة في ثوابه، ومبتدأ ما يريد الله من إكرامه، حتى يكون يوم القيامة المذكور^(١)، ثم ينفخ في الصور النفخة الأولى، فيقع بهذا الروح من الموت ما يقع بغيره في ذلك اليوم، فيموت ويفنى، كما فني البدن أولاً.

وكذلك تدبير الله [وفعله]^(٢) في إبقاء روح الكافر بعد هلاك بدنه؛ لما في بقاء روحه [عليه]^(٣) من الحسرة والبلاء بما يعاين ويوقن ويبلغه من أخبار الملائكة وذكرها لما أعد الله له من الجحيم والأغلال والسعير وشرب الحميم، وما يصير إليه غداً من العذاب الأليم، فروحه في خزي وبلاء، وحسرات تدوم ولا تفنى، وحلول العويل به والشقاء، فيكون ذلك زيادة في عذابه وبلائه، ومقدمة لما أراد الله من إخزائه حتى ينفخ في الصور، فيحق بهذا الروح ما حق بغيره من الفوت، ويواقع ما واقع جسمه من الموت، ثم ينفخ النفخة الثانية، من بعد موت كل شيء، وهلاك كل حي، ما خلا الواحد الأحد الفرد الصمد، المميت الذي لا يموت، المحيي الذي لا يخشى من شيء فوتاً.

ولو كانت الأرواح تموت مع موت الأبدان؛ لكان في ذلك فرج^(٤) وراحة للكفار، وغفلة وفرحة للأشرار، ولكان ذلك غمّاً وكآبة على المؤمنين، ونقصاناً وتضعضاً لسرور الصالحين.

(١) - في (ب، هـ): المذكورة.

(٢) - زيادة من (ج).

(٣) - زيادة من (ب، ج، هـ).

(٤) - في (أ، ج، د): فرج.

فافهم ثاقب^(١) حكمة الله وتقديره، وصنعه في ذلك وتديره، وما جعل في تأخير موت الأرواح من الكرامة للمؤمنين، والهوان للفاسقين، فإنك إن أفكرت في ذلك بخالص لبك، واستعملت فيه ما جعل الله من مركب فكرك، صحت لك آثار الحكمة في ذلك، وبان لك الأمر من الله سبحانه كذلك.

[فضل الملائكة على الأنبياء]

وسألت أكرمك الله عن الملائكة والأنبياء ﷺ فقلت: أيهم أفضل؟ والجواب في ذلك: أن الملائكة أفضل من الأنبياء، والحجة في ذلك: أن الفضيلة لا تكون إلا بفضل الأعمال، فلما وجدنا الملائكة أفضل أعمالاً وأكثر عبادة، حكمنا لها بالفضل على من دونها عملاً، ألا تسمع كيف يشهد الله لها بكثرة العبادة ودوام الطاعة حين يقول الله عز وجل: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾^(١) يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ^(٢)﴾ [الأنبياء]، فذكر سبحانه عنهم ما ذكر من عبادتهم ودوام طاعتهم في التسبيح له والتقديس في الليل والنهار لا يفتر، ومن كان عابداً لله الليل والنهار لا يفتر، خلاف من هو يفتر في الليل والنهار، ويشغل بلذات نفسه وشهوات قلبه من الجماع والمآكل والمشرب والنوم والجلوس والحديث.

فلما أن صح عندنا أن الملائكة مأمورة منهيّة^(٢) كالأنبياء، مختارة للطاعة كاختيار الأنبياء، قادرة على ضد الطاعة لو أرادته بما جعل الله فيها من الاستطاعة والتمكين ثم وجدناها قد استعملت ذلك كله أثرة لله، وإقبالاً على طاعته ففرغت أنفسها الليل والنهار في عبادته لا تفتر، حتى شهد الله لها بذلك، كانت عندنا أفضل من الأنبياء بما ذكرنا من فضل عملها ودوام طاعتها.

ومن الدليل على فضل الملائكة على الأنبياء قول الله عز وجل: ﴿لَنْ

(١)- في (أ، هـ): باب.

(٢)- في (ب، هـ): ومنهيّة.

يَسْتَنْكِفُ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿[النساء: ١٧٢]﴾، فقال سبحانه: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ ثم قال: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ فذكر الملائكة بعد المسيح، فعلمنا أنها أكبر منه وأعظم وأفضل، وفي أقل مما ذكرنا ما كفى من كان ذا فهم واجتراء.

[معنى قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]؟ وهذا رحمك الله فمثل ضربه الله لهم مما تعرفه العرب وتمثل به، وذلك أن العرب تقول لمالك الشيء: هو في يده، وهو في يمينه، تريد بذلك تأكيد الملك له؛ لأن كل ما كان في يد المالك فهو أقدر ما يكون عليه، [واليد في لسان^(١)] العرب هي الملك^(٢)، ألا تسمع كيف تقول العرب: بلاد كذا وكذا في يد فلان، وقرية كذا وكذا في يد فلان، وتقول العرب: بنو فلان في يد فلان، يريدون: في طاعته وملكه، لا بين أصابعه ولا في كفه، فأرادوا بذلك الملك ونفاذ الأمر فيهم، لا القبض بالأصابع والضم لها عليهم، فأخبر الله تبارك وتعالى أن مقدرته على ما ذكر من السموات المطويات فوق مقدرتهم على ما هو في ملكهم.

فأما قوله: ﴿مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ فإخبار منه لهم أن السموات مطويات في ملكه، متصرفات في أمره، مجموعات في حكمه، كما يجمع الشيء المطوي جامعاً، ويحوزه ويضم عليه طاوياً، فمثل لهم أمر نفاذ حكمه في السموات وقدرته عليهم، بما يعرفون من مقدرتهم على ما يطوونه وينشرونه من كتب أو صحف، أو غير ذلك من المطويات المملوكات. فهذا [معنى^(٣)] ما عنه سألت من قول الله سبحانه في السموات إنهن مطويات.

(١) - في (ب، هـ): كلام.

(٢) - ما بين المعقوفين سقطت من (أ، د).

(٣) - زيادة من (ج).

[معنى قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾ [المدثر]؟
 فمعنى قوله سبحانه: ﴿رَهِينٌ﴾ أي: مرتهنة، ومعنى مرتهنة: مأخوذة، ومعنى
 مأخوذة: هو مجازاة بعملها، مكافاة على فعلها، فأخبر سبحانه أن كل نفس
 بكسبها مأخوذة، وكسبها فهو عملها، وأخذها لها سبحانه بعملها فهو إنفاذ وعده
 ووعيده لها: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [٣٨]
 وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ
 تَعْمَلُونَ﴾ [النمل]، ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ
 فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام].

[الفرق بين الاسم والمسمى]

وسألت عن الفرق بين الاسم والمسمى؟

والفرق بينهما بقاء الاسم وفناء المسمى، وتناسخ الاسم واشتراك المسميين^(١)
 فيه، فلما أن رأينا الاسم الواحد يتنقل في المسميين علمنا أن الاسم غير المسمى،
 وأنه دلالة على المسمى وعلامة له، ليست به ولا هو بها.

ومن الدليل على ذلك: أنك تسمي بالاسم مسمى، ثم يموت المسمى فيبلى
 والاسم باق لم يفن، ولو كان الاسم هو المسمى لعدم الجسم ولزوال بزواله
 ولتغير بتغيره، ولما أمكن أن يكون لغيره، وهذا الأمر فأبين ما يكون، ولن يغلط
 في الفرق بين الاسم والمسمى - حتى يقول إن الاسم هو المسمى - إلا جاهل عم
 وضال غوي، لا يفرق بين علامة ولا معتلم، ولا دلالة ولا مستدل عليه، ولا
 عرض ولا جسم، فافهم ما قلنا به في ذلك وشرحناه، يبين لك إن شاء الله صدق
 ما قلناه.

(١) - في (ب): المسمين.

[كيف تكون وسوسة إبليس إلى آدمي]

وسألت عن وسوسة إبليس كيف تكون منه إلى آدمي؟
والوسوسة منه فإنما هي: المقاربة والمدانة والمؤالفة والمساواة، وذلك أن
إبليس اللعين بني على الفطنة والذكاء^(١) والسرعة والمعرفة بمعاني الأشياء التي
ربما عرفها الآدميون، واستدركها منهم الفطنون، فيعرف إبليس اللعين في
حركات الإنسان ووجهه، دلائل يستدل بها على ما أضمر في قلبه من المعاصي
لربه، فإذا رأى تلك الدلائل والعلامات في وجهه، استدل بهن على بعض
ضميره، فإذا رأى في وجهه علامات إضمار المعصية، وتبين له أنه قد هم بغير
الطاعة، واستبان ذلك من شواهد حركات الآدمي - كما استدرك كثيراً من ذلك
الآدميون بعضهم من بعض، بما يرون من شواهد ذلك ودلالاته وعلاماته، حتى
ربما فطن الإنسان لصاحبه ما يريد منه، وما يريد في كثير من أمره، وكذلك
يستبين منه الغضب والرضا والسرور والغم، يبين كل واحد من هذه الأشياء في
وجه صاحبه حتى يعرفه أهل الفطنة والفهم، بما يظهر من شواهد في وجه
مضمرة، وكل^(٢) يتبين الفزع والرعب في وجه المرعوب والفزع لمن كان ذا
فطنة، فكذلك وعلى ذلك وبالشواهد [لذلك]^(٣) في وجوه أولئك يعرف إبليس
اللعين ما أضمره صاحب المعصية والخطيئة، فإذا أيقن إبليس بذلك من
الآدمي - داني قلبه وقاربه ولاصقه.

وإبليس فهمه وإرادته ومُعَنَاهُ^(٤) المعصية واللعنة، فإذا قارب هذا الشكل من
إبليس شكل المعصية التي هي في قلب الآدمي - قويت نية الآدمي بالمعصية لمقاربة

(١) - في (ب): والدهاء.

(٢) - في (ج): وكذلك. وفي (و): وكذا.

(٣) - من (أ، د).

(٤) - لعلها هكذا. والله أعلم.

ما في قلبه من المعصية لشكله وهو إبليس، فيقوى الشكل بمقاربة شكله، والجنس بمقاربة جنسه، كما يقوى كل شيء بمدانة مثله أو مقاربة شكله.

فهذا معنى وسوسة إبليس هو بالمقاربة والمدانة لا بالمكاملة والمناجاة، ومثل قوة المعصية في قلب الآدمي بمدانة شكلها من هذا اللعين الجني - مثل الجمر جعلت منها في بيت فيه جماعة خمسين رطلاً جمرًا متوقداً يقدر بعضه في بعض، ثم أتيت بمائة رطل أخرى جمرًا متوقداً فألقيته إلى جنب ذلك الجمر الأول فقوي عمل الأول بعمل الآخر، وقوي عمل الآخر بعمل الأول، واشتد عملهما وصعب أمرهما، حتى لا يطيق من في البيت أن يجلس فيه ولا يقوم مع شدة ما فيه من حر النار وتلهبها، وقوة بعضها ببعض، فقوي عمل الجزئين لمقاربة^(١) أحدهما لصاحبه؛ إذ هما شكل واحد ومعنى واحد، ولو أفرد كل واحد منهما وفُرق بينهما لم يكن عملهما متباعدين كعملهما متقاربين، فعلى هذا ومثله من قوة الشكل بشكله تكون وسوسة إبليس لصاحبه الآدمي، المضمّر لما أضمر إبليس، المشاكل له بالإضمار في عمله، والمقارب بإضماره له في فعله.

فافهم معنى ما ذكرنا من معاني الوسوسة، وفطنة إبليس لما يفتن به في الآدمي من المعصية.

وقد قال غيرنا في ذلك بأقاويل فزعموا أنه يجري في الآدمي مجرى الدم [في الأبخار]^(٢)، فاستحال ذلك عند من فهم؛ لأنه لا يجوز أن يدخل جسم في جوف جسم، فيجري في عروقه، ويجتمع في بدن واحد روحان، روح ساكن وروح متحرك هذا محال أن يستجنّ في جسم واحد روحان، ولا يدخل في جسم جسم؛ لأن هذا لا يعرف في الأجسام ولا يتهيأ، ولا يثبت في العقول، فلما لم تقبله العقول استحال أن يكون شيئاً معقولاً.

(١) - في (أ، ب، هـ): بمقاربة.

(٢) - ما بين المعقوفين ساقط من (أ، ج، د).

وقال قوم: يلقي إبليس روح الأدمي عند جولانه في وقت منامه فيأمره وينهاه، ويزين له ما يريد به ويشاؤه، وقالوا: لا تكون الوسوسة من إبليس إلا من بعد النوم، يلقي روح الأدمي عند خروجه من بدنه وجولانه بعد نومه، فيكون منه إليه ما ذكرنا ويلقي إليه ما قلنا.

فاستحال هذا من قولهم أيضاً، كما استحال القول الأول؛ لأننا نظرنا في هذا المعنى فوجدناه باطلاً، وبطلانه أنا وجدنا الأدميين ربما أتوا في أنواع المعاصي وألوانها في مجلس واحد بألوان وهم أيقاظ^(١) غير نيام، فلما أن وجدناهم يعملون في مجلس واحد ألواناً كثيرة من المعاصي التي يخطر بعضها على قلوبهم بعد بعض، وتحدث في صدورهم حادثاً بعد حادث، وخاطراً بعد خاطر، لم يتعلموا^(٢) قبل ذلك المجلس في شيء منها، ولم يضمروا جنساً من جنوسها علمنا أن ذلك بوساوس^(٣) الشيطان ومقاربته.

ورأينا من كان كذلك يقظان غير نائم والمعاصي تأتي منه أولاً فأولاً في مجلسه ذلك، من قذف المحصنات، وشرب خمر^(٤)، وقتل مسلم، وأخذ مال يتييم ومسكين، وضرب مؤمن، وسفك دم حرام، وشهادة زور، وكذب وبهتان، وتشبيه الله سبحانه وتجويره في فعله، وإكذاب لوعده ووعيده، وغير ذلك من ألوان الفسق، مما يأتي به كفره الخلق، فلما رأينا هذه الأشياء تكون من فاعلها في أوقات وساعات لم يدخل بينها منه نوم ولا غفلة - استحال عندنا أن تكون وسوسة إبليس من بعد النوم وخروج الروح؛ لأن هذه المعاصي كلها في افتراقها

(١) - في (ب، ج، هـ): يقاظاً.

(٢) - في (ج، د): يتعلموا.

(٣) - في (ب، ج، هـ): بوسواس.

(٤) - في (ج): الخمر.

وتشتيت^(١) أصنافها كانت منه في يقظة لا نوم فيها، واستحال عندنا قول من قال بهذا الثاني كما استحال قول من قال بالقول الأول، ولم نجد باباً أصح ولا أثبت ولا أقوى ولا أجدر أن لا يكسره أحد أبداً مما قلنا من مدانة الشكل لشكله، وقوة الشبه لشبهه^(٢)، ووجدنا ثابتاً عند أهل العقل لا ينكره ولا يحجده من^(٣) وهب لباً وفطنة وفهماً.

[من أي شيء خلقت الملائكة؟ ومم خلقت الشياطين؟]

وسألت فقلت: من أي شيء خلقت الملائكة؟ ومن أي شيء خلقت الشياطين؟

الجواب في ذلك: أن الملائكة فيما سمعنا وبلغنا -والله أعلم وأحكم- خلقت من الريح والهواء. وأما الشياطين فخلقت مما قال الله وحكى من مارج من نار. والمارج فهو: خالص لهب النار، والذي هو يمرج من لهبها، ويتقطع في الهواء منها عند ارتفاع اللهب وعلوه فيذهب في الهواء قطعاً قطعاً، وينفصل من^(٤) اللهب تفصيلاً^(٥) يستبان ذلك ويعرف عند تأجيج النار وتوقدها، وعظمها وارتفاع لهبها، فعند ارتفاع اللهب وعلوه يخلص خالصه ويمرج مارجها، ويتقطع المارج من اللهب وينفصل مارج النار من لهبها، ويذهب في الهواء متقطعاً، وذلك فهو مارج النار الذي ذكر الرحمن أنه خلق منه الجان.

والجان فهي^(٦): الجن، والجن فهي الشياطين، وإنما سميت جنّاً وجاناً؛ لاستجنانها عن أبصار الآدميين، واستجنانها فهو غيبتها، فلما كانت بغيبتها

(١)- في (أ): وتشتت.

(٢)- في (ب): الشبيهه لشبيهه. وفي (ج، هـ): الشبيهه بشبيهه. وفي (أ): الشبه لشبيهه.

(٣)- في (ج): لا يحجده أحد ممن وهب.. إلخ.

(٤)- في (ب، هـ): في.

(٥)- في (ب، هـ): ويتفصل في اللهب تفصيلاً.

(٦)- في (ب، ج، هـ): فهو.

مستجنة سميت باستجنانها جاناً، ألا تسمع كيف قال إبليس في آدم عليه السلام حين يقول: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف]، فهذا دليل على ما به قلنا، وأدل منه قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾ [الرحمن]، وهذا مما لا شك فيه ولا امتراء، والحمد لله العلي الأعلى.
[معنى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾

[إبراهيم: ٤٨]؟

تأويل تبدل: هو تغير، وتغييرها هو نفس ما على وجهها من الجبال، وبعثرة ما فيها من القبور، وبعثرة القبور فهو إخراج ما فيها من الموتى، وردهم بعد الفناء أجساماً أحياء، وتسوية تفاوتها، ودكها دكاً، كما قال الله العلي الأعلى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ...﴾ إلى آخر الآية، وتبديل حالها تسوية خلقها وعدل متفاوتها، وقشع أوساخها^(١) وتجديد بهجتها، واستواء أقطارها، حتى تكون الأرض مستوية فيحاء^(٢)، معتدلة الأرجاء، لا تفاوت فيها ولا اختلاف، بل تكون في ذلك اليوم كلها على غاية الاستواء والاتلاف، لا يرى شيء من آلة الدنيا فيها، ولا أثر فعل من أفاعيل الدهر عليها، فهذا تبديلها وتغييرها.

وكذلك تبديل السموات فهو رد الله لها إلى ما كانت عليه في الابتداء، ثم يردها على ما هي عليه اليوم من الاستواء، من بعد أن تصير كالمهل، والمهل فهو: شيء يكون كالدهن يخرج من صفو القطران، فذكر الرحمن أنها تكون في يوم الدين كالمهل السائل بعد التجسيم^(٣) الهائل، فهو قوله سبحانه: ﴿يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان]، يريد أنها تعود إلى ما كانت عليه من الدخان

(١) - في (هـ): أو شاجها. قال في المعجم: يقال عليه: أو شاج غزول: ألوان داخل بعضها في بعض.

(٢) - فيحاء: دار واسعة. معجم الرائد.

(٣) - في (ب، هـ): التجسم.

ثم ترد سموات مطبقات، كما خلقت من الدخان أولاً سموات مقدرات مجموعات، تبييناً منه سبحانه لقدرته، وإظهاراً لنفاذ أمره فيما افتطر من فطرته. فهذا معنى ما ذكر الله من تبديل الأرض والسماء^(١)، لا أنه يذهب بهما ويخلق سواهما من غيرهما، وإنما تبديله لهما وتغييره نقلهما من حالة إلى حال، والأصل واحد مستقيم غير فان ولا معدوم.

مثل ذلك مثل خلخال من ذهب أو فضة كسر فصير خلخالاً أوسع منه قدراً أو أصغر منه قدراً، فكان قد بدلت خلقتها، وغيرت صنعته، ونقلت حالته من حال إلى حال، ومن مثال إلى مثال، فبدل تصويره، وأصل فضته ثابت لم يبدل ولم يغير، وإنما غير منها خلقتها وتقديرها، وصورتها وتمثيلها، والأصل ثابت قائم موجود من العدم سالم.

وكذلك تبديل ما يبدل من الحديد، فيكون أولاً سيفاً، ثم يرد خنجراً، ثم يجعل الخنجر سكيناً، ثم ينقل السكين فيجعل أوتاداً وسككاً^(٢)، فهو^(٣) ينقل من حال إلى حال، وهو الحديد الأول لم يتغير ولم يبدل، وإنما المتغير^(٤) منه تصاويره وتقاديره، ونقل أحواله ومقاديره، فهو الحديد الثابت يجعل مرة سيفاً كما ذكرنا ويقلب ثانياً^(٥) صنفاً من الصنوف التي ذكرنا، فهو وإن تغيرت أحواله، واختلفت مجموعات، فهي الحديد المعروفة الأولى، الأصلية المفهومة. وكذلك ما ذكر رب العالمين في تبديله^(٦) السموات والأرضين، فهو نقله لهما

(١)- في (ب، هـ): والسموات.

(٢)- سكة: حديدة تحرث بها الأرض. (معجم الرائد).

(٣)- في (ب، ج، هـ): هو.

(٤)- في (هـ): التغير.

(٥)- في (هـ): ثانية.

(٦)- في (هـ): تبديل.

[من حالة] ^(١) في التصوير إلى حالة، ومن صفة في التقدير إلى صفة، وهن في أصلهن اللواتي كن لم يبدل أصلهن، ولم يحل ولم ينقل عما كان ولم يزل، فافهم ما أجبتك به فيما عنه سألت وفسرناه لك فيما شرحت وقلت.

[من أين يلزم أهل القبلة الكفر؟]

وسألت فقلت: من أين يلزم أهل القبلة الكفر وقد سباهم الله مسلمين ومؤمنين؟

الجواب في ذلك يطول ويكثر، وسنجيبك عليه إن شاء الله بجواب مختصر نجمل لك فيه المعنى، ونوقفك [فيه] ^(٢) على الاستواء حتى تفهم في ذلك مرادك، ويتبين لك إن شاء الله جوابك، بأصل جامع لهذه الأشياء لا يدفعه إن شاء الله أحد من العلماء.

من ذلك أنا وجدنا الله تبارك وتعالى ألزم من ألزمه من أهل الكبائر القتل على ما يجترم من كبائر عصيانه، وكذلك فعله فيمن قتل مؤمناً ظلماً متعمداً، وكذلك حكمه فيمن قطع الطريق، وسفك الدماء، وكذلك حكمه فيمن عاند أئمة الحق من الباغيين، فأوجب عليهم الحرب والقتال والقتل والنكال، حتى يفيئوا إلى أمر الله، ويرجعوا إلى حكم الله.

فلما وجدنا حكمه سبحانه فيمن بغى من أهل القبلة وتعدى القتل والقتال حتى يرجعوا إلى الحق في كل قول وفعال، علمنا أنهم في ذلك الوقت -وقت وقوع القتل بحكم الله عليهم ووجوب الهلكة فيهم- لله أعداء مباينون، وحرب لله ^(٣) سبحانه محاربون؛ لأنه سبحانه لا يوجب الحرب والقتل على ولي من أوليائه، ولا يحكم به سبحانه إلا على عدو من أعدائه، ولم نجد الله سبحانه عادى

(١) - ما بين المعقوفين سقط من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (ج).

(٣) - في (و): ولحزب الله سبحانه محاربون.

إلا كافراً، ولا والي إلا مؤمناً.

فلما أن قتلهم بحكمه، ومثل بهم سبحانه بأمره، علمنا أنهم من الموالاته أبرياء، وأنهم له بأحق الحقائق أعداء، وأنه لن^(١) يعادي سبحانه مؤمناً تقياً، ولن يباين بالمحاربة له عبداً زكياً.

فصح عندنا بإباحة الله لدمائهم، وافترضه ما افترض على المؤمنين من جهادهم أنهم على غير ما ارتضى، وأن فعلهم على خلاف ما أحب^(٢) وشاء. ومن كان فعله على خلاف إرادة الله فليس من المؤمنين، ومن كان اختياره غير ما اختار الله فليس من المتقين، ومن ترك فرائض الله وسعى في ضدها من حرام الله فليس من المهتدين، ومن كان كذلك فهو الله من العصيان، ومن عصي الله وفسق في دينه، وخالف أمره في نفسه أو غيره، فلم يحكم في فعله بحكم الله، ومن لم يحكم بما أنزل الله فهو من الكافرين، وفي ذلك ما يقول أحكم الحاكمين فيما نزل من الكتاب المبين: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، فأخبر سبحانه بالدلالة على الكافرين، ووصفهم بالعدول عن شرائع الدين، ومن عدل عن شرائع الدين ولم يحكم في فعله بحكم رب العالمين، فهو في حكم الله عنده من الكافرين، لا يسميه ذو عقل وبيان فيما أتى به من المعاندة لحكم الله من العصيان إلا بما سماه الله سبحانه من الكفران.

ومن الحجة في ذلك: أنا لم نجد أصل الكفر والشرك - من عبادة الأوثان، وعبادة الشيطان، وعبادة النجوم، والأنصاب والنيران، والدعاء مع الله إلهاً آخر - غير المعصية، بل وجدنا هذه الأنواع كلها [هي]^(٣) من المعصية لله سبحانه فيما صح عندنا أن من عبد من دون الله غيره أنه لم يعبد إلا بمعصية الله سبحانه؛

(١) - في (ب، هـ): لا.

(٢) - في (ج، هـ، و): أوجب.

(٣) - زيادة من (هـ).

لأن الله جل ذكره نهاه أن يعبد معه غيره، فتعدى أمره فكان له عاصياً، وكان بعضيانه له كافراً؛ إذ نهاه أن يعبد معه سواه، فعبد معه غيره.

وكذلك اليهود والنصارى لم نجد أصل كفرهم وشركهم إلا معصية الله في محمد صلّى الله عليه وآله وسلم، ولو أطاعوا الله في محمد والتصديق بما جاء به من عند الله لكانوا مؤمنين، فثبت عليهم الشرك لمعصية^(١) الله وترك طاعتهم لمحمد صلّى الله عليه وآله وسلم، وهم بالله مقرون وله فيما أمر به عاصون، فلما أن عصوه في أمره كانوا عنده كافرين، وفي حكمه فاسقين.

وكذلك من يتحل اسم الإسلام والإيمان، وهو مقيم لله سبحانه على كبائر العصيان، فحاله عندنا حال من ذكرنا من العاصين، وإن كانوا بمحمد من المقرين، فهو مقر بلسانه جاحد بفعله، عن الله معرض بقلبه، وقد أبى الله عز وجل أن يكون من كان كذلك أو على شيء من ذلك مؤمناً، حتى يقيم شرائع الإيمان بفعله، ويصحح القول بعمله وفي ذلك ما يقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُونَ﴾ [الحجرات]، فدل بقوله إنما المؤمنون الذين آمنوا وفعلوا، على أن من لم يفعل ذلك فليس من المؤمنين، ومن لم يكن من المؤمنين فليس من المتقين، ومن لم يكن من المؤمنين المتقين فهو من الكافرين الفاسقين.

وفي ذلك ما يروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: (الإيمان قول مقول، وعمل معمول، وعرفان بالعقول)، فبين أن العمل أصل الإيمان، وأن من لم يكن له عمل زكي فليس بمؤمن تقي، ومن لم يكن مؤمناً مرضياً فهو كافر^(٢) شقي.

(١)- في (أ، ب، ج، هـ): بمعصية.

(٢)- قد تقدم الكلام في المنزلة بين المنزلتين ما يخالف هذا في ظاهره، ولعل نفي الكفر عنه سابقاً كفر الجحود، وهنا أثبت له كفر النعمة، والله أعلم. هامش (أ).

والاحتجاج في هذا فكثير، وقليله يجزي (١) عن كثيره؛ لبيانه لمن علم، ووضوحه لمن فهم، وفي أقل (٢) مما به احتجاجنا من القول كفاية لأهل المعرفة والعقول.

ومما يقال لمن زعم أن من قال بلسانه وترك العمل بجوارحه مؤمنٌ - أن يقال له: خبرنا عمن قتل النفس التي حرم الله وزنى وشهد شهادات الزور وأكل الربا، وقبل الرشا، وظلم المسلمين، وعطل أحكام رب العالمين، وشرب الخمر، وترك الصلاة، وأفطر شهر رمضان، ولم يؤد زكاة، وركب الذكور من الغلمان، ولم يحل حلالاً فيفعله، ولم يحرم حراماً فيتركه، هل يكون من كانت فيه هذه الصفات مؤمناً حقاً عندك؟

فإن قال: نعم. قيل له: فالواجب في القياس والحق أن يكون من أقام الصلاة، وآتى الزكاة، وحج البيت، وأتم الصيام، وحافظ على الصلاة، واجتنب الزنا، ولم يركب الذكران، ولم يشهد شهادات الزور، ولم يأكل الربا، ولم يقبل الرشا، ولم يسفك الدماء على غير حلها، ولم يأكل أموال المسلمين، ولا أموال اليتامى، ولم يحرم الله حلالاً فيتركه، ولم يحلل له حراماً فيفعله، وكان بالله عارفاً، وعن محارمه واقفاً - كافراً في قولكم حقاً؛ لأن هذين المعنيين المتضادين لا بد أن يفترق معناهما، ويختلف سبيلهما، فيكونان باختلافهما متباينين، ويكون أهلها والفاعلون لها أيضاً مختلفين، فيجب ما وقع لفاعل أحدهما من اسم وقع ضد ذلك الاسم لفاعل الصنف الآخر.

والاسمان المتضادان فهو الإيمان والكفر، فحيث شئت من هذين الصنفين [وهذين المعنيين المختلفين فأوقع اسم الإيمان على فاعلهما، فحيث أوقعت اسم الإيمان من هاتين الصفتين وهذين المعنيين المختلفين وقع اسم الكفر على فاعل ضده، وحيث وقع] (٣) اسم الكفر فليس يقع معه اسم الإيمان، وحيث وقع اسم الإيمان فلن يقع معه اسم الكفر؛ لأن الاسمين مختلفان متضادان، ولا يجتمعان

(١) - في (ب، هـ): فيجزي.

(٢) - في (د): الأقل.

(٣) - ما بين المعقوفين من (ج).

في معنى واحد، كما لا يجتمع ليل [ولا] ^(١) نهار في حالة واحدة، ولا حياة ووفاة على جسم واحد في حالة واحدة.

فلا بد لمن سئل عن مثل هذا القول أن يقول الحق، فيعلم أن الإيثار مع الطاعة، وأن الكفر مع المعصية فيكون من أهل الحق، ويرجع إليه ويعتمد عليه، أو ينبذ الحق بعد وضوحه، ويعاند الصواب بعد شروعه، فيزعم أن من كانت فيه هذه الشروط المنكرة الفاحشة - من معاصي الله والمحاربة له - مؤمن بالله، فيزعم أن الله حَضَّ على معاصيه، ورضي بالمعصية لعباده، وجعل العاصين المتكبرين ^(٢) على رب العالمين إخوة للملائكة المقربين، وأنهم عند الله خيرة مصطفىون؛ لأن الله عز وجل يقول في كتابه: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ١٠]، والأنبياء والملائكة إخوة للمؤمنين من الآدميين، ومن زعم أن أهل المعاصي إخوة للملائكة المقربين، فقد زعم أنهم صفوة الله وخيرته، وأحبائه وأهل ثوابه، وسكان جنته، ومن زعم أن الله أسكن جنته المحاربين له العاصين، وأنه آخى بينهم وبين الملائكة المقربين؛ فقد لزمه ووجب عليه في القياس والحق اللزام أن يقول إن الله باعد بين المطيعين العابدين من عباده القائمين بالقائتين، الحاكمين بكتابه، المحتذين بحذو أنبيائه، وبين رسله وبين الملائكة، فلم يجعلهم لهم إخوة بطاعتهم له، وأنه يسكن أوليائه وأهل طاعته ناره، ويصليهم جحيمه، ومن قال بهذا ولزمه، فقد خرج من حد الإسلام، وصار عند الله من الجهلة الطغام، وكان عند الله أولى بالعذاب ممن جعله الله من المؤمنين أهلاً للثواب.

فميز رحمك الله ما قلنا، واستعمل فكرك فيما ذكرنا ينجل لك بذلك الصواب، وينكشف عن قلبك سجن ^(٣) الارتياب.

(١) - (ولا) سقط من (ج).

(٢) - في (هـ): المنكرين.

(٣) - السجف: الستر. (لسان العرب). وفي (ب، هـ): سدف. ويكون معناه: الظلمة كما في المعجم الوسيط.

[إقامة الحق على من لم يشمل عطاء الإمام ولم يستمع العلم]

وسألت فقلت: كيف تقيم الحد على من لم تشمل جزياتك من العطاء والكسوة؟ ولم يستمع ما فيه حياته من العلم؟ وهذا قول مختلف؛ لأن معنى من^(١) لم ينله الإحسان من العطاء والكسوة في مضي الحكم عليه - خلاف من لم يسمع ما فيه حياته من العلم والهدى، وسنيين لك إن شاء الله القول في المعنيين، ونوضح لك القول في المسألتين، ونوضح لك فعل الإمام في الحاليين.

فأما من لم تبلغه الدعوة وتقم عليه بذلك الحجة، ويعلم ما يحل وما يحرم، وما يجب به عليه الحد عند الإمام، فلا نذيقه بأسنا، ولا نقيم^(٢) عليه حدودنا، حتى نعلمه ما به تقوم عليه الحدود، وتلزمه العقوبات اللازمة.

فإذا علم ذلك وأتى عليه وعرف ما له وما عليه فيه، وأتى قولنا على سمعه، وثبت إعدارنا وإنذارنا في قلبه، ثم أتى بعد ذلك ما عنه نهاء الواحد الرحمن، واجترأ على ما يجب فيه الحد في القرآن، أقمنا عليه بما أوجب الله من الأدب من بعد أن فهم وأبصر وأيقن وخبر.

فأما أن نقيم الحدود على من لا^(٣) يعلم حلالاً من حرام، ولم يقف على ما فيه الحدود من الآثام فليس ذلك قولنا، ولا - والله الحمد - طريقتنا، وكذلك فعل الله في خلقه، وحكمه على بريته، وحجته على خليقته، فلا تقع ولا تجب إلا بعد تعريف الله عباده إياها، وإيقافه لهم عليها.

فأما ما قلت: من إقامة الحد على من لم ينله^(٤) منا الكسوة والعطاء، فليس

(١) - في (ج، و): ما.

(٢) - في (أ، ب، هـ): نجري.

(٣) - في (هـ): لم.

(٤) - في (ب، هـ): تنله.

الكسوة والعطاء يوجبان حجة، والحدود ماضية على من لم ينل ذلك منا من بعد ما ذكرنا من التفهيم له، والهداية إلى الحلال والحرام والتوقيف، ولسنا ندفع عنه بعد تعريفه ما يجب عليه في ^(١) الآداب - حدود الله ببطء ما يؤمل منا من الردف في كل الأسباب؛ لأن الردف وإن أبطأ مصيره إليه لا يدفع عنه حداً، إن وجب في حكم الله عليه.

وكيف يندفع عنه حكم الله الجاري عليه على يدي الإمام في أمر ^(٢) يلزمه الحكم عليه في الآخرة عند ذي الجلال والإكرام، والمعنيان كلاهما من الله حكم لازم على الفاعل؟ فكيف يلزم الله عبداً من عباده على فعل من أفعاله حكماً حكم به عليه، وجعله واجباً بفعله عليه في دار الآخرة الباقية، ويزيله عنه في دار الدنيا الفانية؟ فهذا ما لا يكون ولا يصح في العقول، بل كل ما كان عليه العبد من الفعل معاقباً في الآخرة فعقوبة الله [له] ^(٣) عليه في الدنيا لازمة، وما سقطت عقوبة الله عنه فيه في الآخرة كانت عقوبته ساقطة عن فاعله في الدنيا.

ألا ترى كيف أزعجنا عن الجاهل بالحلال والحرام ومن لم يعرف ما تجري عليه فيه الحدود من الفعال العقوبة في الدنيا بتركنا له وطرحنا عنه ما ألزمناه غيره ممن فهم أمرنا، ووقف على ما يلزم فيه أدبنا، وتجب به عليه حدود ربنا.

وإنما طرحنا ذلك عنه ولم نحكم به فيه لأن الله سبحانه أسقط عمن كان كذلك عقوبة الآخرة، فلما سقطت عنه عقوبة الله في الآخرة زالت عنه في الدنيا عقوبة الأئمة. فافهم الفرق بين المعنيين، وقف بصافي فكرك ولبك على الحالين.

فأما ما يذكر عن جدي عليه السلام محمد بن إبراهيم القائم بالكوفة، الذي

(١) - في (ب، هـ): فيه. وهو الصواب.

(٢) - في (ب، هـ): أمر ما.

(٣) - ساقط من (ب، هـ).

صحبه أبو السرايا^(١) من تخليته للسارق الذي خلاه وتركه لم يقطع يده، وقوله في ذلك: «لم يذق عدلنا فنجري عليه حكمنا»، وإنما أراد بقوله: «عدلنا» أي: تعليمنا وتفهمنا وتوقيفنا له على حلال الله وحرامه، حتى يعلم ما يجب به عليه القطع من غيره، وما يجب به عليه الحدود كلها.

وكذلك فعلنا نحن أيضاً في بعض ما دخلنا من القرى، فأُتينا بسكران من جانب المسجد، وكان ذلك في وقت ما دخلنا، فسألناه عن فعله فذكر أنه لم يعلم أنا نحرم الخمر، ولا أنا نحد عليها، ولا أنه يكون منا أدب فيها، فأزحنا عنه الحد بما أدلى به من جهله، وعرفنا له الحق علينا من أمره.

وذلك أن سيرتنا والواجب علينا إذا دخلنا بلداً أن نكتب كتاباً نبين فيه للأمة ما نقيم فيه الحدود عليها، ثم نقرأ عليها في أسواقها ومساجدها ومواضعها ومجتمعاتها، فإذا أثبتنا ذلك لها، وأعذرنا وأنذرنا بالحق إليها جرت بعد ذلك أحكام الله سبحانه عليها، ومضت حدوده سبحانه فيها.

وإنما فعلنا ذلك لعلمنا بكثرة الجهال، وغلبة الضلال، وقلة الهدى وتراكم الغفلة والهوى، وذلك لفقدان الدعاء، وعدم أهل التقوى، وبعد الأئمة الهادين، وقرب الأئمة الفاسقين، الذين لا يلزمون أنفسهم تعريف الأمة رشداً، ولا اكتسابها براً ولا هدى.

فلما كانت أئمتهم كذلك كانوا هم أشرّ من ذلك، فعموا عن الدين، وجعلوا فروض رب العالمين، ولم يعلموا حراماً من حلال، من قول ولا فعال، شابها أئمتهم في فعلهم، واقتدوا بهم في أديانهم، فهم بأديان أئمتهم يقتدون، وفي عمى

(١) - أبو السرايا السري بن منصور الشيباني: كان المتولي لوزارة آل محمد والقيام بنصرتهم والجهاد معهم، أحد الأمراء العصاميين، ثائر شجاع، أثنى عليه أئمة أهل البيت عليهم السلام وأولياؤهم كما في الشافي والمصاييح والحدائق ومقاتل الطالبين، ولا يسمع فيه وفي أمثاله القدح من المنحرفين. (نقلًا من التحف شرح الزلف بتصرف).

كبرائهم يعمهون، لم يروا محدوداً على حد فيخافوا ما ناله، ولم يروا مهتدياً فيتبعوا حاله، ضلال أشقياء، متجبرون أرياء، قد غرقوا في الضلال المبين، وجنبوا عن طريق الحق واليقين، أتباع كل ناعق، سَيِّقَةٌ^(١) كل سائق، لا يعرفون سبيل رشد فيتبعوه، ولا طريق هلاك فيتجنبوه، قد اتخذهم كبرائهم سنداً، وجعلوهم لهم يداً، يطفئون بها نور الهدى، ويقتلون بها أهل التقوى، ويظهرون بها [أهل]^(٢) الفحش والردى، ويحملون بها نور الإسلام، ويظهرون بها أفعال الطغام، ويحاربون بها من دعا إلى دين محمد ﷺ، يتبَلَّغ الجبارون المتكبرون بأتباعهم المتحيرين، وينالون بهم معصية رب العالمين.

فلما أن علمنا أن هذه حالهم، ووقفنا على أنها سبيلهم، لم نستجز بعد ملكهم والقهر لهم، والعلو بعون الله على جابرتهم - أن نقيم الحدود فيهم مع ما قد علمنا من جهلهم، حتى نبين لهم ما ندعوهم إليه، وما نوقفهم عليه، ثم نمضي الحدود بعد الإنذار والإعذار، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^[٤٢] [الأنفال].

[معنى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾]

وسألت أكرمك الله عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^[الإسراء: ٤٤]؟

واعلم أن معنى هذا وأحسن ما يؤول في فهمنا: أن الله تبارك وتعالى أراد بذلك أنه ليس من شيء إلا وفيه من أثر صنعه وتدبيره وتقديره ما يدل على جاعله ومصوره، ويوجب له سبحانه على من عرف أثر صنعه فيه التسبيح والتهليل، والإقرار بالوحدانية والتبجيل، عند تفكر المتفكر، واعتبار المعبر، بما

(١) - السَّيِّقَةُ: ما يساق من الدواب. (معجم وسيط).

(٢) - من (ب، هـ)، وهو الصواب.

يرى من عجائب فعله جل جلاله، فيما خلق من عروق الأشجار الضاربة في الثرى، وفروعها الباسقة في الهواء، وما يكون منها من ثمار مختلفة شتى.

فإذا نظر إلى أثر تدبير الجبار فيها أيقن بالصنع، وإذا أيقن بالصنع أيقن بالصانع، فإذا استدل على الصانع ثبتت معرفته في قلبه، ورسخت وحدانيته في صدره، فإذا ثبتت المعرفة في قلب المعتبر، وصحت في جوارح الناظر، نطق لسانه بالتسبيح لجاعل الأشياء، وظهرت منه العبادة لصانعها، فهذا معنى: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ لما كان في الأشياء كلها الدليل على جاعلها، وفي الدليل على جاعلها ما يوجب الإقرار به، وفي الإقرار به ما يوجب ذكره بما هو أهله من التقديس والتبجيل، والتسبيح والمعرفة والإقرار بقدرته، جاز أن يقال: يسبح؛ إذ كان بسببه التسبيح من المسيح المستدل على ربه بما بين له في كل شيء من أثر صنعه، فقال: ﴿وَأَنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾، وهو يعني بالتسبيح تسبيح المسيحيين لسبب أثر الصنع من المعتبرين بذلك، فجاز ذلك؛ إذ كان بسبب أثر الصنع في هذه الأشياء كان التسبيح فيها من المسيحيين، المقرين بالله المعترفين.

وما التسبيح إلا كقول الله عز وجل: ﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [النمل: ٤]، وليس الله يزين لأحد قبيحاً، ولكن لما كان سبب زينة الدنيا وما فيها من الله خلقاً وجعلاً، وكان منه الإملاء للفاسقين، والتأخير الذي به تزينت أعمالهم جاز أن يقال: زينا ولم يزين لهم سبحانه قبيحاً من فعلهم.

كذلك قوله سبحانه: ﴿وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا﴾ [الكهف: ٢٨]، فليس الله سبحانه يغفل قلب أحد عن ذكره، ولا يصرفه عن معرفته، ولكن لما أن كان منه سبحانه ترك المعاجلة للمسيء على فعله، والتأخير له في أجله جاز أن يقول: أغفلنا؛ إذ كانت الغفلة هي الإعراض والترك للحق والتوبة والإنابة، فجاز من قبل إملاء الله وتأخيره للمسيء المذنب أن يقول: أغفلنا على مجاز الكلام، ومثل هذا كثير في القرآن، يعرفه ذو الفهم والبيان.

ومما حكى الله عز وجل عن ولد يعقوب عليه السلام: ﴿وَأَسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ [يوسف: ٨٢]، فقالوا: القرية، والقرية فإنما هي البيوت والدور، وليس البيوت والدور تُسأل، وإنما أراد أهل القرية؛ لأنها من سبب الأهل، والأهل من سببها، فجاز ذلك في اللغة العربية، وكذلك قولهم: ﴿وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ والعير فإنما هي الجمال المحملة، وليس الجمال تسأل ولا تُجيب ولا تُستشهد، وإنما أرادوا أهل الجمال وأرباب الحمولة فقالوا: سل العير، وإنما أرادوا أهلها.

فكذلك قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ يريد: وإن من شيء إلا وهو يوجب التسبيح على من اعتبر ونظر وفكر في أثر صنع الله بما فيه فجاز أن يقال: وإن من شيء إلا يسبح بحمده؛ لما أن كان أثر الصنع فيه موجباً للتسبيح لصانعه على المعتبرين من عباده.

فأما قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ فهو ذم لمن لم يعتبر ويستدل بآثار^(١) الصنع في الأشياء فقال: ﴿لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ يريد: لا تفقهون ما به من أثر الصنع فيها الذي يوجب التسبيح للصانع والإجلال والتوقير، وكان ذلك ذماً لمن لا يعتبر ولا يتفكر، ولا يحسن التمييز في أثر صنع الله، فيعلم بأثر صنعه ما يستدل به على قدرته، ويصح لربه ما يجب بمعرفته^(٢) من توحيده والإقرار بربوبيته.

وأما قوله: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن]، فقد قال بعض العلماء: إن معنى السجود سجود ظلال الأشياء ووقوعها على الأرض، وقال بعضهم: إن هذا على المثل يقول: إنه لو كان في شيء من الأشياء من الفهم والتمييز مثل ما جعل الله في آدميين والشياطين والملائكة المقربين إذ أَلْعَبَ اللهُ كُلَّ شَيْءٍ وَسَبَّحَهُ

(١) - في (أ، ب، هـ): بأثر.

(٢) - في (ب، هـ): لمعرفته.

بأكثر من عبادة الآدميين وتسبيحهم، فجعل هذا مثلاً كما قال سبحانه: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [الأحزاب]، أراد تبارك وتعالى أنه لو كان في السموات والأرض والجبال من الفهم والتمييز ما في الآدميين، ثم عرض عليها ما عرض على الآدميين من حمل الأمانات التي قبلها الآدميون لأشفقت السموات والأرض والجبال من حملها، ولما قامت بما يقوم به الآدمي من نقضها، مع ما في الأمانة من الخطر وعظيم الأمر على من لم يؤدها على حقها، ويقم بها على صدقها.

والأمانة على صنوف شتى فمنها قول الحق وفعله، ومنها أداء الشهادة على وجهها، ومنها أداء الحقوق إلى أهلها من النبيين والمرسلين^(١) والأئمة الهادين، ومنها الودائع من الأموال وغيرها، ومنها ودائع العهود والعقود من متابعة المحققين، ومعاودة الأئمة القائمين، ومنها العقود التي قال الله تبارك وتعالى فيها وفيما عظم من خطرهما وأجل من أمرها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]، فكل ما ذكرنا فهو أمانة عند العالمين، واجب عليهم تأديتها عند رب العالمين.

وأحسن ما أرى -والله أعلم وأحكم- في تأويل قوله سبحانه: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن]، أنه أراد بقوله «يسجدان» ومعنى يسجدان: فهو لما فيهما من التدبير وأثر الصنع والتقدير لله الواحد القدير، فإذا رأى المعتبرون المؤمنون ما فيهما من جليل صنع الله وعظيم جعله لهما، وما سخرهما له وجعلهما عليه من جولان النجم في الأفلاك، تارة مصعداً وتارة منحدرًا، وتارة طالعاً وتارة آفلًا، تقديرًا من العزيز العليم؛ لما أراد من الدلالة على الدهور والأزمان، والدلالة على عدد الشهور والسنين والأيام للإنسان، فإذا رأى ذلك كله مسلم

(١) - في (أ، هـ): الأنبياء المرسلين.

تقي أو معتبر مهتد، سجد له بالمعرفة والإيقان، واستدل عليه سبحانه بذلك الصنع في كل شأن، فعبده عبادة عارف مقر، عالم غير منكر، فسجد له متذلاً عارفاً، مستدلاً عليه سبحانه بما أبصر من الدلائل في النجوم عليه.

وكذلك حال الشجر وما فيه من عجائب الصنع والتدبير، وما ركبه الله سبحانه عليه من التقدير في ألوان ثمارها وطعومها، واختلاف ألوانها وهي تسقى بماء واحد وتكون في أرض واحدة، كما قال الله سبحانه: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَعَيْرٌ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لُبُّ بَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝﴾ [الرعد]، فكل ذلك من اختلافها دليل على قدرة جاعلها ووحدانية فاطرها.

فهذا أحسن المعاني عندي -والله أعلم وأحكم- في «يسجدان» أنه يسجد من أثر الصنع فيهما وأثر القدرة في تقديرهما كل مؤمن عارف بالله، مقر بصنع الله وحكمته، يستدل عليه بأثر قدرته؛ فافهم ما به قلنا في قوله: ﴿يَسْجُدَانِ﴾، وتفكر فيها شرحنا، وميز قولنا بين لك فيه الصواب، ويزح عنك فيه الشك والارتياب.

[متى يعلم العبد أنه صادق عند ربه؟]

وسألت فقلت: متى يعلم العبد أنه صادق عند ربه؟ والجواب في ذلك: أنه إذا علم من نفسه أنه مطيع لله غير عاص، صادق غير كاذب، وقائم بحجته غير مقصر، ومؤمن لنفسه من عقوبة ربه بما يكون منه من طاعة خالقه، وترك جميع ما يسخط سيده -فهو إذا أيقن من نفسه بذلك صادق عند ربه، مقبول ما يكون من عمله، محمود في كل فعله.

[ما هو لقاح العقل؟]

وسألت عن لقاح العقل؟

ولقاح العقل فهو التجربة؛ لأن كل شيء يحتاج إلى العقل، والعقل محتاج إلى التجربة ومضطر إليها، غير مستغن عنها.

[رياضة النفس]

وسألت عن رياضة النفس ما هي وكيف تكون؟

واعلم رحمك الله ووفقك وهداك للرشد وسددك، أن رياضة النفس على صنوف، يجمع الصنوف المختلفة أصل واحد تكون فيه مؤتلفة، وهو: **ترغيبها** فيما أعد الله للمتقين، وجعل سبحانه في الآخرة من الثواب للمؤمنين، وحكم به من الفوز لأوليائه الصالحين، **والترهيب** لها بما أعد الله للعاصين من العذاب المهين، وشراب الحميم، وطعام الزقوم، وما أشبه ذلك من ألوان العذاب المقيم، فهذا أصل رياضة النفس.

ومن فروع ذلك ما روي عن بعض الصالحين فيها^(١) كان يرهب به نفسه مما يشبهه^(٢) بعذاب رب العالمين، من أنه كان ربما لذع نفسه بالنار إذا طمعت أو همت بالمعصية أو طغت، فإذا وجدت حرقة النار قال: هذا جزعك من هذه النار الصغيرة، فكيف تدعيني^(٣) إلى ما يدخلني وإياك النار الكبيرة؟

ومن رياضة النفس: ما ذكر عن بعض الصالحين من أنه كان يخلو ثم يخاصم نفسه بأرفع ما يكون من الصوت كما يخاصم الخصم خصمه، ويحاور الضد ضده، فيقول: فعلت بي كذا وكذا، وفعلت بي كذا وكذا، وهذا هلكتي وهلكتك وتلفي وتلفك، فلا يزال كذلك حتى تنكسر له نفسه وتراجع له.

ومن رياضة النفس: ما هو فرع للأصلين اللذين أثبتناهما وذكرناهما لك وفسرناهما- تذكرها للموت والفناء، وخروجها مما تميل إليه من لذات الدنيا، وانتقالها من دار سرورها ورخائها إلى دار فنائها وبلائها، وما يكون من تمزق بدنهما في الثرى، ثم ما يكون من بعده من الحسرة في يوم الدين، والمحاسبة لها من رب العالمين.

(١)- في (ب، هـ، و) بدل فيما: أنه.

(٢)- في (ب، هـ، و): يشتهيه.

(٣)- في (أ، ب): تدعيني.

ومن رياضتها: تذكيرها هول^(١) الوقوف في يوم الحشر، وما في كتاب الله من وصف حال يوم النشر.

فهذا وما كان متفرعاً من الأصلين فهو رياضة النفس وتوقيفها، وردها إلى الحق وتعريفها، وأصل ذلك كله وفرعه والذي هو عون لصاحبه على نفسه، فهو إخلاص النية إلى ربه، والاستعانة به على نفسه، فإن من خلصت له نيته وصلحت له علانيته أصلح الله له سريره، وقواه على إرادته بالتوفيق والتسديد والمعونة والتأييد؛ لأنه إذا كان منه ما ذكرنا من إخلاص النية والإرادة، والإقبال إلى الله والتوبة، فقد اهتدى، وإذا اهتدى فقد قبله الله سبحانه فزاده هدى، ومن زاده هدى فقد أوجب^(٢) له الحياطة في كل معنى، ومن حاطه الله وهده فقد أعانه على طاعته وتقواه.

[متى يعلم العبد أنه مجتهد في رضا الله؟]

وسألت فقلت: متى يعلم العبد أنه مجتهد في رضا الله؟
فالجواب: أنه لا يعلم بحقيقة العلم أنه مجتهد لله فيما يرضيه حتى يعلم أبداً أنه لا يعصيه، فإذا وثق من نفسه أنه لا يأتي لله معصية، ولا يترك له فريضة، فعند علمه بذلك من نفسه يعلم أنه مجتهد في رضا ربه؛ فعلمه باجتهاده في رضا ربه تابع لعلمه بالائتمار بأمره والانتها عن نهيه، وعلى قدر ما يكون الائتمار من العبد بأمره والانتها عن نهيه يكون الاجتهاد منه في رضا خالقه.

[متى يعلم العبد أنه قد استوجب الجنة؟]

وسألت فقلت: متى يعلم العبد أنه قد استوجب الجنة من الله سبحانه؟
الجواب في ذلك: إذا علم بحقيقة العلم أنه قد أخلص التوبة النصوح إلى الله، وأنه لا يدخل في معصية من معاصي الله، وأنه لا يدع شيئاً من فرض الله، ثم علم

(١) - في (ب، هـ): تذكيرها لأهوال.

(٢) - في (ب، ج، هـ، و): وجب.

أن ذلك منه بإخلاص واستواء، وثبات ونية وتقوى - فليعلم عند ذلك أنه من المؤمنين، وقد أخبر الله بمحل المؤمنين فقال سبحانه: ﴿أَقْمَنَ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ (١٨) أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ [السجدة]، فإذا أيقن بذلك من نفسه وعلمه فليعلم أنه قد صار من أهل الجنة كما ذكر الله في كتابه في هذه الآية التي ذكرنا، [والله أعلم] (١).

[هل كان النبي ﷺ يساوي بين الأغنياء والفقراء في الحق؟]

وسألت فقلت: أكان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً يساوي بين الأغنياء والفقراء في الحق؟

وكذلك لعمرى كان ﷺ، فإن كنت تريد بقولك: «يساوي بينهم في الحق» أي: يساوي بينهم في الحكم، وينصف كلاً من صاحبه - فكذلك لعمرى كان ﷺ.

وإن كنت تريد بقولك يسوي (٢) في الجوائز في العطاء (٣) والرزق - فنعم قد كانوا عنده في ذلك سواء فيما يجب لهم ويجري عليهم، مما تجب التسوية بينهم فيه مثل قسم الفيء وقسم الغنائم.

فأما (٤) في أرزاق المرتزقين (٥) وسهام الأجناد المتجندين فلا يستوون في ذلك، ولا يكونون في الحق (٦) سواء كذلك، بل الأرزاق للمرتزقين على قدر ما يرى

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - في (أ، ب): يساوي، وفي (هـ): سواء.

(٣) - في (ب): وفي العطاء.

(٤) - في (ب، هـ): وأما ما.

(٥) - في (ب، هـ): المرتزقين.

(٦) - في (ب، هـ): الجوائز.

إمام المسلمين من جزائتهم^(١) وعنايتهم، وحاجتهم إلى ما كفهم وأغناهم وقام بأسبابهم، فعليه في ذلك حسن النظر [لهم]^(٢)، والتمييز في كل ذلك بينهم.

[كيف كان يأخذ الرسول ﷺ من أهل الذمة؟]

وسألت فقلت: أكان رسول الله ﷺ يأخذ من أهل الذمة ثوباً عسكرياً وغيره من العروض من الإنسان منهم؟ ومن أين جاز أن يؤخذ اليوم منهم ثمانية وأربعون درهماً، وأربعة وعشرون، واثنان عشر؟

القول في ذلك: أنه كان ﷺ لما أمره الله بأخذ الجزية من جميع أهل الذمة أخذ منهم ما أمر به، فكان ما أمر به: أن يأخذ من ملوكهم ثمانية وأربعين درهماً، ومن أوساطهم أربعة وعشرين درهماً، ومن فقرائهم اثني عشر، ولم يكن في دهره ولا في أرضه ولا في دار هجرته في ذلك الوقت من ملوكهم أحد، وكان كل من كان معه في دار هجرته فقراء وأوساطاً، أصحاب اثني عشر [درهماً]^(٣) وأربعة وعشرين، وكانت الدراهم تعسر بهم ولا تنهياً في ذلك الوقت معهم، فكان يأخذ منهم عروضاً من ثياب وغيرها بالقيمة التي يقومها من يفهمها^(٤) ويبصرها.

وكذلك فعل من كان بعده أخذوا من أهل الجزية حين وصلوا إلى أهل اليسارة منهم أخذوا الثمانية وأربعين درهماً التي ذكرها رسول الله ﷺ عن الله، وأمر بها فيهم بأمر الله، وكذلك أيضاً لو عسرت اليوم عليهم الدراهم لأخذنا من كل إنسان من تجارته وبضاعته عرضاً بقيمة الدراهم، إذا صح عسرها عليهم وثبت امتناعها منهم.

(١) - في (ب، هـ): جرايتهم.

(٢) - (لهم) سقط من (ب، هـ).

(٣) - زيادة من (ج، هـ).

(٤) - في (ب، هـ): يقيمها.

[قول أهل الجنة لأهل النار: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾]

وسألت عن كلام أهل الجنة لأهل النار في قولهم: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾ [الأعراف: ٤٤]، فقلت: أمثل هو مضروب أم قول مقول؟ وقلت: هل يقرب بينهما حتى يكلم بعضهم بعضاً؟

واعلم -هديت ووفقت- أنه قول مقول منهم، وعمل معمول من فعلهم. فأما ما سألت من القرب بينهم حتى يسمع بعضهم قول بعض فليس ذلك كذلك فيهم، ولا ذلك فعل الله تبارك وتعالى بهم، وكيف يسمع أهل الجنة كلام أهل النار، وهم لا يسمعون حسيس النار، فحسيس النار أشد حساً وأبعد صوتاً^(١) من كلام أهلها الذين ذكر الله عنهم وشرح سبحانه أنه^(٢) يكون منهم، ألا تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، فأخبر أن المؤمنين لا يسمعون لها حسيساً، وأنهم عنها مبعدون، وإنما كلامهم لأهل النار وكلام أهل النار لهم عند قولهم: ﴿أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٠]، فهو بالرسائل التي تبلغها الملائكة عنهم وتمشي بها بينهم، وذلك منها صلوات الله عليها فيأذن لها من الله فيه وتقدير منه سبحانه لها عليه.

وإنما جعلهم الله كذلك وأذن لهم في ذلك ليكون ذلك سروراً للمؤمنين ومعرفة منهم بما نزل بالمكذبين الضالين، فيتجدد لهم بذلك البهج والسرور، وتكثف لهم به الغبطة والحبور، ويكون من علم أخبار المؤمنين وما هم عليه من عطايا رب العالمين حسرة في قلوب الكافرين، وعذاباً لهم مع عذاب النار، وأسفاً لما فاتهم من كريم القرار ونعيم الدار، التي جعلها الله ثواباً للأبرار، فافهم ما عنه سألت، وقف من الجواب على ما طلبت.

(١)- في (ب، هـ): ضرراً.

(٢)- في (ب، و): أن.

[هل ترد للمؤمنين أزواجهم اللواتي كن في الدنيا؟]

وسألت فقلت: هل ترد [في الآخرة] ^(١) على المؤمنين أزواجهم اللواتي كن [معهم] ^(٢) في الدنيا؟

واعلم رحمك الله أنهم إن كن مؤنات مثلهم متقيات لله كههم، جمع الله بينهم في الآخرة الباقية، كما جمع بينهم في دار الدنيا الفانية، وقد ذكر أن رسول الله ﷺ سئل عن ذلك فقال: ((نعم، يجمع الله بين جميع أهل البيت إذا كانوا مؤمنين في دار ثواب المتقين)).

[تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج]؟.

والمعنى في ذلك: فهو إخبار من الله سبحانه عن نفاذ قدرته وإمضاء مشيئته وسرعة فعله يخبر سبحانه أنه ينفذ في يوم واحد ما ينفذه جميع الخلق إذا اعتنوا عليه في ألف سنة من محاسبة المحاسبين، وتوقيف الموقفين على ما تقدم منهم من أعمالهم في دنياهم وحياتهم، فهذا معنى ما عنه سألت من قول الله سبحانه: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾.

[كيف ترد المظالم يوم القيامة إذا كانت دنائير ودراهم؟]

وسألت عمن ظلم في الدنيا من دنائير أو دراهم كيف يكون لحوقه ^(٣) لحقه من ذلك في الآخرة وليس في الآخرة دراهم ولا دنائير؟

القول في ذلك: أن الله سبحانه يعطي المظلوم إذا كان مؤمناً من الثواب على ما امتحن به من ذهاب ماله في الدنيا فيصبر لله سبحانه على ذلك صبراً حسناً،

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (ج).

(٢) - (معهم) سقط من (ب).

(٣) - في (ب، ج، هـ، و): اللقوق يصلح ما لحقه.

فأتاه من الثواب والجزاء أكثر مما لو رد إليه أموال الدنيا، ويعرفه سبحانه أن ذلك جزاء على ما كان من صبره واحتسابه، بما ذهب في الدنيا من ماله، ويستوفي له من ظلمه الفاسق الردي بالزيادة في العذاب الأليم، حتى يعلم الخائن أن ذلك نزل به خصوصية على مظلمة المؤمن، ويطلع الله المؤمن على ما أنزل بظلمه، ويعلمه أن ذلك الذي حل به من الزيادة في العذاب هو من أجل ما غصبه من ماله فظلمه به في حقه.

فهذا حال المؤمن المظلوم، وحال الفاسق الظالم عند الجزاء في الآخرة التي تبقى؛ فإن كان الظالم والمظلوم فاسقين عذبهما على كفرهما وفسقهما، وزيد في عذاب الظالم من الفاسقين لصاحبه، حتى يعلم كلاهما أن تلك الزيادة نزلت بالظالم لتعديه في حكم ربه، وتناوله لما حرم الله عليه من ظلمه، ومنع منه من غشمه. فافهم هديت ما به قلنا فيما عنه سألت، وشرحنا.

[إذا خرج إمامان أو أكثر في عصر واحد فمن المستحق منهم؟]

وسألت عن الأئمة يخرج واحد واثنان وثلاثة وأربعة في عصر واحد يكونون أكفياء^(١) - زعمت - في العلم والجسم والورع، فقلت: من المستحق منهم [للإمامة]^(٢)؟

واعلم رحمك الله أن الأمر لأفضلهم فضلاً، وأبرعهم معرفة وعلماً. فإن قلت: قد استووا في ذلك - فلن يستووا ولن يشتبهوا عند من جعل الله له لباً وتمييزاً وفهماً، وذلك أنهم إن استووا في الورع فلن يستووا في العلم، وإن استووا في العلم فلن يستووا في سائر الخصال، وإن التبس أمرهم في ذلك عند الجهال لم يلتبس أمرهم في التعبير والكلام، والتبيين والشرح لشرائع الإسلام،

(١) - في (ب، هـ): أكفاء.

(٢) - (للإمامة) في (ج).

فيكون أولاهم^(١) بالإمامة - وإن اشتبهوا في العلم والورع والمعرفة - أجودهم شرحاً وتبييناً، وأهداهم إلى تفهيم الرعية ما تحتاج إليه، وما لا غنى بها عنه ولا عذر لها فيه.

فمن كان له الفضل في شيء مما ذكرنا كان أحق الجماعة بالإمامة من ربنا. فافهم ما قلنا، وتبين في مسألتك ما شرحنا.

[من هم أهل الأعراف؟ ومعنى: يعرفون كلاً بسيماهم]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾ [الأعراف: ٤٦]؟

الجواب في ذلك: أن الأعراف هو ما ارتفع من الأرض وعلا وشمخ منها في الهواء، فتلك أعراف الأرض. والرجال التي عليها في يوم الدين فقد قيل: إنها رجال من المؤمنين، وقيل: إنها الحفظة التي كانت من الملائكة المقربين، حفظة في الدنيا على العالمين التي قال الله في كتابه وذكرهم وما بين^(٢) من حفظهم لمن كان من الخلق معهم حين يقول: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ ١٧ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ١٨ [ق]، وهذا فأشبهه المعنيين عندي والله أعلم وأحكم.

ومعنى: ﴿يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾ فهو معرفة أولئك الحفظة لمن كانوا يحفظون. ومعنى «يعرفون» فهو: يتعرفون ويتفهمون حتى يوقنوا بهم ويعرفوهم، ويقفوا عليهم ويثبتوهم معرفة. ومعنى «بسيماهم» فهو: بحليتهم التي كانوا يعرفونها في الدنيا، ومعناهم في صفاتهم وخلقهم وبنيتهم المعروفة^(٣) من صورهم.

(١) - في (هـ، و): أولهم أولاهم. ولعله الصواب ليتوافق مع ما مضى.

(٢) - في (ب، ج، هـ): أخبر.

(٣) - في (ب، هـ): المعرفة.

[رفع اليدين في التكبير في الصلاة]

وسألت عن رفع اليدين في التكبير؟

وهذا أمر لا يجيزه في الصلاة علماء آل رسول الله ﷺ؛ لأن الصلاة إنما هي خشوع وتذلل لذي الجلال والطول، وإرسال اليدين والكف عن رفعهما أكبر في الدين لصاحبهما.

وقد قيل إن رفع اليدين فعال جاهلي كانت قريش تفعله لأهتها وأصنامها عند الوقوف تجاهها والسلام منهم عليها، فإن يكن ذلك كذلك -والله أعلم- فلا ينبغي ولا يجوز لمسلم أن يفعل ما يفعل للأصنام، مع ما في ذلك من قلة الخشوع لله؛ لأن الصلاة التي فرضها الله فرض معها الخشوع والتذلل، فلما كان ترك رفع اليدين في الصلاة إلى الخشوع أقرب ففعله^(١) دون غيره على المصلي لله أوجب.

[تفسير قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ﴾... إلى قوله: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [المزمل: ٢٠]، فقلت: إن بعض الناس زعم أن هذا فرض من الله، وقال بعضهم نافلة؟

واعلم -رحمك الله- أن الله عز وجل لم يعن بما ذكر من الصلاة في أول هذه السورة وآخرها إلا صلاة العتمة المفروضة، فجعل الرخصة فيها لمن كان ذا علة، من مرض أو عرض، أو سفر أو خوف، فجعل هذه الأوقات لمن كان كذلك وقتاً، ألا تسمع كيف يقول سبحانه: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَمَآخِرُونَ يَصُْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَمَآخِرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [المزمل: ٢٠]،

(١)- في (ب، هـ، و): كان فعله.

فأوجب على كل مريض وعلى كل مسافر وعلى كل مجاهد فعل ذلك، وإقامة الصلاة في هذه الأحوال كلها، ولا يجب ما أوجب الله من ذلك على من كان من الخلق كذلك إلا وهو فرض مؤكد، وأمر مشدد، ولا يعرف لله في الليل فرض صلاة مفروضة إلا ما ذكرنا من العتمة والعشاء، وقد شرحنا ذلك وفسرنا، واستقصينا فيما شرحنا من تفسيره في سورة المزمل.

[عدم نبوت التراويح عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلم]

وسألت عما روي عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلم أنه صلى التراويح في شهر رمضان ليلة واحدة، ثم أمر الناس بالانصراف إلى بيوتهم.

وقد روى ذلك بعض الناس وذكره، ولسنا نصح شيئاً من ذلك لا ليلة ولا ليلتين، ولا نعرفه عنه ولا نرويه، ولم يبلغنا أنه صلى بالناس صلّى الله عليه وآله وسلم تراويحاً ليلة ولا ليلتين، ولا ساعة ولا ساعتين، ولا ركعة ولا ركعتين، ولم يروه أحد من علمائنا، ولم يأثره عن النبي صلّى الله عليه وآله وسلم أحد من آبائنا، ولو كان ذلك شيئاً كان منه لروته آبائنا عن آبائنا وجدودها، ولما سقط عنهم شيء منه، ولأتوا به مصححاً عنه.

[التزوج بامرأة لا تعرف الدين ولا تقبل التعلم]

وسألت عن الرجل يتزوج امرأة لا تعرف الدين ومذهبها على خلاف مذهبه، وهي في فن سوى فنه، فعلمها ما يجب عليها من دينها وما هو الحق اليقين عند ربها، فلا تتعلم ولا تقبل ولا تفهم، فقلت: هل يجوز له أن يمسكها على ذلك؟

فالواجب عليه أن لا يبقى غاية في نصحتها والتأني بها وتعريفها وتفهمها، فإن عرفت وفهمت وتابت ورجعت، فذلك الواجب عليها، وإن أبت الدين وولجت في مخالفة اليقين فلا يجوز له إمساكها، ولا يسعه الإفضاء إليها حتى ترجع

إلى الحق الذي افترضه الله [عليها] ^(١) الواحد الخلاق، أو يوقع [عليها] ^(٢) -إن غلبته- بينه وبينها الواجب [علي مثلها] ^(٣) من الفراق.

[معنى قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ [الحاقة]؟

ومعنى العرش: فهو الملك، والملك: فهو ما خلق الله وذراً في ^(٤) الآخرة كلها والأولى، وما فيهما من جميع الأشياء.

ومعنى ثمانية: فهو لا يخلو من أن يكون ثمانية أصناف من الملائكة، أو ثمانية آلاف. وحملها للعرش الذي هو الملك فهو قيامها فيه ونهوضها، وقيامها به فهو أمرها ونهيها، وإنفاذ أمر ربها، وإيصال الثواب إلى المثابين، والعقاب إلى المعاقبين، وما يكون من فعل الله في ذلك اليوم في المخلوقين.

فأخبر سبحانه أنه يقوم بحساب الخلق في ذلك اليوم، وإيصال ثوابه وعقابه إليهم، وإنفاذ جميع أمره فيهم، هذه الثمانية التي ذكرنا أولاً كانت من الملائكة آلافاً أو أصنافاً.

ومعنى قوله «فوقهم» فهو: منهم، غير أن «فوق» قامت مقام «من»؛ لأنها من حروف الصفات، فهما يعتقبان؛ أراد سبحانه: ويحمل عرش ربك منهم ثمانية، ومعنى «منهم» فهو من الملائكة.

فأخبر أن الثمانية هم القائمون بأمر الله في ذلك اليوم ونهيه، وجميع ما يكون من فعله في خلقه، دون غيرهم من الملائكة المقربين، وقد شرحنا تفسير هذه

(١) - زيادة من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (ب، هـ).

(٣) - ساقط من (ب، هـ).

(٤) - في (ب، هـ): من.

الآية في كتاب علي حدة شرحاً مبيناً مفسراً، مستغنياً بما مضى في الكتاب عن تكراره في هذا الموضع، من شرح ذلك كفاية لمن فهم، واهتدى لمعرفة ربه فعلم.

[كيف كانت مصالحة الرسول ﷺ لأهل الكتاب؟]

وسألت عما ذكر أن رسول الله ﷺ صالح أهل الكتاب على أن يكون أولادهم مسلمين، لا يعلمونهم اليهودية ولا النصرانية، وقلت: قد نقضوا العهد، فهل للإمام أن يبدأهم؟

وقلت: إنه يقال إنهم الذين عنى الله بقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣]، دون غيرهم.

واعلم هداك الله أن اليهود ليسوا في شيء من هذا، وإنما أولئك الذين صالحهم رسول الله ﷺ على أن لا يصبغوا أولادهم، ولا يدخلوهم في شيء من أديانهم، هم نصارى بني تغلب دون غيرهم من النصارى، وذلك أن بني تغلب عرب، وليسوا من بني إسرائيل، فأنفؤا حين أخذ رسول الله ﷺ الجزية من جميع أهل الذمة، فطلبوا من رسول الله ﷺ أن يأخذ منهم كما يأخذ من العرب العشر، فأخبرهم ﷺ أن العشر لا يكون إلا صدقة، وأن الصدقة لا تؤخذ إلا من أهل الصلاة؛ لأنها تطهرة لهم وتركية، فسألوه أن يأخذ منهم ضعفي ما يأخذ من المسلمين على طريق الصلح؛ لسلامة أنفسهم ونجاة رقابهم، لا على طريق الزكاة والتطهرة، فصالحهم ﷺ على ذلك، وعلى أن لا يصبغوا أولادهم، وأن يكون أولادهم [من] ^(١) بعدهم مسلمين.

فأخذ منهم من أموالهم في كل أربعين شاة شاتين، وفي كل ثلاثين بقرة تبيعين أو تبيعتين، وفي الإبل في كل خمس شاتين، وفيما يكال الخمس مما سقي سيحاً ^(٢)

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - السيح: الماء الظاهر الجاري على وجه الأرض، تسميته بالمصدر. (معجم وسيط).

أو بهاء السماء، أو العشر فيما سقي بالسواني^(١) أو الدوالي^(٢) والخطارات، وفي النقد من الذهب في كل عشرين مثقالاً مثقالاً، وفي مائتي درهم من الفضة عشرة دراهم، نصف العشر من الذهب والفضة، وأضعف عليهم ما يجب على المسلمين من الزكاة المفروضة، وشرط عليهم أن لا يدخلوا أولادهم في شيء من اليهودية ولا النصرانية، وعلى ذلك أعطوا العهد.

فواجب على أهل الحق إذا أعلن الله كلمتهم أن تسبى نساؤهم وتقتل رجالهم وتؤخذ أموالهم، إلا أن يدخلوا في الإسلام كلهم فيرى رأيه؛ لأن القرن^(٣) الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ لم يفوا له بعهد، فانتقضت عهودهم، ووجب ما ذكرنا من الحكم عليهم.

غير أن الباطل قد شمل وظهر، والمنكر قد علا وقهر، وعطلت الأحكام، ودرس الإسلام، وظهر الفسق، ومات الحق، فإلى^(٤) الله في ذلك المفرع والمستكن، عليه توكلنا وهو العلي الأعلى.

فأما ما ذكرت من أنهم الذين قال الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [التوبة: ١٢٣]، فغيرهم أولى بهذه الآية منهم من^(٥) هو أقرب إلى الإسلام وأضر على دين محمد عليه وآله السلام، من أولئك الكفرة الطغام.

و﴿الَّذِينَ يَلُونَكُمْ﴾ فهم: الذين بينكم ومعكم ممن يدعي الإسلام وهو كافر بالله ذي الجلال والإكرام، كاذب فيما يدعيه، ثابت من الكفر فيما هو عليه من جبايرة الظالمين، وفراعنة العاصين الذين قتلوا الدين، وخالفوا رب العالمين،

(١) - والسانية: الغرب وأداته، والسانية: الناضحة، وهي الناقة التي يستقي عليها، وفي المثل: سير السواني سفر لا ينقطع.

(٢) - الدالية: شيء يتخذ من خوص وخشب يستقي به بحبال تشد في رأس جذع طويل. (لسان العرب).

(٣) - في (هـ): القوم.

(٤) - في (ب، هـ): وإلى.

(٥) - في (ج): (من) ولعلها الصواب.

وأحلوا حرام الله، وحرّموا حلاله، وانتهكوا محارمه، ولم يأتروا بأمره، ولم ينتهوا عن نهيه، وحاربوه في آناء الليل وأطراف النهار، فراعنة ملاعين، جورة متكبرون، لا يحكمون بكتاب الله، ولا يقيمون شيئاً من شرائع دين الله، قد قتلوا الإسلام والمسلمين، وأضاعوا الأيتام والمساكين، واستأثروا عليهم بأموالهم، فمات الخلق هزلاً في دولتهم، لا في أمور المسلمين ينظرون، ولا إلى الله يرغبون، ولا عذابه يخافون، ولا ثوابه يرجون، معتكفين على اللهو والمزامير، والضرب بالمعازف والطنابير، همهم^(١) هم بهائمهم، ما واروه في بطونهم، أو باشروه بفروجهم، أو لبسوه على ظهورهم، بغيتهم إذلال الحق والمحقين، وشأنهم إظهار الفسق والفاستين، ومعتمد أمرهم مكيدة رب العالمين.

فهؤلاء -يرحمك الله- ومثلهم وأعوانهم وخدمهم وأصحابهم وشكلهم -أولى بالمجاهدة والقتال من نصارى [بنى]^(٢) تغلب الأندال؛ لأن هؤلاء أضر بالإسلام وأهله وأنكى، ومن كان كذلك من العباد فهو أولى بالجهاد؛ لضرره على المسلمين والعباد.

فافهم ما ذكرنا من تفسير خبرهم، واجترينا بالقليل من ذكرهم، فإن لك في ذلك كفاية وشفاء، ودليلاً على ما سألت عنه وجزاء.

[هل المعراج والنبي ﷺ يقظان أم نائم؟]

وسألت عما روي من صعود رسول الله ﷺ إلى السماء فقلت: أكان نائماً أو يقظان؟

وإذا صح ذلك وثبت فلا يكون نائماً أبداً، ولا يكون إلا يقظان^(٣)؛ فهِمًا؛ لأنه إن كان ذلك كذلك فإنها أراد الله بإرقائه إلى السماء التعبير له والكرامة، وليريه

(١) - في (أ، ب، د): همتهم.

(٢) - في (هـ): بني.

(٣) - في (أ، ب، د، هـ): يقضناً. ولكن هذه ممنوعة من الصرف.

من عجائب خلقه وعظيم فعله ما حجبته عن غيره ولم يكرم به سواه؛ فإذا كان نائماً في ذلك كله فلم ينتفع بشيء مما صعد إلى السماء له، ولم ير شيئاً مما ينتفع به؛ فلذلك استحال أن يكون نائماً كما قال من جهل.

[معنى قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾]

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم]؟
الجواب: أن الذي صار قاب قوسين أو أدنى هو جبريل صلى الله عليه، فكان في هذا الموقف قد دنا من رسول الله ﷺ في صورته التي هو عليها مع الملائكة المقربين، حتى كان من الرسول قاب قوسين أو أدنى.

ومعنى «قاب قوسين»: فهو مقياس رميتين بالقوس في الهواء. فدنا منه صلى الله عليه وسلم حتى كان في الموضع الذي ذكره الله تبارك وتعالى فيه: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ [النجم]، مما أرسله الله به من الأشياء، فهذا تفسير ما عنه سألت من قوله: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾.

[ما يجري الأعجمي مع أصل التوحيد]

وسألت عن عجمي لا يحسن إلا سورة أو سورتين من القرآن، فقلت: هل يجزيه إذا عرف أصل التوحيد؟

فلعمري أن ذلك مجز كاف إذا أقام بالسورتين أو الثلاث ما أمره الله به من الصلاة بحدودها، وأدى ما أوجب الله من ركوعها وسجودها، وكان في ذلك موحداً لربه، عارفاً مع ذلك لعدله، مصداقاً لوعده ووعيده، عارفاً بالحق وأهله، تاركاً لمعاصي ربه، مؤدياً لفرائض إلهه، فإذا كان كذلك فهو من المسلمين، وعند الله إن شاء الله من الناجين، ولم تضره عجمة لسانه إذا أقام له قلبه دعائم أديانه.

[القدر الذي على النساء تعلمه]

وسألت عن النساء إذا عرفن الله وأدَّيْنَ الفرض فقلت: هل يجزيهن ذلك عن تعليم^(١) القرآن وفرائض الله الرحمن؟

الجواب في ذلك: أنه لا بد للنساء والرجال من معرفة ما أوجب الله فرضه من الأعمال، وأوجب على الخلق القيام به من الأفعال، إلا ما طرحه الله عن النساء من الجهاد والسعي إلى الجمعة، وما أشبه ذلك من الأشياء، وأنه لا يجوز لهن التقصير عن معرفة ما أوجب الله عليهن معرفته، والعمل بما أوجب الله عليهن العمل به، وعليهن أن يتعلمن ويتفقهن^(٢)، ولا يجوز لهن أن يتعلقن بالجهل المنهي عنه، ولا يتمادين في شيء منه.

تمت المسائل وجوابها، والحمد لله حمداً كثيراً، وصلواته على سيدنا محمد وآله الذين طهرهم من الرجس تطهيراً

(١) - في (أ): تعلم.

(٢) - في (أ، ب، هـ، و): ويتفقهن.

من مسائل
عبد الله
محمد بن

من مسائل محمد بن عبيد الله^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[موالة الظالمين]

قال محمد بن عبيد الله رحمه الله عليه: سألت الهادي إلى الحق عليه السلام عن موالة الظالمين فقال: لا تجوز موالة الظالمين لأحد من المؤمنين، وموالاتهم فهي مودتهم ومحبتهم؛ لأن الله سبحانه يقول: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ [المجادلة: ٢٢]، فحرم الله تعالى موالاتهم ومحبتهم، ولم يطلق [للمؤمنين]^(٢) الانطواء على شيء من إضمار المودة لهم، وفي ذلك يقول عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ...﴾ [المتحنة: ١]، فمن انطوى وأضمر محبة ظالم فقد خرج من دين الله وليس من المؤمنين بالله، ولا تجتمع معرفة الله ومحبته وموالاته مع مودة أعداء الله ومحبتهم؛ لأن الله عدو للظالمين، والظالمون أعداء لرب العالمين، ولن يجتمع ضدان معاً في قلب مسلم.

فأما المدارة للظالمين باللسان، والهبة والعطية ورفع المجلس، والإقبال بالوجه عليهم، فلا بأس بذلك؛ لأن الله قد فعل في أمرهم وهم أعداؤه ما فعل، من جعله لهم جزءاً من الصدقات يتألفهم به على الحق، ويكسر به بعض بلائهم [وظلمهم]^(٣) عن الإسلام، وذلك قوله عز وجل: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ...﴾ [التوبة: ٦٠]، فجعل للمؤلفة جزءاً وهم أعداء الله وأعداء

(١) - قال الإمام الحجة مجد الدين بن محمد المؤيدي عليه السلام في التحف شرح الزلف ما لفظه: وكان من المتولين للجهاد بين يدي الإمام الهادي وأولاده، الأشراف العلويون من أولاد العباس بن أمير المؤمنين، منهم: أبو جعفر محمد بن عبيد الله، قتل شهيداً مع الإمام الهادي عليه السلام بنجران غدراً، قضيته تشبه قضية الإمام الحسين بالطف... إلخ. انتهى.

(٢) - (للمؤمنين) سقط من (أ، ب).

(٣) - (وظلمهم) سقط من (ه).

الإسلام؛ يكسر حدهم عن المؤمنين، ويصليهم به نار جهنم وبئس المصير، ويجعله عليهم وبالاً في الآخرة، ولهم عذاب أليم، وكذلك كان رسول الله ﷺ يفعل بالمنافقين الظالمين، يؤثرهم على من معه من إخوانه المؤمنين، ويكل إخوانه على إيمانهم، من ذلك ما فعل في غنائم حنين فرقها كلها على المؤلفة قلوبهم، ولم يعط المؤمنين منها درهماً واحداً، ولا شاة واحدة، ولا بعيراً [واحداً]^(١) - يتألفهم بذلك ويكسر عن المؤمنين شر حدهم، وكذلك كان يفعل بكبراء المشركين إذا كاتبوه وأتوه، يكاذبهم أحسن^(٢) المكاتبة، ويفرش لهم ثوبه إذا أتوه يجلسهم عليه؛ نظراً منه للإسلام، ومداراة لهؤلاء الطعام، عن غير موالاة ولا محبة.

[الاستعانة بالظالمين]

وقال محمد بن عبيد الله: وسألت الهادي ﷺ: هل تجوز الاستعانة بالظالمين، وقلت: ما معنى قول الله سبحانه: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تُخِذُ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾ [الكهف]؟

فقال: أما ما سألت عنه من قول الله [تبارك وتعالى]^(٣) فإنما أراد بالعضد: الود^(٤) المشاور في المبتوث من جميع الأسرار الظاهرة والباطنة، والمحجوب في السر والعلانية، المعتقدة ولايته، الجائزة عند الله مناكحته وأكل ذبيحته، وقبول شهادته، والاعتماد على قوله، والركون إلى مصافاته، فهذا العضد؛ فمن لم يكن عند صاحبه على هذه الحال على حقيقة الفعل والمقال؛ فليس له بعضد ولا كرامة له، ولا ينتظمه هذا الاسم أبداً، ولا يجوز له أصلاً.

(١) - زيادة من (هـ).

(٢) - في (هـ): بأحسن.

(٣) - في (هـ): سبحانه.

(٤) - الود من غير ميم مثلث الواو: المحب. قاموس من هامش (أ، د). وفي (هـ): الود والمشاورة.

فأما ما استعنت به في مهماتك، وتقويت به واستعنت به في ساعات حاجاتك في إصلاح الإسلام والمسلمين، وهابيت به من كان مثله من الظالمين، واستعنت به على من هو أفجر منه وأنت له شائن ومته متبرئ وبه غير واثق، تكتمه أسرارك، وتجمل لديه أخبارك، لا تستحل له مناكحة، ولا تأكل له ذبيحة، ولا تقبل له شهادة، ولا تأتم به في صلاة، فكيف تكون له متخذاً عضداً، وتكون له ولياً مرشداً؟!!

هذا ما لا يغلط فيه إلا الجهال، وإلا من أعمى الله قلبه من الرجال، فهو يتكلم في عمايات الضلال، يدعو الليل نهاراً والنهار ليلاً، والولي عدواً والعدو ولياً، ينحل كل واحد منهما نحلة ضده، ويدعو كلاً بغير اسمه.

وأما ما سألت عنه من استعانة المحقين بالظالمين في طاعة رب العالمين لمحاربة المحاريين؛ فإننا لا نستحل غيره في مذهبنا؛ لأن الاستعانة بالظالمين على من حارب الحق والمحقين واجب على المسلمين، لا يسع أحداً تركه، ولا يجوز رفضه إذا صار الإسلام إلى ذلك محتاجاً، وكان الحق إليه مضطراً، إذا جرت عليهم^(١) أحكام الإمام، ومن في عصره من خدم الظالمين وأعوانهم الذين استعان بهم في وقت حاجته لهم.

ونقول: إن فرض ذلك يجب من وجهين:

فأما أحدهما: فإنه لا يحل للإمام أن يقتل الإسلام ويضيعه، ويمكن عدوه منه وهو يجد إلى غيره سبيلاً، وعلى إجابته معيناً، يجري أحكامه عليه؛ لأنه إن امتنع من الاستعانة بهم في وقت ضرورته ظهر من هو شر ممن كره الاستعانة به على الإسلام فأهلكه.

والمعنى الآخر فبين بحمد الله عند من عقل، وهو: أن يقال لمن أنكر

(١) - في (هـ): عليه.

الاستعانة بالظالمين: أيها الجاهل هل عذر الله أحداً وأطلق له ترك فرض من فرائضه، أو أطلق له ترك إقامة طاعة من طاعته، فاسقاً كان المتعبد أو مؤمناً، أو ظالماً أو محسناً.

فإن قال: نعم، قد عذرهم الله في ترك فروضه، وأطلق لهم في وقت فسقهم وظلمهم رفض شيء من حدوده - فقد كفر القائل بذلك، واجتري بكفره عن مناظرته في شيء من دينه؛ لأنه يزعم أن الله سوغ للظالمين شيئاً من معاصيه، وأجاز لهم ترك فرائضه التي فرض، وهذا [تحريم]^(١) ما أحل الله، وتحليل ما حرم الله. وإن قال: لا، لم يجوز الله لظالم في وقت ظلمه، ولا لفاسق في وقت فسقه ترك شيء من أداء فرائضه، والفرض لازم لهم واجب عليهم. قيل له: فأبي فرض أكبر من الجهاد في سبيل الله، والقيام بمحاربة من عَدَدَ عن أمر الله، والمعاونة لأولياء الله؟

فإذا قال: لا فرض أكبر من ذلك.

قيل له: فمن أين أجزت لهم القعود عن نصره؟ ومن أين أجزت للإمام أن يدعهم من أداء هذا الفرض؟ ولم تجز له أن يكرههم عليه في حال فسقهم فضلاً عن أن يأتوه طائعين، ولحكمه مسلمين.

فإن أجزت للإمام أن يدع إلزامهم فرض الجهاد الأكبر وقد أتوه طائعين ولفرض الله في الجهاد معه مسلمين، أو أجزت له أن يترك الاستعانة بهم من طريق القهر لهم إن قدر على ذلك، أو قلت: لا يجوز أن يقهرهم على ذلك إن أطاق قهرهم، فضلاً عن^(٢) أن يسلموا أو يطيعوا، فيجب عليك أن تقول: إنه لا يجب على الإمام أن يقهرهم على طاعة الله كلها وفرائضه من الصلاة والصيام، وغير ذلك مما هو دون الجهاد.

(١) - في (هـ): فتحريم.

(٢) - (في أ، د): على.

وقد أغنى الله من عقل بما كان من فعل رسول الله ﷺ في ذلك من الاستعانة بغير أهل الملة من اليهود وغيرهم من مشركي الحبش، وكان ﷺ يستعين باليهود في حربه، وبالمناققين الكافرين به المستهزين بحقه، وكتاب الله يبين ذلك له من أمورهم، ويتزل عليه بكرة وعشياً، وأمر ﷺ أصحابه الذين آمنوا به، وهم اثنان وسبعون رجلاً، أن يمضوا ويهاجروا إلى بلاد الحبش، وأمرهم أن يستعينوا به وبطعامه وبشرابه على من يريدهم بسوء، فجهزت قريش لما جاءوا إليه البرد^(١) في أمرهم، وبذلوا الأموال في تسليمه إياهم إليهم، فأرسل رسول الله ﷺ إليه يسأله المعونة على قريش لأصحابه وله، وسأله^(٢) أن لا يسلمهم وأن يعينهم على أمرهم، ففعل ذلك وأهدى إليه حراباً وبغلتين وشيئاً من الذهب، فقبل ذلك رسول الله ﷺ وكانت الحراب تحمل قدامه وتركزين يديه إذا صلى.

وكذلك أهدى إليه ملك قبط مصر جاريتين وبغلة^(٣) وحللاً من حلل مصر، فقبل ذلك كله ﷺ من القبطي، والقبطي مشرك بالله، جاحد لرسول الله ﷺ، فاتخذ إحدى الجاريتين - ويقال إنهما كانتا أختين - فدعاهما إلى الإسلام فأسلمت واحدة، فوطيها فولدت له إبراهيم صلى الله عليه، ووهب الأخرى لحسان بن ثابت الأنصاري.

فأي استعانة أكبر من هذا؟ أو حجة أيين مما ذكرنا؟ والحمد لله، وهذا يجزي لمن عقل عن التطويل إن شاء الله، والقوة بالله.

وكذلك استعان ﷺ في فتح مكة من أعراب فزارة وغير ذلك من أعراب البوادي وجفاتهم ممن هو مُسلم لحكمه، غير عارف بحدود ربه. تم ذلك والحمد لله حمداً كثيراً كما هو أهله ومستحقه وصلواته على محمد وآله

(١) - برد: جمع بريد. (معجم وسيط معنى).

(٢) - في (هـ): ويسأله.

(٣) - في (هـ): وبغلتين.

مسائل متفرقة:

- ١- مسألة من مسائل التبايعي
- ٢- مسألة لآبي القاسم محمد بن يحيى عليهما السلام
- ٣- مسألة في الذبائح
- ٤- من مسائل علي بن محمد العلوي
- ٥- مسألة لابنه المرتضى عليهما السلام

مسألة من مسائل النباعي^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال^(٢) الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم صلوات الله عليهم أجمعين وعلى آبائهم الطاهرين:

سالت عن قول الله عز ذكره وجلت أسماؤه: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا﴾ [الأحقاف: ٢٠]، فقلت: ما الطيبات في هذه الدنيا؟ أهو ما يتنعم به الناس ويلبسونه من صالحهم وطالحهم؟ وأن من لبس الثياب السرية^(٣)، وأكل الطعام الفائق، وركب الخيول حلالاً كان أو حراماً فقد أذهب طيبات الآخرة بما أطلق لنفسه من استعمال طيبات الدنيا؟ فأما الكافر وأسبابه فقد استغنيا عن الفتش عن أمره بما قد قر عندنا^(٤) من حاله، كثرت دنياه أو قلت فمصيره إلى النار.

وأما المؤمن به، والعامل بطاعة خالقه، المتحري في أمره لما أمره به خالقه، فكيف تكون تلك حاله وإنما جعل الله الطيبات للمؤمنين خالصة^(٥) دون الفاسقين، فقال في كتابه عز وجل لأنبيائه ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال في كتابه: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

(١)- لم نطلع على أحد بهذا الاسم، ولكن ذكر في سيرة الهادي ﷺ أن أحمد بن زكريا التبايعي (بالتاء المشناة من فوق) وهو رجل من همدان كان في جملة من كان مع محمد بن عبيدالله العلوي، واستشهد معه بين يديه في نجران في المجزرة البشعة الشبيهة بكر بلاء. فلعله هذا الذي ذكر في السيرة، والله أعلم.

(٢)- قيل: إن هذا الجواب للمرتضى ﷺ. من هامش (أ)، د.

(٣)- سري من كل شيء: الجيد. معجم الرائد.

(٤)- في (ب، هـ): وجدنا.

(٥)- في (هـ): خاصة.

خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿[الأعراف: ٣٢]، ومعناها: ويوم القيامة، وقال في كتابه: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَعَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَعَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [المائدة: ١٣]، فلم يجعل الله سبحانه على المؤمنين حرجاً في شيء مما رزقهم، إذا أخذوه على ما جعل لهم وأمرهم به؛ فساروا فيه بطاعة الله، ولم يتعدوا إلى شيء مما يسخط الله؛ لأن الله عز وجل -أيها السائل- لم يجعل ما في هذه الدنيا من خيرها ومراكبها التي خلقها لشرار أهلها، ولا لمن عند عن طاعة خالقها، وإنما جعلها الله للصالحين ولعباده المتقين، يأمرهم فيها بأمره، وينهون [فيها] (١) عن نهيها، ويقيمون (٢) أحكامه فيها، منفذون لأمره عليها، فللطاعة والمطيعين خلقها رب العالمين، ثم أمرهم ونهاهم وبصرهم غيهم وهداهم، وجعل لهم الاستطاعة إلى طاعة مولاها، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

وأما (٣) معنى الآية وقول الله: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ فتبكيته منه سبحانه لأهل النار، وتوقيف على تفريطهم في طاعة ربهم، ومعنى: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾ أي: تركتم ومحقتهم وعطلتم ما جعل الله لكم بالطاعة من النعيم المقيم والخلد مع المتقين في الثواب الكريم بارتكابكم للمعاصي، وترككم للطاعة، حتى خرجتم مما جعل الله للمطيعين وصرتهم إلى حكم الفسقة الكافرين في عذاب مهين، فهذا معنى: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ﴾.

تم والحمد لله حمداً كثيراً، وصلواته على محمد وآله الذين طهرهم من الرجس تطهيراً

(١) - (فيها) سقط من (ب، هـ).

(٢) - في (أ، د): مقيمون.

(٣) - في (ب، هـ): وإنما.

مسألة لأبي القاسم محمد بن يحيى عليه السلام (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وبه نستعين:

قال يحيى بن الحسين عليه السلام: سألت يا بني أرشدك الله وهداك، عمن قذف مملوكاً أو مملوكة مسلمة، فقلت: هل يجب عليه حد كما يجب على من قذف حرة مسلمة؟

وقد اختلف في ذلك، فقال قوم: يجب عليه الحد إذا قذف حرة مسلمة كانت أو أمة، وكانت حجتهم في ذلك [فيما] (٢) - يزعمون - قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، فقالوا: المحصنات هن العفيفات المسلمات حرائر كن أو مملوكات، واحتجوا في ذلك بقول الله تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ [التحريم: ١٢]، وبقوله سبحانه: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ [النساء: ٢٥]، فقالوا: هن العفيفات الصالحات.

وقال قوم: لا يجب الحد إلا على من قذف حرة مسلمة.

والحجة في ذلك - يا بني - فنية عند أهل العلم واضحة ظاهرة، وفي كتاب الله ساطعة، قال الله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً﴾ [النور: ٤]، فنظرنا في الإحصان ما هو؟ فوجدناه على أربعة معان: إحصان الإيثار، وإحصان التزويج، وإحصان الحرية، وإحصان العفة.

فلما كان ذلك كذلك اختلف الناس في التي يجب الحد في قذفها أي المحصنة

(١) - هذا المسائل ساقطة من (ب، هـ).

(٢) - زيادة من (أ).

بالإيمان؟ [أم المحصنة بالحرية] ^(١) أم المحصنة بالعفة والحرية معاً؟ فلم يكن عند القوم في ذلك حجة قاطعة تجمعهم فيه على مقالة واحدة، فافترقوا في ذلك على ثلاثة أقاويل؛ إذ لم يعرفوا لقول الله وحكمه في ذلك تأويلاً، فقال قوم: لا حدّ إلا على من قذف حرة محصنة بالإيمان، وقال قوم: بل الحد أيضاً على من قذف أمة محصنة بالعفة والإحسان، وقال قوم: بل الحد أيضاً على من قذف ذمية محصنة بالعفة.

والحد يقع بإحصان العفة، فكل عفيفة عن الزنا مجتنبه عن هذا المعنى، كائنة من كانت من حرة أو أمة أو ذمية معاهدة، فعلى قاذفها الحد الذي جعله الله في قذفها. فلما أن اختلفوا كذلك، ولم يهتدوا إلى الرشد من ذلك، علمنا أن في كتاب الله سبحانه بيان ما فيه اختلف أولئك، فرجعنا إلى كتاب نبتغي فيه بيان ذلك، فوجدنا الله سبحانه يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور]، يقول سبحانه: عذاب في الدنيا، والعذاب في الدنيا فهو: الضرب الذي حكم الله به عليهم في الدنيا، فأما عذاب الآخرة فهي النار وبئس المصير.

فبين سبحانه في هذه الآية على من يقع عذابه الذي حكم به على القاذفين، فذكر على أنه من رمى المحصنات الغافلات المؤمنات، فنظرنا إحصان العفة فإذا به لا يكون ولا يصح ولا يثبت إلا بالإيمان؛ لأن من لم يصح له الإيمان بالله وبرسوله، والعفة عن إنكارهما وجحدتهما وجحد ما جاء به محمد ﷺ عن الله لم يصح له اسم العفة عما هو دون ذلك من زنا ولا غيره، ولم يكن من أنكر الله ولم يعرفه بمعنى من معاني الإنكار من إنكار فطرة فطرها، أو جحدان آية أنزلها، أو نفى ^(٢) حجة له احتج بها، أو دفع رسول من رسله، أو إنكار فعل من

(١) - ما بين المعقوفين زيادة من (أ، د).

(٢) - في (أ، د): بنفي.

الله في بعثته - بداخل في محض العفة، ولا بمشهود له بها عمن (١) عقل من الأمة؛ لأن من لم يعف عن كبائر الجحdan، ودخل في عظام فواح العصيان والبهتان، كان جديراً حرياً بالوقوع فيما دون ذلك من العصيان.

والزنا فلا يكون علانية جهاراً، وإنما يفعلها أهل هذه الدار في الخفية والاستتار، ومن حكم عليه بالكفر بالبينة الظاهرة، فكيف يحكم له مؤمن بالعفة الباطنة، والعفة فإنما هي مدحة من أكرم مدح المسلمين، وبها تثبت حقائق الإيمان، فكيف يحكم بها لمن كان من الكافرين، أو ينسب إليها من جحد الدين، وناصب رب العالمين، وأنكر فرض طاعة خاتم النبيين، هذا من القول ما لا يقول به عاقل، ولا يتعلق بعلائقه إلا عم عن التمييز جاهل، فقد أزاح - والله الحمد - كل مسلم من الأمة عمن كان كذلك اسم العفة، فبطل بذلك قول من أوجب الحد على مؤمن أو مؤمنة إن كان منه خطأ أو جهلاً في قذف كافر أو كافرة.

ثم نظرنا في القول الثاني قول من قال: إن الحد يجب في قذف الأمة المسلمة بإحصان العفة دون إحصان الحرية، فإذا بإحصان العفة والإحسان داخل في إحصان الإيمان؛ إذ لا يصح عفة إنسان حتى يصح له الإيمان والتقوى؛ لأن من بان وظهر فساد ظاهره الذي يحكم به عليه لم يشهد له صادق أبداً بصلاح سريره التي تنسب إليه، فكان قوله سبحانه: ﴿الْعَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ يجزي عن ذكر العفيفات الصالحات؛ لأن العفة داخلة في الإيمان، وكذلك ولذلك أجزى ذكر إحصان الإيمان عن ذكر إحصان العفة والإحسان، فرجع أصل الإحصان إلى ثلاثة معان في القول والبيان: إلى التزويج، والحرية، والإيمان.

ثم نظرنا في معنى إحصان التزويج هل له معنى فيما جعل الله سبحانه من الحد للمقذوفين على القاذفين، فلم نجد لإحصان التزويج في ذكر حد القذف

(١) - في (أ، د): عند من [ظ]. ولعله الصواب.

معنى؛ لأن الحد للمقذوف على القاذف لازم أبداً كان المقذوف متزوجاً أو عزباً، فزاح بذلك أيضاً إحصان ذكر التزويج من الآية التي أوجب الله فيها على القاذفين العقوبة والنكاية، فلم يبق في حكم الآية وقصصها من الإحصان إلا إحصان الحرية والإيمان، فكان ذكر الإيمان في الآية قايماً بنفسه، معروفاً بعينه، مستغنياً بذكر ظاهره عن ذكر باطنه، وذلك قول الله سبحانه: ﴿الْعَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾، فاكتمى سبحانه بذكره الإيمان في المؤمنات، ونسبته إليهن عن ذكرهن بالإحصان؛ إذ كان الإيمان هو رأس الإحصان، وبه يكمل للمحصن اسم الإحصان، فلم يبق في الآية ذكر من ذكر محصناً في الكتاب، أو مدعي بالإحصان في سبب من الأسباب إلا وقد خرج منها وبان بما احتجنا به من الحجة عنها، ما خلا إحصان الحرية وحده، فعلمنا أن ما جاء في الآية من ذكر الإحصان هو إحصان الحرية دون غيره، وذلك قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور]، فكانت هذه الآية مفسرة لقوله سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ [النور: ٤]، فبين قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ﴾ ذكر الحد على من يجب من القاذفين، وأخبر أنه يجب في قذف المحصنات بالحرية الغافلات المؤمنات من الحرائر العفيفات، ولو لم يرد سبحانه إحصان الحرية هاهنا لما كان لقوله: ﴿الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ معنى؛ لأن الإحصان هو من ذكر الإيمان ونعته، وإنما تكون محصنة بالإحصان من بعد إيمانها، فإذا آمنت فقد أحصنها الإيمان، وإذا ذكر الإيمان استغنى عن ذكر الإحصان؛ لأن الشيء الظاهر أدل على نفسه في حال ظهوره مما يكون من نعته، ألا ترى أنه إذا قيل: وما هذا الإحصان؟ والإحصان يخرج على معان شتى - فيقال: محصنة إيمان، فيكون ذكر الإحصان دليلاً على علامة الإيمان، وإذا قيل: مؤمنة فقد استغنى عن ذكر

الإحصان إحصان الإيمان، وذلك بظهور المسمى بنفسه، فإذا ظهر الاسم واستوى لم يحتج إلى ذكر ما يدل عليه في المعنى؛ لأن قولك: هذه مؤمنة، يجزي عن أن تقول: محصنة بالإيمان؛ لأنك قد أثبت لها أصل الإحصان وفرعه حين دعوتها بالإيمان؛ إذ لا يكون مؤمن أبداً إلا وهو محصن بالتقوى، والمحصن فقد يكون هذا الاسم ويخرج على معان، فدل الله سبحانه بما ذكر في هذه الآية على ما قلنا من أنه لا يجب على قاذف حد حتى يقذف حرة مؤمنة أو حراً مؤمناً، فحينئذ يجب الحد على من قذف من كان كذلك في الحرية والإيمان، فافهم هديت معنى ما ذكرنا، وميز بعقلك تقف على ما فسرناه، وتدبره يثبت في قلبك بحول الله ما شرحناه، فإنه قول بين ظاهر لمن تدبر، دقيق غامض على من جهله، فنسأل الله إيزاع ما يلزمنا من شكره، والتوفيق لما أوجب علينا من طاعته وفرضه.

وسألت عن قول الله سبحانه: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [المائدة: ١٠٣]؟

القول في ذلك: أن قصي بن كلاب سنّ هذه الأسماء، وجعلها لقريش، فاستنت العرب بقريش في ذلك، **والبحيرة**: فهي شيء كان إذا أبحر الرجل، ومعنى أبحر: كثر ماله - أخذ من إبله شيئاً كثيراً أو قليلاً فوسم في حدودها بحيرة، ثم خلاها يزعم أن ذلك شكر لله.

والسائبة: فكان إذا لهم غائب أو مريض نذروا أن يسيبوا من إبلهم إن قدم الغائب، أو صح المريض، فإذا كان ذلك سيبوا شيئاً منها، ووسموا في حدودها سائبة. **والوصيلة**: فهي من الغنم، كانت الشاة عندهم إذا ولدت خمسة بطون نظروا البطن الخامس فإن كان ذكراً أسمنوه، حتى إذا انتهى في السمن أهدوه إلى القائم لهم على الأصنام، وإن كانت أنثى ربوها في غنمهم، وإن ولدت ذكراً وأنثى في ذلك البطن قالوا: قد وصلته أخته، فلا نذبحه ولا نهديه إلى خادم الأصنام. فهذه الوصيلة.

والحام: فهو الحمل الفحل الذي ضرب في الإبل، فإذا ضرب عشر سنين في الإبل، ولحقه أولاده فضربت معه قالوا: هذا قد حمى ظهره لا يحل لنا أن نحمل عليه ولا أن نملكه، فيسُمون في خده حام ويخلونه.

فكانت هذه الأشياء قد كثرت في البلاد، وأتعبت الناس؛ لأنهم لم يكونوا يحمونها شجراً ولا يمنعونها ماء، وكانوا يقولون: هذه إبل الله، فلما أن بعث الله رسوله ﷺ أمرهم أن يأخذوها ويتنفعوا بها، ويرثوها فيما يرثون من آبائهم وأجدادهم، فقالوا: هذا لا يحل لنا ولا نفعله، هذا شيء قضى الله به علينا واختاره لنا، ولولا أن الله قضى به واختاره وجعله لم نفعله، فأنزل الله سبحانه في ذلك إكذاب قولهم: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [المائدة: ١٠٣]. فهذا ما سألت عنه.

تم والحمد لله على ما أوتى وأنعم، وصلى الله على محمد وآله وسلم

مسألة في الذبائح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ابن رسول الله ﷺ: سألت عن الذبائح ما يحل منها وما يحرم؟

والجواب: أنه يحرم من الذبائح ست ذبائح:

(١) - ذبيحة اليهودي؛ لأن الله عز وجل قال: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠].

(٢) - وذبيحة النصراني؛ لقول الله عز وجل: ﴿وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠].

(٣) - وذبيحة المجوسي؛ لأنه يقول: إن الله قضى عليه بركوب أمه وابنته وأخته.

(٤) - وذبيحة المجبر؛ لأنه يقول: إن الله يجبر^(١) خلقه على المعاصي.

(٥) - وذبيحة المشبه؛ لأنه يقول: إنه يعبد الذي يقع عليه بصره يوم القيامة.

(٦) - وذبيحة المرجي؛ لأنه يقول: الإيمان قول بلا عمل.

قال الله تبارك وتعالى لجميع عباده: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٨]، ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾

[الأنعام: ١٢١]، فجميع هؤلاء الستة الأصناف ما ذكروا اسم الله تبارك وتعالى على شيء من ذبائحهم؛ إذ لم يعرفوه تبارك وتعالى حق معرفته، ولم يقرؤا له بتوحيده وعدله، ولم يصدقوه في وعده ووعيدة، وكذبوا قوله في وليه وعدوه.

تمت المسألة وجوابها، والحمد لله حتى يرضى، وله الحمد بعد الرضا،

وصلواته على محمد المصطفى، وعلى من طاب من عترته وزكا

(١) - في (ب، هـ): جبر.

من مسائل علي بن محمد العلوي^(١)

مما سأل عنها الهادي إلى الحق ﷺ:

وسألته عن أطفال المشركين هل يحل سبيهم؟

فقال: نعم.

قلت: ومن أين؟ وقد قال رسول الله ﷺ: ((كل طفل^(٢) يولد فإنا يولد على فطرة الإسلام، حتى يكون أبواه اللذان يهودانه أو ينصرانه)).

فقال: إنما هذا في الأطفال الذين يولدون في دار الإسلام، فأما من يولد في دار الكفر، فقد حكم الله عليه بالسبي، وحكم على ما فيها من مال أو نفس وأبائها وأحل ما فيها، وصيرها ملكاً وغنيمة للمؤمنين، فما جاز من سبي الكبير جاز في سبي الصغير؛ لأن الدار دار كفر. فافهم الفرق بين دار الكفر ودار الإسلام.

وسألته عن نساء اليهود والنصارى هل يجب عليهن الجزية؟

قال: لا.

فقلت: ومن أين لم تجب عليهن الجزية؟

قال: لأن الله تبارك وتعالى حكم على الرجال بالقتل، وأوجب عليهم الجزية فداء من القتل، فمن وجب عليه القتل من الرجال وجبت عليه الجزية.

قلت: فهل يجب^(٣) دعوة النساء؟

(١)- علي بن محمد بن عبيد الله العلوي العباسي، الشاعر الفارس البطل، أحد فرسان الهادي البواسل، له مواقف بطولية رائعة، وكان حين هجم بنو الحارث على أبيه منتزحاً بمكان يسمى البقيرة مع الإمام بصعدة، فلما بلغتهم الفاجعة توجهوا في حملة إلى نجران للثأر، فقاتل في هذه الحملة قتال الأبطال حتى سقط جريحاً، ثم حمل إلى خيوان فتوفي هناك سنة (٢٩٧هـ) ودفن هناك، قدس الله روحه. (سيرة الهادي - مواضع متفرقة). انظر ص (٣٨٢، ٨٣، ٨٤). تمت نقلاً من كتاب التحف شرح الزلف للإمام الحجة مجد الدين المؤيدي رحمه الله.

(٢)- في (ب، هـ): مولود.

(٣)- في (أ): تجب.

قال: نعم.

قلت: فإن لم يفعلن؟

قال: يستخدمن ويهين.

قلت: وهل تحل خدمتهن؟

قال: نعم، كما فعل رسول الله ﷺ بصفية بنت حيي بن أخطب حتى

أسلمت، فتزوجها رسول الله ﷺ، وقد قال بعض علماء أهل البيت: إنهن

يدعين فإن لم يسلمن قتلن.

قلت: فما قولك أنت يا أمير المؤمنين؟

قال: حتى ذلك نبلغ إن شاء الله، ثم أعلمك برأيي فيهن.

وله أيضاً عليه السلام:

جواب مسائل لابنه المرتضى عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام المرتضى لدين الله محمد بن الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام:
سالت أبي الهادي إلى الحق عليه السلام عما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من أنه مرَّ بجدي ميت مطروح على كباء^(١) فقال صلى الله عليه وآله: ((ما كان على أهل هذا الجدي لو [كانوا]^(٢) انتفعوا بجلده)).

فقال الهادي إلى الحق أعزه الله: لم يرد النبي صلى الله عليه وآله وعلى آله الانتفاع بجلده بعد موته، ولكنه عليه السلام أراد ما كان عليهم - إذ لم يكن فيه لحم يذبح ويذكى له ومن أجله لما كان فيه من الهزال والهلاك - لو ذبحوه فحل لهم بذبحه الانتفاع بجلده؟ فانتفعوا بجلده؛ إذ لم يكن في لحمه منفعة، فهذا يا بني معنى قوله صلى الله عليه وآله، لا ما ذهب إليه الجهال ونسب إليه العماة الضلال.

واعلم يا بني أن كلام رسول الله صلى الله عليه وآله له معان وأبواب تحتاج إلى تفسير عالم فهم^(٣) باللغة، كما يحتاج القرآن إلى التفسير، من ذلك قوله: ((إن الله ييغض الخبر^(٤) السمين)) فتوهم من لا فهم له أن معناه البدين الشحم؛ فذموا بذلك كل عالم سمين، وكان عليه السلام قد بلغ من الشحم والسمن غاية، حتى كان قد جعل في محرابه بالمدينة عوداً هو اليوم في المحراب، وكان إذا نهض بعد السجود أخذ به^(٥) حتى ينهض من ثقل بدنه، وكان عليه السلام يتنفل بعض نوافله قاعداً؛ لثقل بدنه،

(١) - (الكب): المزبلة. هامش (أ، د). في (ب، هـ): الكناسة. وهي نفس المعنى.

(٢) - (كانوا) سقط من (ب، هـ).

(٣) - في (ب، هـ): فهم.

(٤) - الخبر: العالم. معجم وسيط.

(٥) - في (ب، هـ): يعتمد.

وهو عليه السلام أحبر الأخبار وأفضلها.

وإنما أراد بقوله صلى الله عليه وسلم: ((إن الله يبغض الخبز السمين)) يعني: الذي قد سمن من أكل الرشا والحرام.

وكذلك روي عنه عليه السلام أنه قال: ((إن الله يبغض البيت اللحم)) فتأول ذلك من لا فهم له أنه البيت الذي يؤكل فيه اللحم كل يوم دائماً، وهذا باطل من التأويل، كيف يقول ذلك في اللحم وهو يفضلّه ويقول: ((أفضل إدامكم اللحم)) وكان يشتهيّه ويأكله إذا وجده، وإنما أراد بقوله ذلك: البيت الذي يؤكل المسلمون فيه، معنى يؤكل فيه: يوقع فيهم، ويُطعن عليهم، ويؤذون فيه؛ ألا تسمع كيف يقول الله سبحانه: ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾ [الحجرات: ١٢].

وقد روي عنه عليه السلام أنه لما رجم ماعز^(١) بن مالك الأسلمي حين أقر بالزنا، فسمع عند منصرفه الزبير^(٢) يقول لطلحة^(٣): «انظر إلى هذا الذي ستر الله عليه

(١) - ماعز بن مالك الأسلمي: قال في جامع الأصول: معدود في المدنيين، وهو الذي رجمه النبي صلى الله عليه وسلم. روى عنه: ابنه عبد الله بن ماعز حديثاً واحداً. وماعز بكسر العين المهملة وبالزاي. (لوامع الأنوار ج ٣).
(٢) - الزبير بن العوام الأسدي، أمه صفية بنت عبد المطلب، عمّة النبي صلى الله عليه وسلم، أسلم بعد أبي بكر، ثم هاجر الهجرتين، وشهد المشاهد كلها. وحضر حرب الجمل، ولما ذكره علي عليه السلام الحديث: ((إنك ستقاتله وأنت له ظالم)) انصرف، فلحقه ابن جرموز فقتله؛ ثم جاء برأسه وسيفه إلى علي عليه السلام، فقال علي عليه السلام: بشر قاتل ابن صفية بالنار. وكانت حرب الجمل سنة ست وثلاثين، وللزبير سبع وستون. روى عنه ابنه: عبد الله وعروة. أخرج له: أبو طالب، والجرجاني، والجماعة. قلت: وقد كان كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: (ما زال الزبير رجلاً منا أهل البيت، حتى نشأ ابنه المشؤوم عبد الله)، أو كما قال. قال له أبو الأسود الدؤلي لما قدم البصرة: يا أبا عبد الله، عهد الناس بك وأنت يوم بُوع أبو بكر آخذ بقائم سيفك، تقول: لا أحد أولى بهذا الأمر من ابن أبي طالب؛ وأين هذا المقام من ذاك؟! اهـ (من لوامع الأنوار باختصار).

(٣) - طلحة بن عبيد الله، أبو محمد القرشي التيمي، كان من السابقين في الإسلام والهجرة، وشهد المشاهد غير بدر، واشتهر عند المؤرخين أن راميه يوم الجمل مروان بن الحكم. ويقال: إن علياً عليه السلام دعاه عند القتال فذكره بعض سوابقه، فاعتزل القتال، فأصابه سهم بعد أن اعتزل، سنة ست وثلاثين؛ وروى توبته عن الخروج على أمير المؤمنين الحاكم في العيون، وغيره؛ والله أعلم. خرّج له: أئمتنا الثلاثة،

فلم يستر على نفسه حتى رجم مرجم الكلب» فسكت عنهما رسول الله ﷺ حتى مر بجيفة حمار شاغر برجله، فقال لهما: ((انزلا فأصيبا من هذا الحمار)) فقالا: نعيذك يا رسول الله أن نأكل^(١) الميتة، فقال لهما: ((لما أصبتما أنفأ من أخيكما أكثر مما تصيبان من هذا الحمار، إنه الآن ليتقمص في أنهار الجنة))، وغير ما ذكرناه عنه في هذا المعنى فكثير غير قليل، ومعروف غير مجهول والله الحمد، يجتزئ بقليله عن التطويل بذكر كثيره، والسلام.

وسأله عن قول الله سبحانه: ﴿وَعَاخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَعَاخِرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة]؟
فقال: هؤلاء أهل التوبة إلى الله من بعد المعصية، فذكر الله عنهم أنهم عملوا عملاً سيئاً ثم خلطوا أفعالهم بالصالحات، فعملوا بها من بعد التوبة وبعد العمل الردي. ومعنى: ﴿عَسَى اللَّهُ﴾ هو^(٢) إيجاب لقبول التوبة عن التائبين من بعد الإخلاص لله بالتوبة.

وليس كما يقول^(٣) الجهال: إنهم يعملون قبيحاً وحسناً في حالة واحدة، ويتقبل منهم الحسن، هذا ما لا يكون؛ لأن الله يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ [المائدة]، ومن كان في معصية الله فليس بمتقٍ، ومن لم يكن بمتقٍ، فليس يقبل عمله منه.

وسأله عن قول الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء]؟

والجماعة. عنه: مالك بن عامر الأصبحي وولده موسى. قلت: ومن كلام الوصي عليه السلام في شأن طلحة والزبير المروي في النهج: (اللهم إنيها قطعاني وظلماي، ونكثا بيعتي، وألبا الناس عليّ، فاحلل ما عقدا، ولا تحكم لهما ما أبرما، وأرهما المساء فيما أملا وعملا). اهـ (من لوازم الأنوار باختصار).

(١) - في (ب، هـ): أنأكل؟

(٢) - في (ب): فهو.

(٣) - في (ب، هـ): قال.

يقول سبحانه لنبيه ﷺ مخبراً له عن أصحابه، مقسماً بنفسه: أن أصحابه لا يؤمنون على حقيقة الإيمان حتى يردوا إليه ﷺ ما تشاجروا فيه، وهو ما اختلفوا فيه، ثم يرضوا بحكمه في ذلك، ولا يجدوا في صدورهم شيئاً فيه، ولا غضباً منه، و﴿وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ أي: ينفذوا حكمه ويسلموا له ويرضوا به ولا يردوه.

من سيرة الإمام
الهادي إلى الحق يحيى
بن الحسين

[من سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين^(١)]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الانهزام بسبب المعاصي]

روى أصحاب الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين رضي الله عنه: أن آخر حروبه كان بنجران، وأنه كان ذات يوم عليلاً من علته التي توفي فيها، وأن العدو ابتدروا لخيّل الهادي إلى الحصن، وخرجت خيل الهادي وكان مريضاً فلم يخرج، فلما تراءت الخيلان كانت الحملة على أصحاب الهادي، فولوا مدبرين، وقتل رجل من أصحاب الهادي يقال له يوسف بن أبي حرب العنسي وكان راجلاً، وهو آخر شهيد استشهد من أصحابه، ولم يكن للهادي بعد ذلك قتال حتى توفي رضي الله عنه.

فلما أتى بيوسف قتيلاً خرج الهادي من منزله إلى أصحابه حين اهتزموا فوبخهم وقال: حين تخلفت منكم ساعة واحدة وجد العدو فيكم مدخلاً، ولم تعطفوا على أخيكم يوسف حين خرج معكم فتستنقذوه من يد العدو، أما إنكم لو كنتم على حقيقة ما فعلتم هذا الفعل، ولقد فسدت قلوبكم ولن تتروا بعدي إماماً تقاثلون معه مثلي حيناً من الدهر، هذه ثمرة فساد قلوبكم، وفساد النيات وإظهار الملالاة للجهاد، وضعف اليقين، وهذا فعل من بآء بسخط من الله في تولية الأدبار بغير عذر ولا إبلاء في العدو.

قالوا: ثم أوقع علينا الذنب بما فعلنا، وكثر احتجاجه علينا وتوبيخه لنا، حتى جددنا البيعة له، وأعطيناه الصفقة^(٢)، وصححنا التوبة.

ثم قال: اعلّموا أنه ما نكص قوم على أعقابهم إلا بمعصية فيهم لله عز وجل، وأنشأ يحدثنا عن حرب موسى بن عمران النبي -صلى الله عليه- بأحاديث عجيبة، فكان مما حفظنا عنه أنه قال: إن رجلاً كان يقال له بلعام بن باعوراء الحوواني^(٣)، وكان عالماً بالغاً في العلم، قد قرأ الصحف الأولى، وكان معه أسماء

(١)- غير موجود في (ب)، (ه).

(٢)- في المعجم الوسيط: وأعطيناه صفقة يده: عهده.

(٣)- في (أ): الحوداني.

الله تعالى وكان يدعو [بها] (١) بنية فتجابه دعوته، وكانت بنو إسرائيل قد عظمت، وذلك في زمان موسى ﷺ وجعلوه لهم رباناً وجبوا إليه؛ فكانوا إذا قحطوا أو نالهم مكروه أتوه فدعا لهم بأسماء الله سبحانه فتجابه دعوته، وذلك قبل موسى، فلما أدرك نبوة موسى وسمع خبره أدركه الحسد والنكد، فقال: هذا يزيح مرتبتي ورئاستي.

فأتاه العدو فقالوا له: ادع لنا على موسى بن عمران؛ فأجابهم إلى ذلك، فلما ركب أتانا له يريد أن يدعو لهم عليه بمكان مجتمعهم كلمته الأتان فقالت: أندعو على نبي الله؟ إنك من الغاوين. فرجع وقال: لست أدعو عليه ولكني أحتال لكم عليه وعلى أصحابه بحيلة يكون الظفر لكم عليهم والغلب، أشير عليكم أن تهادنوه وتعدوه أن تطيعوه وتسلموا له، فإذا فعلتم ذلك أرسلتم النساء البغايا إلى عسكره متزينات متعطرات، كأنهن يبايعن ويشارين في عسكره، فإن عسكره يصيبون المعاصي ويفسد إيمانهم بمواقعتهم المعاصي، فيرفع عنهم النصر، ويستحقون بالمعصية الخذلان، ولا تثبت أقدامهم عند اللقاء فيهتزمون عنكم.

ففعلوا ما أمرهم به حتى نفذت حيلته ومكره فيهم، ونسي ما وعظ به، وأدركه الحسد والبغي الراجع عليه وباله.

ثم إن موسى ﷺ قاتل ثلاثة أيام بعد انقضاء الهدنة ومبايئتهم له، وبدوهم بالحرب لما نفذت مكيدتهم، فكلما لقي أصحاب موسى العدو لم تثبت أقدامهم وانهد جيشهم، فيصيح موسى: «عطاف» (٢) فلا يعطف أحد، فأقام ثلاثاً على هذا الحال، ثم قال: أنا نبي الله وكليمه لقد عصيتم، وهبط إليه الوحي: أن ائت خباء من أخبية أصحابك فانظر ما فيه.

فلما أتى الخباء إذا فاسق على فاسقة، فطعنهما بحربته فشكهما جميعاً وهما على قبيح فعلهما ورفعهما وصاح -وكان صَيِّتاً شديد القلب شديد القوة-: يا بني

(١) - (بها) سقط من (د).

(٢) - العطف: الذي يحمي المنهزمين. (معجم وسيط).

إسرائيل هذا الفعل الذي يقلبكم على أعقابكم عند القتال، وشالهما حتى نظر العسكر إليهما وهو يهزهما، وهو حديد عجل الكلام قد أزيد على بني إسرائيل أسفاً وغيظاً وغيرة على من عصى الله، وشدة في ذات الله عز وجل، فلما رأت ذلك بنو إسرائيل اجتمعوا إليه وقالوا: نجدد البيعة والعهد لله، ونصح التوبة. فاصطفوا للصلاة والدعاء وبسط نبي الله كسائه وكان لهم دليلاً على قبول توبتهم أن تجتمع فيه ألوان شتى فيعلمون أن قد قبلت توبتهم.

في سحر يوم الجمعة عند انفلاق الفجر أمر موسى بالبوق فنفخ، وهو أول من أحدث أبواق الصفر، وذلك أن عساكره شكوا إليه أنهم لا يشعرون بحركته فألهمه الله لأبواق الصفر، وقيل: والجواب (١) أيضاً، ثم سار موسى صلى الله عليه وسلم عليه بهم واصطفوا بعد التوبة للقتال فثبتت أقدامهم، وانقلب العدو على أعقابهم مدبرين، ومنح الله أكتافهم، وغلب جند الله كما قال سبحانه: ﴿وَإِنَّ جُنُدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات]، فلما دخل عليه السلام القرية انبعث إليه بلعام بن باعورا وهو دالع لسانه، قد ختم على فيه من الكلام وهو يلهث كما يلهث الكلب، والخلائق ينظرون كيف غير أمر الله فغير الله به.

فأقام عبرة ومنظرة للعالمين أياماً على حاله، ثم قضى عليه الموت، فذكر الله ذلك لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقال: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْعَاوِينَ﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقُصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأعراف].

قال القوم: فعلمنا أن الهادي رحمة الله عليه قد أركن (٢) أن انقلابنا على أعقابنا تلك العشية كان لسوء فعلنا.

(١) - طبل. (قاموس).

(٢) - الزكن: ظن بمنزلة اليقين. (قاموس).

[سيرة الهادي عليه السلام أول نزوله صعدة ومحاولة اغتياله]

وحدثنا محمد بن سعيد اليرسمي^(١) وزير الهادي رحمه الله عليه قال: ولما نزل الهادي صعدة كان محله في دار الإمارة، فكان يصلي بالناس الصلوات الخمس بالجماعة لا يقطع ذلك ليلاً ولا نهاراً، ويجلس ما بين الصلاتين، فيعظ الناس ويعلمهم فرائض الدين وفرائض المواريث، ويتحاكمون إليه، ويبين لهم ما يحتاجون إليه، ثم ينهض فيدور في الأسواق والسكك ونحن معه؛ فإذا رأى جداراً مائلاً أمر أهله بالإصلاح له، أو طريقاً وعثاً^(٢) أمر بتنقيته، أو خلفاً مظلماً أمر أهله أن يضيئوا فيه بالليل للهار والسالك إلى المساجد، وإن رأى امرأة أمرها بالحجاب، فإن كانت من القواعد أمرها بالستر، وهو [الذي]^(٣) أحدث للنساء البراقع باليمن وأمرهن بذلك.

وكان يقف على كل أهل بضاعة فيأمرهم أن لا يغشوا بضائعهم، ويأمرهم بتنقيتها من الغش وتفصيل ما يبيعون، وإيفاء ما يسمون، فقالوا له: أليس التسعير حراماً؟ فقال: أليس الغش حراماً؟ والظلم كذلك؟ قالوا: بلى. قال: فإنما نهي عن التسعير على أهل التقى وأهل العفة، فإذا ظهرت الظلمات والنجش^(٤) في البيوع والنقص وجب على أولياء الله سبحانه أن ينهوا عن الفساد كله، ويردوا الحق في مواضعه، ويزيحوا الباطل عن مكانه ويأخذوا على يد الظالم عن ظلمه.

قال: وكان يقف على السجن ثم يدخله ويأمر بتنقيته، ويأمر من كان فيه قارئاً

(١) - محمد بن سعيد بن يوسف اليرسمي: ذكر في سيرة الهادي عليه السلام في عدة مواضع من جملتها أنه من الشهود في الصلح الذي صالح فيه نصارى نجران، وكذلك في وسعة وغيرها.

(٢) - الوعث: الطريق العسر. (معجم وسيط).

(٣) - زيادة من (أ).

(٤) - في (أ، د): والبخس. ولعله تصحيف والله أعلم.

(*) هو الزيادة لا للشراء.

أن يعلم من كان فيه لا يقرأ، ويسألهم عن قصصهم وفيهم حُسُوساً؟ فمن كان محبوساً في دين نظر في جدته وإفلاسه، ومن كان مذنباً تفقد جرمه وأمره، ويفحص عن أحوالهم ثم يرجع وقد أمر ونهى في جميع المصر.

فأقام على ذلك أشهراً ما يفتر عن مواعظه وصدقاته وعيادته للمرضى وتنبيهه للقلوب، ودعائه إلى الله عز وجل في السر والعلانية، حتى إن أهل الفسوق والظلم طمعوا فيه لما رأوا من ابتذاله نفسه في ناديتهم وبين منازلهم، وفي خروجه بالأسحار إلى المسجد، فتبايع فساق على إصابته غيلة، فلم يجسروا عليه، فاشتوروا أن يقتعدوا له في صومعة المسجد وكان ذلك رأيهم، فلما خرج صلى الله عليه عجلوا فرموه قبل دخوله المسجد وأخطأه السهم الأول، وقد دخلت رجله المسجد، واندفع ب كله فولج باب المسجد فأصيب الباب بالنبل، ووقع في كساء كان عليه سهمان، وسلمه الله؛ فسكت حتى صلى بالناس وأسفر، ثم أخبرهم فخرجوا فالتقطوا النبل من باب المسجد.

ثم قال: اللهم إني أملت أن أسير فيهم بسيرة الاختلاط بهم، وأن أصلي بنفسي ولاية أمرهم، حتى أكون فيهم كأحدهم، لا أحتجب عنهم، ولا أغيب شخصي عن محاضرهم، ولا أترك صلاة بهم، ولا أكلهم إلى غيري، فبدأوا بالمكيدة، وأرادوا النفس بالقتل، وإني ضارب الحجاب، ومحترز منهم حتى يحكم الله بيني وبينهم.

وحدثني محمد بن سعيد أيضاً قال: رأيته يفت الطعام للأيتام بيده ويثرده بالسمن ثم يقول: أدخلوهم، ثم ينظر فمن كان منهم ضعيف المأكَل قال: هذا مغبون، فيأكل مع المساكين ثم يعزل له، وكان لا يأكل طعاماً حتى يطعم المساكين منه، ثم يأكله بعد ذلك.

قال: وكان يأمر صاحب بيت مال المسلمين أن يطعم المساكين والزُّمَنَى (١) عشيّاً وغديّاً على قدر قوتهم، وعلى قدر ما في بيت مالهم، وكان يأمر بالكسوة لهم في كل وقت تحاط ثياب قد اشترت للرجال والصبيان والنساء، وكان يأمر في الشتاء من يتولى شراء الصوف ويقول: إن لكل وقت كسوة، وإن لكل زمان لباساً.

قال: ورأيته يتفقد أهل الذمة ويقول: إن الحكم عليهم جار، وقد أوصى بهم رسول الله ﷺ فيقول لهم: ما آذاكم من شيء فأعلموني به، ومن اطلع على محرمكم أو تعرض لكم أحللت به ما أحل بنفسه، من نكث عهد الله وعهد رسوله. فكان لا يزال يسلم منهم الواحد والاثنان، والمرأة والمرأتان؛ لما يرون من عدله ورفقه، رحمة الله عليه ورضوانه، وصلواته على جده محمد وعلى آله الطيبين وسلم.

(١) - الزمين: مصاب بمرض يدوم. (معجم الرائد).

عهد الإمام الهادي عليه السلام لعماله (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، وصلواته على النبي وعلى آله الطيبين وسلم تسليماً:
 هذا عهدٌ عهدَه الإمام الهادي إلى الحق أمير المؤمنين يحيى بن الحسين ابن
 رسول الله ﷺ، وأمر بنسخته (٢) لجميع العمال الموجهين إلى جميع المخاليف
 نسخة واحدة، حجة عليهم بالغة، يتخلص بها من أقامها، ويهلك بها عند الله من
 خالفها، ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ
 عَلِيمٌ﴾ [الأنفال]:

أيها العمال قد استعملتكم على جباية (٣) أموال المسلمين، وما استعملتكم
 حتى سألت عنكم وبحثت عن أموركم، فذكر لي منكم من الخير ما استجزت
 به الاستعانة بكم على ضم أموال الله تبارك وتعالى.

فأول ما أوصي به نفسي وإياكم، وأمرها به وأمركم، بتقوى الله عز وجل،
 والمخافة له في السر والعلانية، وأمركم أيها العمال بالتواضع لله، وترك الكبر (٤)
 على عباد الله، وأن تعرفوا أنفسكم وما منه خلقتكم وما إليه تصيرون، وكل ما
 أراكم الله سبحانه محنة وخيراً (٥) ازددتم لله تواضعاً وشكراً، فإنكم إن فعلتم
 ذلك يحسن منقلبكم إلى خالقكم، وسلمتم غداً من عذاب ربكم.

وأمركم من بعد ذلك بتعريف الرعية بحق الله، وتعليمها ما أوجب الله عليها
 من معرفته سبحانه وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف الأكبر والنهي

(١) - غير موجود في (ب، هـ).

(٢) - في (أ): بنسخة.

(٣) - في (أ): جبايات.

(٤) - في (أ): التكبر.

(٥) - في (أ): وضراً.

عن النظام^(١) والمنكر وترك معاصي الله والتعدي في أمر الله. ثم أمركم أن لا تبعثوا خارصاً ولا تستعينوا في أموركم مستعاناً حتى تستحلفوه على كتاب الله: ليجتهدن وينصحن، ولا يحيفن على أحد من المسلمين، ولا من الذميين، وعلى أنه إن التبس عليه أمر أو شك [فيه]^(٢) جعل الميل في ذلك على أموال الله دون أموال عباده من بعد الاجتهاد لنفسه، والامتحان في ذلك لعقله.

ثم أمركم أن لا تأخذوا في طعام من الأطعمة كائناً ما كان من الأصناف المصنفة التي تكال بالمكيال حتى تبلغ سبعة عشر ذهباً^(٣) إلا ثلثاً، فإذا بلغ كل صنف من الطعام سبعة عشر ذهباً إلا ثلثاً بالمكوك أخذ مما يسقى منه بهاء السماء أو بالعيون عشراً كاملاً، وما يسقى منه بالسواني نصف العشر، ولا يضم زبيب إلى ذرة، ولا ذرة إلى شعير، ولا شعير إلى حنطة.

وأمركم أن تأخذوا من كل ما لا يدخله المكيال من فاكهة أو قصب أو غير ذلك العشر، إذا كان يؤدي كل صنف من صنوف الفاكهة مائتي درهم قفلة في السنة، وكذلك القصب^(٤) وجميع الخضر العشر كاملاً إذا سقي بالعيون، أو بهاء السماء، وما سقي من السواني^(٥) من ذلك ففيه نصف العشر، وكذلك الحكم في الورس^(٦)، وكل ما أنبتت الأرض مما لا يكال.

فأما العسل فمن كان له من النحل ما يستغل في كل سنة قيمة مائتي درهم قفلة عسلاً من الحول إلى الحول ففيه العشر كاملاً في قليله وكثيره، إذا كان يأتي في السنة بمائتي درهم قفلة.

(١) - في (د): المظالم.

(٢) - (فيه) سقط من (أ).

(٣) - الذهب محرقة: مخ البيض، ومكيال لأهل اليمن. (قاموس).

(٤) - في (أ): القضب.

(٥) - في (أ)، و: بالسواني.

(٦) - الورس: ينبت من الفصيلة القرنية يستعمل لتلوين الملابس الحريرية. (من المعجم الوسيط بتصرف).

وأمركم أن تأخذوا ما^(١) أوجب الله في الغنم، وليس فيما دون أربعين شاة زكاة على مسلم، فإذا بلغت أربعين ففيها شاة فارهة لا من خيار الغنم ولا من شرارها، ثم ليس في الغنم غير تلك الشاة حتى تزيد على العشرين ومائة واحدة، ففيها شاتان إلى المائتين، فإن زادت على المائتين شاة واحدة ففيها ثلاث شياه، إلى ثلاثمائة، فإن كثرت الغنم ففي كل مائة شاة يعد من أولادها ما قد مشى وأكل من الأرض.

وكذلك في البقر لا يجب فيما دون ثلاثين بقرة شيء حتى إذا^(٢) وفّت ثلاثين ففيها تبع أو تبعة، ثم ليس فيها شيء حتى تكون أربعين فيكون في الأربعين مسنة، ثم لا شيء فيها حتى تكون ستين، فإذا بلغت ستين ففيها تبعة، ثم لا شيء فيها حتى تكون سبعين، فيكون فيها تبع ومسنة إلى ثمانين، فيكون في الثمانين مستتان، ثم في كل أربعين مسنة، وفي كل ثلاثين تبع.

ثم أمركم أن تقبضوا من كل من معه ذهب أو فضة من التجار وأصحاب الأموال ربع عشر ما معهم من ذلك من ذهب أو فضة أو عروض للتجارة، ولا يجب على أحد منهم في فضة زكاة حتى تبلغ مائتي درهم قفلة، ولا تجب في ذهب زكاة حتى يبلغ عشرين مثقالاً ثم يكون فيه ربع عشره، وما زاد على العشرين فبحساب ذلك.

وأمركم إذا قبضتم جميع الزكوات التي سميت لكم أن تخرجوا ربع ما تجبون من كل مخلاف فتقسمونه على مساكين البلد وأهل فاقتهم وحاجتهم، وتخصون بذلك من لا حيلة له مجتداً^(٣) ولا ملتداً^(٤)، دون من له حيلة، ولا تعطوا من يجد مُتَعَدّاً

(١)- في (أ): ما.

(٢)- حتى فإذا: هكذا في (أ، د)، وقال في هامش (أ): لعل أحدهما يقوم مقام الآخر. (منه).

(٣)- المجتدي: طالب جدوى، قال: ما بال ريتاً لا نرى جدواها، وقوم جداء، ومجتدون، وما يجدي عن جداء، أي: ما يغني. والجداء: الغناء ممدود. (من العين).

(٤)- أي: مهر، وفي تاج العروس: ماله عنه محتد ولا ملتد، أي: بد.

حتى يكتفي من لا مُتَعَدَّ (١) له، وتنفقوا من ذلك ما الطريق وابن السبيل، ثم تضموا الثلاثة الأرباع الباقية حتى تصيروا بها إلينا إن شاء الله فنصرفها حيث أمر الله.

وأمركم أن لا تنزلوا على أحد ولا تقبلوا له هدية ولا تكلفوهم مؤنة، وانزلوا في منازل بالكراء، واستنفقوا من أموال الله بالمعروف، فقد أخرجت ما في رقبتي، وأعذرت وأنذرت إليكم، والله الشاهد سبحانه عليكم.

وكذلك من وجدتم من أهل الذمة فخذوا منه ما أوجب الله في رؤوسهم مما حقن به دماءهم في (٢) الجزية، وهي: اثنا عشر درهماً على فقرائهم، وهم الذين يملكون أربعة دنانير فصاعداً، ومن لم يملك شيئاً فلا شيء عليه، وعلى أوساطهم أربعة وعشرون درهماً قفلة، وعلى ملوكهم الذين يملكون ألف دينار فما فوقه ناضاً (٣) أو قيمة ثلاثة آلاف عرضاً ثمانية وأربعون درهماً قفلة.

ولا تأخذوا شيئاً مما أمرتكم بأخذه إلا بأحسن الأمر وأرفقه، ثم تجمعون من قبلكم من أهل الذمة فتخبرونهم أن الله تبارك وتعالى لم يجعل على ذمي في ماله صدقة؛ لأن الصدقة ممن أخذت منه تطهرة، وأنه ليس على ذمي في شيء من الزرع ولا الفواكه ولا الذهب ولا الفضة ولا المواشي، ولا شيء مما يؤخذ منه من المسلمين زكاة قليل ولا كثير، وأنهم قد شغلوا أرض الله وأمواله عن العشر، وأنه لا يجوز لنا ترك ذلك في أيديهم، فتخبرونهم: فإن أحبوا أن يبيعوا ما اشتروا من المسلمين هم وآباؤهم وأجدادهم حتى ترجع أموال الله إلى العشر الذي جعله الله على المسلمين معونة للإسلام وأهله فيفعلوا، وإن أحبوا أن يقيموا

(١) - أي: شيء يتعدى إليه غيره كما تفهمه عبارة الهادي عليه السلام في الأحكام في الزكاة وبيع المدير.

(٢) - في (أ) (من) ولعلها الصواب.

(٣) - ناضاً، النض: الدرهم الصامت، والناض من المتاع ما تحول ورقاً أو عيناً. الأصمعي: اسم الدراهم والدنانير عند أهل الحجاز: الناض والنض، وإنما يسمونه ناضاً إذا تحول عيناً بعدما كان متاعاً؛ لأنه يقال: ما نض بيدي منه شيء. (لسان العرب).

عليها ويتركوا فيها على أنهم يصالحوننا عوضاً عن العشر على التُّسْع مما يكال بالمكاييل مما يسقى بالعيون أو بماء السماء أو على نصف التسع مما يسقى بالسواني والدوالي، ويؤخذ منهم ذلك في القليل والكثير والمد والذهب. فأَي هذين المعنيين أحبوا فافعلوه لهم.

فإذا صاروا إلى أحدهما فذمة الله وذمة رسوله في رقاب المسلمين لأهل الذمة، ولا يكلفون كلفة، ولا يغرمون غرامة، ولا يساء إليهم بحيلة، فمن تعدى ما ذكرنا فنحن المغيرون عليه، ومن كان بعدنا من عباد الله قايماً بما قمنا به من دين الله، والله على ذلك شهيد، ونشهد لهم عليهم جماعة من المسلمين ومنهم على ما أحبوا ورضوا من أحد هذين المعنيين، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً.

الفهرس

٥	مقدمة مكتبة أهل البيت (ع)
١٥	مقدمة التحقيق
١٦	ترجمة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام
١٦	نسبه:
١٦	مولده:
١٦	شيء من الآثار الواردة فيه
١٧	شيء مما قيل فيه:
١٨	قيامه عليه السلام:
١٩	ذكر صفة الإمام الهادي إلى الحق (ع):
١٩	شيء من علمه وتواضعه:
٢٣	مؤلفاته:
٢٤	جهاده:
٢٥	عبادته:
٢٦	أولاده المعقبون ومدة إمامته:
٢٦	وفاته:
٢٧	عملنا في التحقيق
٢٨	المخطوطات المعتمدة:
٣١	مقدمة الإمام الحجة مجد الدين بن محمد بن منصور المؤيدي عليه السلام
٤٤	كتاب البالغ المدرك
٤٤	وجوب النظر للعلم بوجود المدير الحكيم
٤٤	وجوب شكر المنعم
٤٥	معرفة الآخرة

- ٤٥..... معرفة أنه لا بد من رسول
- ٤٦..... ورود الأخبار الكاذبة
- ٤٧..... أقسام الأخبار
- ٤٨..... ذكر الفترة والعمل فيها
- ٥٠..... ذكر شروط النظر
- ٥٢..... كتاب فيه معرفة الله عز وجل
- ٥٢..... أول ما يجب على العبد معرفته من توحيد الله وعدله
- ٥٣..... بيان أن الله بريء من أفعال العباد
- ٥٥..... الوعد والوعيد
- ٥٥..... نبوة نبينا محمد ﷺ
- ٥٦..... الإمامة: أولاً إمامة الإمام علي عليه السلام
- ٥٧..... ثانياً: إمامة الحسين عليه السلام
- ٥٨..... فيمن تكون الإمامة بعد الحسين عليه السلام
- ٦٠..... ذكر أعلام أهل البيت بعد الحسن والحسين عليه السلام
- ٦٢..... بعض ما ورد في الإمام زيد بن علي عليه السلام
- ٦٣..... الروافض وسبب تخلفهم عن الإمام زيد عليه السلام
- ٦٥..... فيمن جعل الله الأمر والنهي
- ٦٧..... الحكمة في إمهال الظالمين
- ٦٨..... مباحث عدة في أصول الدين وغيرها
- ٦٨..... أقسام الهدى من الله
- ٧٠..... معاني الضلال في كتاب الله
- ٧٢..... معاني العبادة
- ٧٣..... معنى الإرادة من الله في خلقه

- معنى الإذن في كتاب الله..... ٧٦
- معنى الكفر في كتاب الله..... ٧٧
- معاني الشرك في الكتاب والسنة..... ٧٧
- في أحكام الزكاة..... ٨٠
- تحريم الزكاة على الظالم..... ٨٢
- المحكم والمتشابه..... ٨٣
- رد المتشابه إلى المحكم..... ٨٥
- تنزيه الأنبياء..... ٨٨
- تفسير الكتاب..... ٨٩
- كتاب الديانة..... ٩٤
- التوحيد..... ٩٤
- العلم والقدرة والسمع والبصر..... ٩٦
- قيام الحجة على أهل الفترات..... ٩٨
- رضا الله وسخطه حسب عمل العبد لا حسب علم الله بمآل العبد..... ٩٩
- جواب لأهل صنعاء على كتاب كتبوه إليه عند قدومه البلد..... ١٠٢
- الإيمان بالله..... ١٠٢
- الإيمان باليوم الآخر..... ١٠٣
- الإيمان بمحمد ﷺ..... ١٠٣
- الإيمان بالقرآن الكريم..... ١٠٤
- الإقرار بفرائض الإسلام ومنهياته..... ١٠٤
- تبرؤه ﷺ من جميع الفرق الضالة وبيان تمسكه بأهل البيت ﷺ..... ١٠٦
- من عناصر الإيمان..... ١٠٦
- كلامه ﷺ في الصحابة وأمّهات المؤمنين..... ١٠٧

- الحوض والشفاعة ١٠٨
- كتاب المسترشد في التوحيد ١١٠
- الجزء الأول ١١٠
- معنى العزيز والعزة ١١١
- باب معنى الإرادة من الله ١١٤
- تفسير إرادة الله لأفعال العباد ١٢٣
- إرادة الله لأخباره ١٢٥
- باب تفسير معنى الأعلى ١٢٦
- باب تفسير معنى الكبير ومخرج ذلك في اللطيف الخبير ١٢٧
- باب تفسير معنى: إن الله بكل مكان ١٢٧
- باب تفسير معنى: أين الله ١٢٧
- باب تفسير معنى القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر ١٢٩
- كتاب المسترشد في التوحيد ١٣٢
- الجزء الثاني ١٣٢
- باب تفسير قول الله سبحانه: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ١٣٢
- باب تفسير قوله الله سبحانه: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ١٣٦
- باب تفسير معنى قول القائل: (واحد) ومخارجه في اللسان ١٤٠
- باب الرد على من قال: إن الله جسم، وجواب من سأل عن معنى قول
الموحدين: إن الله شيء لا كالأشياء ١٤٦
- الرد على من قال: جسم لا كالأجسام ١٤٧
- ذكر الأعراض ١٤٨
- ذكر صفات الفعل ١٥٠
- الإرادة ١٥٢

- باب تفسير العلم في الله والرد على من قال إن الله علماً سواه به يعلم الأشياء ١٥٤
- باب تفسير القدرة والرد على من زعم أن الله قدرة سواه بها قدر على الأشياء ١٥٦
- باب تفسير معنى قوله الحي ١٥٩
- باب تفسير قوله: (السميع) والرد على من قال إنه سبحانه يسمع بجارحة ١٦٠
- باب تفسير قول الله سبحانه: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ والرد على من قال
من أهل الإلحاد إنه يبصر بعين كأعين العباد ١٦٤
- باب الرد على أهل الزيغ من المشبهين ١٦٥
- كتاب المنزلة بين المنزلتين ١٧٤
- شهادة جميع الأمة لنا بحقية ما نحن عليه ١٧٤
- أصناف المسلمين ١٧٤
- شهادتهم لنا في التوحيد ١٧٤
- شهادتهم لنا في العدل ١٧٥
- شهادتهم لنا في الوعد والوعيد ١٧٥
- شهادتهم لنا في المنزلة بين المنزلتين ١٧٧
- شهادتهم لنا في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ١٧٨
- باب ذكر التوحيد ١٧٩
- باب في خلق القرآن ١٨٠
- باب ذكر عدل الله في كتابه ١٨٢
- باب ذكر قضاء الله في كتابه ١٨٢
- باب ذكر قدر الله في كتابه ١٨٣
- باب ذكر الإرادة ١٨٤
- باب ذكر المشيئة ١٨٥
- باب ذكر المحبة ١٨٥

باب ذكر الرضا	١٨٦
باب ذكر أعمال العباد	١٨٦
باب ذكر مشيئة العباد وإرادتهم	١٨٧
باب ذكر العبادة	١٨٨
باب ذكر المخلوق	١٨٨
باب ذكر الاستطاعة	١٩١
باب ذكر الأطفال	١٩٣
باب ذكر حسن نظر الله لعباده	١٩٤
باب ذكر المؤمنين	١٩٥
باب ذكر الأعمال الصالحة	١٩٧
باب ذكر الوعيد	١٩٨
باب ذكر أهل الكبائر	٢٠٠
باب ذكر الأحكام في الكفار	٢٠١
باب ذكر المنافقين	٢٠٢
باب ذكر المنزل بين المنزلتين	٢٠٣
باب ذكر القيام بالقسط	٢٠٥
كتاب الجملة	٢١٠
حكم من لم تبلغه الرسل	٢١٣
كتاب أصول الدين	٢٢٢
التوحيد	٢٢٢
العدل والحكمة	٢٢٣
صدق الوعد والوعيد	٢٢٤
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٢٢٥

- ٢٢٥.....إمامة أمير المؤمنين علي عليه السلام
- ٢٢٦.....الخلاف بين الأمة فيمن تكون فيهم الإمامة
- ٢٢٨.....مسألة في العلم والقدرة والإرادة والمشيئة
- ٢٣٢.....كتاب الرد على سليمان بن جرير
- ٢٣٢.....حدوث صفات أفعال الله تعالى
- ٢٣٨.....كتاب تفسير الكرسي
- ٢٤٦.....كتاب العرش والكرسي
- ٢٥٠.....الرد على من قال: إن لله عز وجل عرشاً في السماء محيطاً به
- معنى قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ وقوله: ﴿وكان عرشه على الماء﴾
- ٢٥١.....
- معنى قوله تعالى: ﴿رب العرش العظيم﴾ و﴿رب العرش الكريم﴾
- ٢٥٣.....
- ٢٥٦.....كتاب الرد على المجبرة القدرية
- ٢٨٦.....كتاب الرد على المجبرة القدرية
- ٢٨٧.....مزاعم المجبرة
- ٢٩٥.....ما يستدل به أهل العدل على أهل الجبر
- ٣١٢.....حجج العقل لأهل العدل والتوحيد
- ٣٢٢.....كتاب الرد والاحتجاج على الحسن بن محمد بن الحنفية
- ٣٢٢.....مقدمة الكتاب
- ٣٢٥.....المسألة الأولى: عن استطاعة الرسل من بني آدم ترك البلاغ وتغيير الوحي
- ٣٣٠.....المسألة الثانية: من أخطر المعصية على بال إبليس؟ وكيف علم عن ذرية آدم؟
- ٣٣٦.....المسألة الثالثة: أكانت محبة الله ومشيتته في دخول آدم وزوجه الجنة
- ٣٤٣.....المسألة الرابعة: هل أراد الله تعالى خيراً في خلق النار؟
- ٣٤٦.....المسألة الخامسة: هل يستطيع الإنسان أن يجهل ما عرف؟

- المسألة السادسة: من أنطق الناس ومن خلق الكلام؟ ٣٥٠
- المسألة السابعة: من خلق الحركات؟ ٣٥٣
- المسألة الثامنة: هل الأعمال شيء أم أنها ليست شيئاً ٣٥٧
- المسألة التاسعة: الآجال ٣٦٣
- المسألة العاشرة: هل الأرزاق مقسومة من عند الله؟ ٣٧٢
- المسألة الحادية عشرة: تقسيم العقول بين الخلق ٣٧٨
- المسألة الثانية عشرة: نفوذ إرادة الله ٣٨٥
- المسألة الثالثة عشرة: الطبع والختم ٣٨٩
- المسألة الرابعة عشرة: معنى زيادة المرض من الله في قلب الإنسان ٣٩٦
- المسألة الخامسة عشرة: هل يعذب الله عباده على ما صنعه فيهم؟ ٤٠٢
- المسألة السادسة عشرة: معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ﴾ ٤٠٥
- المسألة السابعة عشرة: معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقْيِ الْجُمُعَانِ﴾ ٤١٦
- المسألة الثامنة عشرة: تزيين الله لعباده ٤١٩
- الجزء الثاني من مسائل الحسن بن محمد بن الحنفية ٤٢٢
- المسألة التاسعة عشرة: معنى الجعل في قوله تعالى: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً﴾ ٤٢٢
- المسألة العشرون: معنى أغرينا بينهم العداوة والبغضاء ٤٣٢
- المسألة الحادية والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ ٤٣٤
- المسألة الثانية والعشرون: عما وعد الله تعالى رسوله والمؤمنين من الغنائم ٤٣٦
- المسألة الثالثة والعشرون: معنى قول الله تعالى: ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ ٤٣٧
- المسألة الرابعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ﴾ ٤٣٨

- المسألة الخامسة والعشرون: معنى إلقاء الرعب وقذفه ٤٤٠
- المسألة السادسة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ...﴾ ٤٤٤
- المسألة السابعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾ ٤٤٧
- المسألة الثامنة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ٤٥١
- المسألة التاسعة والعشرون: معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا...﴾ ٤٥٤
- المسألة الثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿صُمُّ بِكُمْ عُمِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ ٤٥٦
- المسألة الحادية والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُمْلِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ ٤٥٨
- المسألة الثانية والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿أَعْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾ ٤٦٠
- المسألة الثالثة والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ...﴾ ٤٦١
- المسألة الرابعة والثلاثون: هل كان فرعون يستطيع قتل موسى ٤٦٤
- المسألة الخامسة والثلاثون: معنى قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ﴾ ٤٦٥
- المسألة السادسة والثلاثون: في تفضيل بعض الخلق على بعض ٤٦٨
- المسألة السابعة والثلاثون: في سلطان الشيطان ٤٦٩
- المسألة الثامنة والثلاثون: في اختصاص الله رحمته لبعض خلقه ومعنى شرح الصدر ٤٧١
- المسألة التاسعة والثلاثون: في حاجة العباد إلى تأييد الله تعالى ٤٧٤
- المسألة الأربعون: هل خلق الله أفعال العباد؟ ٤٧٥
- المسألة الحادية والأربعون: هل العباد مجبورون على الأعمال؟ ٤٧٦
- جواب المسألة التاسعة والثلاثين ٤٧٧
- جواب المسألة الأربعين ٤٧٩
- جواب المسألة الحادية والأربعين ٤٨٤

- المسألة الثانية والأربعون: هل كلف الله الملائكة؟ ٤٨٨
- المسألة الثالثة والأربعون: هل يثيب الله عباده على ما أجبروا عليه؟ ٤٩١
- باب إثبات النبوة..... ٤٩٤
- الدليل على نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم..... ٤٩٨
- جواب مسألة النبوة والإمامة..... ٥٠٢
- في استحقاق الأنبياء ﷺ للنبوة..... ٥٠٣
- في استحقاق أوصياء الأنبياء للوصية..... ٥٠٤
- في استحقاق الأئمة للإمامة..... ٥٠٥
- الرد على الإمامية الغوية..... ٥٠٨
- تثبيت إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ..... ٥١٤
- ذكر خطايا الأنبياء ﷺ..... ٥١٨
- مما سأله إبراهيم بن المحسن العلوي رحمه الله عليه..... ٥١٨
- قصة آدم عليه الصلاة والسلام..... ٥١٨
- قصة سليمان عليه الصلاة والسلام..... ٥٢٢
- قصة يونس عليه الصلاة والسلام..... ٥٢٤
- قصة أيوب عليه الصلاة والسلام..... ٥٢٧
- قصة يوسف عليه الصلاة والسلام..... ٥٢٩
- قصة داود عليه الصلاة والسلام..... ٥٣٢
- طلب إبراهيم عليه الصلاة والسلام..... ٥٣٤
- طلب موسى عليه الصلاة والسلام..... ٥٣٤
- آيات موسى التسع..... ٥٣٥
- معنى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾..... ٥٣٦
- حال النبي محمد صلى الله عليه وآله قبل البعثة..... ٥٣٧

- تفسير لا حول ولا قوة إلا بالله ٥٣٧
- تفسير العرش والكرسي ٥٣٨
- الرجل يكتفي باليسير ولا يطلب العلم ٥٣٨
- الرجل لا يستطيع الهجرة مخافة التلف ٥٣٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ...﴾ ٥٣٩
- الرد على من زعم أن القرآن قد ذهب بعضه ٥٤٢
- ما يلزم القائل بذهاب بعض القرآن ٥٤٣
- حفظ الله لكتابه ٥٤٥
- كتاب تفسير معاني السنة ٥٤٨
- ذكر أن جبريل عليه السلام أتى بتفصيل الصلاة والزكاة وغيرهما كما أتى بالقرآن ٥٥٤
- من الاحتجاج على أن السنة بوحي الله ٥٥٦
- كتاب القياس للهادي عليه السلام ٥٦٨
- السبب في عدم افتراق آل محمد وعدم ضلالهم ٥٧١
- الأصول التي يجب معرفتها ليكون القياس صحيحاً ٥٧١
- فيمن يجوز منه القياس ومن لا يجوز منه ٥٧٥
- صحة قياس أئمة أهل البيت عليهم السلام لأنهم أعلم الخلق بالكتاب والسنة .. ٥٧٧
- القياس الصحيح والقياس الباطل ٥٨٣
- منهج آل رسول الله الذين أمرنا باتباعهم ٥٨٥
- كتاب دعوة وجه بها إلى أحمد بن يحيى بن زيد ومن قبله ٥٩٠
- الإمام المفترضة طاعته ٥٩٥
- الوعيد على من تخلف عن القائم ٥٩٧
- ثواب من اتبع القائم ٦٠٠
- صفات من لا تجوز طاعته من آل الرسول ٦٠١

- الدعوة وشروطها..... ٦٠١
- الحث على إجابة الدعوة..... ٦٠٢
- جواب مسائل الحسين بن عبدالله الطبري..... ٦١٤
- جواب مسألة: سبب الزيادة على الحد..... ٦١٦
- جواب مسألة خرص النخل..... ٦١٧
- جواب مسألة الاستعانة بشيء من مال الرعية..... ٦١٩
- جواب مسألة هل تجوز الزكاة لآل رسول الله ﷺ..... ٦٢٣
- جواب مسألة: المعنى الذي يجوز معه أن يؤثر بالزكاة بعض الأصناف.. ٦٢٥
- جواب مسألة: بم تثبت الإمامة في الإمام من آل الرسول..... ٦٢٩
- مسألة في الإمامة..... ٦٣٢
- جواب مسألة لرجل من أهل قم..... ٦٣٦
- الدليل على أن الله خلق الأشياء لا من شيء..... ٦٤٣
- العلة في بعثة الرسل..... ٦٤٣
- مسألة منفردة..... ٦٤٤
- جواب مسائل أبي القاسم الرازي رحمه الله..... ٦٤٦
- ما يستوي فيه المكلفون من العقل، والتفضيل فيه وأسبابه..... ٦٤٦
- كيف يأخذ جبريل عليه السلام الوحي عن الله..... ٦٥٦
- كيف يحاسب الله العباد يوم القيامة؟..... ٦٥٧
- ما يوم القيامة؟ وما معنى القيامة؟..... ٦٥٨
- من يجب عليه النفي والهجرة في سبيل الله..... ٦٥٩
- كيف كان كلام الله لموسى، ومعنى: تكليماً..... ٦٦١
- ما هو الصور؟..... ٦٦٢
- ما هي الأرواح؟ وكيف يميت الله الأجسام ولا يميت الأرواح؟..... ٦٦٣

- ٦٦٧..... فضل الملائكة على الأنبياء
- ٦٦٨..... معنى قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾
- ٦٦٩..... معنى قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾
- ٦٦٩..... الفرق بين الاسم والمسمى
- ٦٧٠..... كيف تكون وسوسة إبليس إلى آدمي
- ٦٧٣..... من أي شيء خلقت الملائكة؟ ومم خلقت الشياطين؟
- ٦٧٤..... معنى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾
- ٦٧٦..... من أين يلزم أهل القبلة الكفر؟
- ٦٨١..... إقامة الحق على من لم يشمل عطاء الإمام ولم يستمع العلم
- ٦٨٤..... معنى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾
- ٦٨٨..... متى يعلم العبد أنه صادق عند ربه؟
- ٦٨٨..... ما هو لقاح العقل؟
- ٦٨٩..... رياضة النفس
- ٦٩٠..... متى يعلم العبد أنه مجتهد في رضا الله؟
- ٦٩٠..... متى يعلم العبد أنه قد استوجب الجنة؟
- ٦٩١..... هل كان النبي ﷺ يساوي بين الأغنياء والفقراء في الحق؟
- ٦٩٢..... كيف كان يأخذ الرسول ﷺ من أهل الذمة؟
- ٦٩٣..... قول أهل الجنة لأهل النار: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ﴾
- ٦٩٤..... هل ترد للمؤمنين أزواجهم اللواتي كن في الدنيا؟
- ٦٩٤..... تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾
- ٦٩٤..... كيف ترد المظالم يوم القيامة إذا كانت دنائير ودراهم؟
- ٦٩٥..... إذا خرج إمامان أو أكثر في عصر واحد فمن المستحق منهم؟
- ٦٩٦..... من هم أهل الأعراف؟ ومعنى: يعرفون كلاً بسيماهم

- رفع اليدين في التكبير في الصلاة..... ٦٩٧
- تفسير قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ﴾ ٦٩٧.
- عدم ثبوت التراويح عن النبي ﷺ..... ٦٩٨
- التزوج بامرأة لا تعرف الدين ولا تقبل التعلم..... ٦٩٨
- معنى قوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ ٦٩٩
- كيف كانت مصالحة الرسول ﷺ لأهل الكتاب؟..... ٧٠٠
- هل المعراج والنبي ﷺ يقظان أم نائم؟..... ٧٠٢
- معنى قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ ٧٠٣
- ما يجزي الأعجمي مع أصل التوحيد..... ٧٠٣
- القدر الذي على النساء تعلمه..... ٧٠٤
- من مسائل محمد بن عبيد الله..... ٧٠٦
- موالاة الظالمين..... ٧٠٦
- الاستعانة بالظالمين..... ٧٠٧
- مسألة من مسائل النباعي..... ٧١٢
- مسألة لأبي القاسم محمد بن يحيى عليه السلام..... ٧١٤
- مسألة في الذبائح..... ٧٢٠
- من مسائل علي بن محمد العلوي..... ٧٢١
- جواب مسائل لابنه المرتضى عليه السلام..... ٧٢٣
- من سيرة الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين..... ٧٢٨
- الانزاع بسبب المعاصي..... ٧٢٨
- سيرة الهادي عليه السلام أول نزوله صعدة ومحاولة اغتياله..... ٧٣١
- عهد الإمام الهادي عليه السلام لعماله..... ٧٣٤
- الفهرس..... ٧٣٩